

احياء العلوم الدين

جلد دوم

البي حامد محمد بن محمد العزالي

سلوك واخلاق - عربي - ٦

صفحة	كتاب آداب الاكل وهو اول الربع	صفحة	الثالث من ربيع العادات من كتاب احیاء علوم الدین
٢	(الباب الاول) فيما لا بد للتفرد منه وهو ثلاثة أقسام قسم قبل الاكل وقسم مع الاكل وقسم بعد الفراغ منه	٢٦	(الباب الاول) في فضل الكسب والحث عليه
٢	القسم الاول في الآداب التي تتقدم على الاكل وهي سبعة	٢٦	(الباب الثاني) في علم الكسب بطريق البيع والربا والسلم والاجارة والقراض والشركة وبيان شروط الشرع في صحة هذه التصرفات التي هي مدار المكاسب في الشرع
٣	القسم الثاني في آداب حالة الاكل	٤٩	المقد الاول البيع
٤	القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام	٥٣	المقد الثاني مقدار الربا
٥	(الباب الثاني) فيما يزيد بسبب الاجتماع والمشاركة في الاكل وهي سبعة	٥٤	المقد الثالث السلم
٥	(الباب الثالث) في آداب تقديم الطعام الى الاخوان الزاخرين	٥٤	المقد الرابع الاجارة
٧	(الباب الرابع) في آداب الضيفة	٥٥	المقد الخامس القراض
٩	فصل بجمع آدابها ومنها طيبة وشرعية متفرقة	٥٦	المقد السادس الشركة
١٥	كتاب آداب النكاح وهو الكتاب الثاني من ربيع العادات من كتب احیاء علوم الدین	٥٧	(الباب الثالث) في بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة
١٦	(الباب الاول) في الترضيب في النكاح والترضيب عنه	٥٧	القسم الاول فيما يمد ضرره وهو أنواع
١٧	الترضيب في النكاح	٥٩	القسم الثاني ما يخص ضرره المعامل
١٧	ما جاء في الترضيب عن النكاح	٦٢	(الباب الرابع) في الاحسان في المعاملة
١٩	آفات النكاح وفوائده	٦٥	(الباب الخامس) في شفقة التاجر على دينه فيما يخصه ويوم آخره
١٩	(الباب الثاني) فيما راي حالة العقد من احوال المرأة وشروط العقد	٦٥	كتاب الحلال والحرام وهو الكتاب الرابع من ربيع العادات من كتب احیاء علوم الدین
٢٩	(الباب الثالث) في آداب المعاشرة وما يجري في دوام النكاح والنظر فيما على الزوج وفيما على الزوجة	٦٩	(الباب الاول) في فضيلة الحلال ومذمة الحرام وبيان أصناف الحلال ودرجاته وأصناف الحرام ودرجات الوريع فيه
٢٣	أما الزوج فعليه مراعاة الاعتدال والادب في اثني عشر امر الخ	٧٠	فضيلة الحلال ومذمة الحرام
٢٣	القسم الثاني من هذا الباب التطرف في حقوق الزوج عليها	٧٢	أصناف الحلال ومداخله
٤٣	كتاب آداب الكسب والعاش وهو الكتاب الثاني من ربيع العادات من كتب احیاء علوم الدین	٧٤	درجات الحلال والحرام
		٧٤	(الباب الثاني) في مراتب الشبهات ومشاراتها وتمييزها من الحلال والحرام
		٧٧	المثار الاول الشك في السبب الحلال والحرام

المثار الثاني للشبهة شك منشأه
الاختلاط

المثار الثالث للشبهة أن يتصل بالسبب
الحلل معصية

المثار الرابع الاختلاف في الأدلة
(الباب الثالث) في البعث والسؤال
والهجوم والاهمال ومطابقهما

امثار الاول احوال المالك
المثار الثاني ما يستند الشك فيه الى

سبب في المال لا في حال المالك
(الباب الرابع) في كيفية خروج النائب

عن المظالم المالية (وفيه نظران)
النظر الاول في كيفية التمييز والاخراج

النظر الثاني في المصرف
(الباب الخامس) في ادارات السلاطين

وصلااتهم وما يجل منها وما يحرم
(وفيه نظران)

النظر الاول في جهات المدخل
للسلطان

النظر الثاني من هذا الباب في قدر
المأخوذ وصفة الأخذ

(الباب السادس) فيما يجل من مخالطة
السلاطين الطلبة ويحرم وحكم غشيان

بجاء السهم والدخول عليهم والاكرام لهم
(الباب السابع) في مسائل متفرقة يكثر

مسيس الحاجة اليها وقد سئل عنها
في الفتاوى

كتاب آداب الالفة والاخوة والصحة
والمعاشرة مع اصناف الخلق وهو الكتاب

الخامس من ربيع العادات الثاني
(وفيه ثلاثة أبواب)

(الباب الاول) في فضيلة الالفة والاخوة
وفي شروطها ودرجاتها وفوائدها

فضيلة الالفة والاخوة

بيان معنى الاخوة في الله وتمييزها عن
الاخوة في الدنيا

بيان البغض في الله
بيان مراتب الذين يبغضون في الله

وكيفية معاملتهم
بيان الصفات المشروطة فيمن تختار

صحته
(الباب الثاني) في حقوق الاخوة

والصحة
الحق الاول

الحق الثاني
الحق الثالث

الحق الرابع
الحق الخامس

الحق السادس
الحق السابع

الحق الثامن
(الباب الثالث) في حق المسلم والرحم

والجوار والمالك وكيفية المعاشرة مع من
يدلى بهذه الاسباب

حقوق المسلم
حقوق الجوار

حقوق الاقارب والرحم
حقوق الوالدين والولد

حقوق المملوك
كتاب آداب العزلة وهو الكتاب السادس

من ربيع العادات من كتب احياء علوم
الدين (وفيه بابان)

(الباب الاول) في نقل المذاهب بالاقتول
وذكر حجج الفريقين في ذلك

ذكر حجج المائلين الى المخالطة ووجه
ضعفها

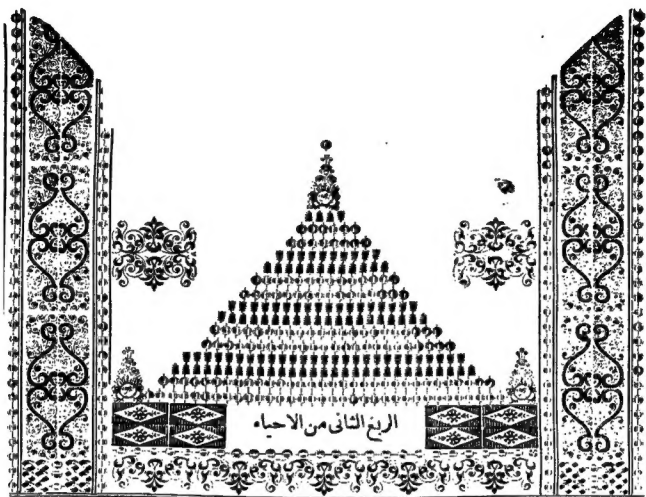
ذكر حجج المائلين الى تفصيل العزلة
(الباب الثاني) في فوائد العزلة وغوائها

صفحة	محتوى	صفحة	محتوى
٢١٥	السفر	١٨٢	وكشف الحق في فضلها
	كتاب آداب السماع والوجد وهو الكتاب	١٨٣	الفائدة الأولى التفرغ للعبادة والفكر الخ
	الثامن من ربيع العادات من كتب احياء		الفائدة الثانية التخلص بالعرلة عن
٢١٩	علوم الدين (وفيه بابان)	١٨٤	المعاصي الخ
	(الباب الاول) في ذكر اختلاف العلماء		الفائدة الثالثة الخلاص من الفتن
٢١٩	في اباحة السماع وكشف الحق فيه	١٨٨	والخصومات
	بيان أقاويل العلماء والمتصوفة في تحليه	١٨٩	الفائدة الرابعة الخلاص من شر الناس
٢١٩	وتحريمه		الفائدة الخامسة ان ينقطع طمع الناس
٢٢١	بيان الدليل على اباحة السماع	١٩٠	عنك الخ
	بيان حجج القائلين بتحريم السماع		الفائدة السادسة الخلاص من مشاهدة
٢٢٣	والجواب عنها	١٩١	الغلاء والحق الخ
	(الباب الثاني) في آثار السماع وآدابه		آفات العزلة المبنية على قواف فوائد
٢٣٥	(وفيه مقامات ثلاثة)	١٩١	المخالطة السبعة الآتية
٢٣٥	المقام الاول في الفهم	١٩١	الفائدة الأولى التعليم والتعلم
٢٣٩	المقام الثاني بعد الفهم والتمثيل الوجد	١٩٣	الفائدة الثانية النفع والانتفاع
	المقام الثالث من السماع ذكر فيه آداب	١٩٣	الفائدة الثالثة التأديب والتأدب
٢٤٨	السماع الخ	١٩٤	الفائدة الرابعة الاستئناس والايئناس
	كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر	١٩٥	الفائدة الخامسة في نيل الثواب وانالته
	وهو الكتاب التاسع من ربيع العادات	١٩٥	الفائدة السادسة من المخالطة التواضع
	الثاني من كتب احياء علوم الدين (وفيه	١٩٦	الفائدة السابعة التجارب
٢٥٢	أربعة أبواب)		كتاب آداب السفر وهو الكتاب السابع
	(الباب الاول) في وجوب الامر		من ربيع العادات من كتب احياء علوم
	بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته	١٩٩	الدين (وفيه بابان)
٢٥٢	والمذمة في اهماله		(الباب الاول) في الآداب من أول
	(الباب الثاني) في أركان الامر بالمعروف		النهوض الى آخر الرجوع وفي نية السفر
٢٥٧	وشروطه (وأركانه أربعة)	١٩٩	وقائده وفيه فصلان
٢٥٧	الركن الاول المحتسب	١٩٩	الفصل الاول في فوائد السفر وفضله ونيته
٢٦٨	الركن الثاني للحسبة ما فيه الحسبة		الفصل الثاني في آداب المسافر من أول
٢٧١	الركن الثالث المحتسب عليه	٢٠٥	نهوضه الى آخر رجوعه وهي احدى عشر أدبا
٢٧٣	الركن الرابع نفس الاحتساب		(الباب الثاني) فيما لا بد للمسافر من تعلمه
٢٧٦	بيان آداب المحتسب		من رخص السفر وأدلة القبلة والاقوات
	(الباب الثالث) في المنكرات المألوفة	٢١٠	(وفيه قسمان)
٢٧٨	في العادات	٢١٠	القسم الاول العلم برخص السفر
٢٧٩	منكرات المساجد		القسم الثاني ما يتجدد من الوظيفة بسبب

صفحة	صفحة
٢٨١	منكرات الاسواق
٢٨١	منكرات الشوارع
٢٨٢	منكرات الحمامات
٢٨٣	منكرات الضيافة
٢٨٤	المنكرات العامة
	(الباب الرابع) في امر الامراء والسلاطين
٢٨٥	بالمعروف ونههم عن المنكر
	كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة
	وهو الكتاب العاشر من ربيع العادات
	من كتب احياء علوم الدين
٢٩٨	بيان تأديب الله تعالى حبيبه وصفيه
٢٩٨	محمد صلى الله عليه وسلم بالقرآن
	بيان جملة من محاسن اخلاقه التي جمعها
٣٠٠	بعض العلماء والنقطها من الاخبار
٣٠١	بيان جملة أخرى من آدابه واخلاقه
٣٠١	بيان كلامه وضحكه صلى الله عليه وسلم
٣٠٢	بيان اخلاقه وآدابه في الطعام
٣٠٣	بيان آدابه واخلاقه في اللباس
٣٠٤	بيان عفوّه صلى الله عليه وسلم مع القدرة
	بيان اغضائه صلى الله عليه وسلم عما كان
٣٠٥	يكرهه
٣٠٥	بيان سخاوته وجوده صلى الله عليه وسلم
٣٠٦	بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم
٣٠٦	بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم
٣٠٦	بيان صوره وخلقه صلى الله عليه وسلم
٣٠٨	بيان مجزائه وآياته المدالة على صدقه

الربع الثاني من كتاب احياء علوم
الدين تأليف الامام العالم العبد
المحقق المدقق هبة الاسلام أبي
حامد محمد بن محمد بن محمد
الغزالي قدس الله
روحه وتوّر
ضريحه
آمين
٢

كتب الربع الثاني من الاحياء
كتاب آداب الاكل كتاب آداب النكاح كتاب أحكام الكسب كتاب الحلال
والحرام كتاب آداب المحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق كتاب العزلة كتاب آداب
السفر كتاب السماع والوجد كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كتاب
آداب المعيشة وأخلاق النبوة



(كتاب آداب الاكل وهو اول الرابع الثاني من كتاب احياء علوم الدين)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أحسن تدبير الكائنات * خلق الارض والسموات * وأزل الماء الفرات من المعصرات * فأخرج به الحب والنبات * وقدر الارزاق والاقوات * وحفظ بالمأكولات قوى الحيوانات * وأعان على الطاعات والاعمال الصالحات بأكل الطيبات * والصلاة على محمد ذى المجرات الباهرات * وعلى آله وأصحابه صلاة تتوالى على ممر الأوقات * وتتضاعف بتعاقب الساعات * وسلم تسليماً كثيراً (أما بعد) فإن مقصد ذوى الالباب * لقاء الله تعالى فى دار الثواب * ولا طريق الى الوصول لبقاء الله الا بالعلم والعمل ولا تتمكن المواظبة عليهما الا بسلامة البدن ولا تصفو سلامة البدن الا بالاطعمة والاقوات * والتناول منها بقدر الحاجة على تكرار الأوقات * فمن هذا الوجه قال بعض السلف الصالحين * ان الاكل من الدين * وعليه نبه رب العالمين بقوله وهو أصدق القائلين * كلوا من الطيبات واعملوا صالحا فحين يقدم على الاكل ليستعين به على العلم والعمل ويقوى به على التقوى * فلا ينبغي أن يترك نفسه مهملاً سدى * يسترسى فى الاكل استرسال الهائم فى المرعى * فان ما هو ذريعة الى الدين ووسيلة اليه * ينبغى أن تظهر أنوار الدين عليه * وانما أنوار الدين آدابه وسننه التى يزم العبد بزمها * ويقيم المتقى بها * حتى يتجنب تلك الشرع شهوة الطعام فى اقتدامها واجامها * فيصير بسببها مدعاة للوزر ومجلبة للآجروان كان فيها أوفى حظ للنفس * قال صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليجزى حتى فى القمة يرفعها الى فيه والى فى أمر أنه وانما ذلك اذا رفعها بالدين والدين مرصفا فيه آدابه ووظائفه وهما نحن نرشد الى وظائف الدين فى الاكل فرائضها وسننها وآدابها ومرواها وهياتها فى أربعة ابواب وفصل فى آخرها (الباب الأول) فيما لا بد لكل من مراعاته وان انفرد بالاكل (الباب الثانى) فيما يريدى من الآداب بسبب الاجتماع على الاكل (الباب الثالث) فيما يخص تقديم الطعام الى الاخوان الزائرين (الباب الرابع) فيما يخص

الدعوة والضيافة وأشباهها (الباب الأول) فيما لا بد للتفرد منه وهو ثلاثة أقسام قسم قبل الأكل وقسم مع الأكل وقسم بعد الفراغ منه

القسم الأول في الآداب التي تتقدم على الأكل وهي سبعة

الأول أن يكون الطعام بعد كونه حلالاً في نفسه طيباً في جهة مكسبه موقفاً للسنة والورع لم يكتسب بسبب مكروه في الشرع ولا يحكم هوى ومداهنة في دين على ما سيأتى في معنى الطيب المطلق في كتاب الحلال والحرام وقد أمر الله تعالى بأكل الطيب وهو الحلال وقدم النبي عن الأكل بالباطل على القتل فخصماً لا مراً الحرام وتعظيماً للبركة الحلال فقال تعالى يأها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلى قوله ولا تقتلوا أنفسكم الآية فالأصل في الطعام كونه طيباً وهو من الفرائض وأصول الدين (الثاني) غسل اليد قال صلى الله عليه وسلم الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر وبعده ينفي الهم وفي رواية ينفي الفقر قبل الطعام وبعده ولأن اليد لا تخلو عن لوث في تعاطي الأعمال فغسلها أقرب إلى النظافة والنزاهة ولأن الأكل لقصد الاستعانة على الدين عبادة فهو جدير بأن يقدم عليه ما يجرى منه مجرى الظهارة من الصلاة * (الثالث) أن يوضع الطعام على السفرة الموضوعة على الأرض فهو أقرب إلى فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من رفعه على المائدة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى بطعام وضعه على الأرض فهذا أقرب إلى التواضع فإن لم يكن فعلي السفرة فأنه تذكر السفر وسد كرم من السفر سفر الآخرة وحاجته إلى زاد التقوى وقول أنس ابن مالك رحمه الله ما كل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان ولا في سكرجة قيل فعلي ماذا كنتم تأكلون قال على السفرة وقيل أربع أحدث بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الموائد والمناخل والأشنان والشمع واعلم أنا وإن قلنا الأكل على السفرة أولى فليسنأقول الأكل على المائدة منهي عنه نهى كراهة أو تحريم أذ لم يثبت فيه نهى وما يقال أنه أبدع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس كل ما أبدع مني بالمنهي بدعة تضاد سنة ثانية وترفع أمر من الشرع مع بقاء علته بل الإبداع قد يجب في بعض الأحوال إذا تغيرت الأسباب وليس في المائدة الارتفاع الطعام عن الأرض لتيسير الأكل وأمثال ذلك مما لا كراهة فيه والأربع التي جمعت في أنها بدعة ليست متساوية بل الأشنان حسن لمافية من النظافة فإن الغسل مستحب للنظافة والأشنان أتم في التنظيم وكانوا لا يستعملونه لأنه ربما كان لا يعتاد عندهم أو لا يتيسر أو كانوا مشغولين بأموالهم من المبالغة في النظافة فقد كانوا يغسلون اليد أيضاً وكان مناد يلهم أخصم أقدامهم وذلك لا يمنع كون الغسل مستحباً وأما المتخلل فالمقصود منه تطيب الطعام وذلك مباح ما لم ينته إلى التعم المفرط وأما المائدة فتيسر للأكل وهو أيضاً مباح ما لم ينته إلى السكبر والتعظيم وأما الشبع فهو أشد هذه الأربعة فإنه يدعو إلى تهيج الشهوات وتحريك الأدواء في البدن فلهذا تارة التفرقة بين هذه البدعات (الرابع) أن يجلس الجلسة على السفرة في أول جلوسه ويستدعيها كذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ربما جالساً للأكل على ركبتيه وجلس على ظهر قدميه وربما نصب رجليه اليمنى وجلس على اليسرى وكان يقول لا أكل متكئاً إنما أنا عبد كل كياً كل العبد وأجلس كذا يجلس العبد والشرب متكئاً مكروه للعدة أيضاً ويكره الأكل نائماً ومتكئاً لما ينتقل به من الحبوب ودوى عن علي كرم الله وجهه أنه أكل كعكاً على ترس وهو مضطجع ويقال منبطح على بطنه والعرب قد فعله (الخامس) أن ينوي بأكله أن يتقوى به على طاعة الله تعالى ليكون مطيعاً بالكل ولا يقصد التلذذ والتمتع بالأكل قال إبراهيم بن شيان منذ ثمانين سنة ما أكلت شيئاً شهوياً وبغرم مع ذلك على تقليل الأكل فإنه إذا أكل لأجل قوة العبادة تصدق نيته الأكل ما دون الشبع فإن الشبع يمنع من

العبادة ولا يقوى عليها من ضرورة هذه النية كسر الشهوة وإشارة القناعة على الاتساع قال صلى الله عليه وسلم ماملاً آدمى وعاء شراً من بطنه حسب ابن آدم لقيات يقن صلبه فان لم يفعل فثلث طعام وثلث شراب وثلث للنفس ومن ضرورة هذه النية أن لا يند البعد إلى الطعام الا وهو جائع فيكون الجوع أحداً ما لا يذم من تقديمه على الاكل ثم ينبغي أن يرفع اليد قبل الشبع ومن فعل ذلك استغفر عن الطبيب وشياً في فائدة قلة الاكل وكيفية التدرج في التقليل منه في كتاب كسر شهوة الطعام من ربيع المهلكات (السادس) أن يرضى بالموجود من الرزق والحاضر من الطعام ولا يجتهد في التمتع وطاب الزيادة وانتظار الادم بل من كرامة الخبز أن لا ينتظر به الادم وقد ورد الامر باراء الخبز فكل ما يديم الرمي ويقوى على العبادة فهو خير كثير لا ينبغي أن يستقر بل لا ينتظر بالخ الصلاة وان حضر وقتها اذا كان في الوقت متسع قال صلى الله عليه وسلم اذا حضر العشاء والعشا فابدؤا بالعشاء وكان ابن عمر رضي الله عنهما يسمع قراءة الامام ولا يقوم من عشاءه ومهما كانت النفس لا تنوق الى الطعام ولم يكن في تأخير الطعام ضرراً فاولى تقديم الصلاة فاما اذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة وكان في التأخير ما يبرد الطعام أو يشوش أمره فتقدمه أحب عند اتساع الوقت تأقت النفس أو لم تنق لموم الخبر ولأن القلب لا يخلو عن الالتفات الى الطعام الموضوع وان لم يكر الجوع غالباً (السابع) أن يجتهد في تسخير الايدي على الطعام ولومن أهله وولده قال صلى الله عليه وسلم اجتمعوا على طعامكم بآراءكم فيه وقال أنس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأكل وحده وقال صلى الله عليه وسلم خير الطعام ما كثرت عليه الأيدي

القسم الثاني في آداب حالة الاكل

وهو أن يبدأ بسم الله في أوله وبالحمد لله في آخره ولو قال مع كل لقمة بسم الله فهو حسن حتى لا يشغل الشرع عن ذكر الله تعالى ويقول مع اللقمة الاولى بسم الله ومع الثانية بسم الله الرحمن ومع الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم ويجهر به ليند كغيره ويأكل باليمين ويسدأ بالمخ ويحتم به ويصغر اللقمة ويجوز مضغها وما لم يتبعها لم يمتد الي الاخرى فان ذلك عجلة في الاكل وأن لا يذم ما كولا كان صلى الله عليه وسلم لا يعيب ما كولا كان اذا أعجبه أكله والتركه وان يأكل مما يليه الا الفاكهة فان له أن يجيل يده فيها قال صلى الله عليه وسلم كل مما يليك ثم كان صلى الله عليه وسلم يدور على الفاكهة فقيل له في ذلك فقال ليس هو نوعاً واحداً وان لا يأكل من دورة القصعة ولا من وسط الطعام بل يأكل من استدارة الرغيف الا اذا قل الخبز فيكسر الخبز ولا يقطع بالسكين ولا يقطع العم أيضاً فقد نهى عنه وقال انه مشوه نهشاً ولا يوضع على الخبز قصعة ولا غيرها الا ما يؤكل به قال صلى الله عليه وسلم أكرموا الخ فان الله تعالى أنزله من ركات السماء ولا يمسح يده بالخبز وقال صلى الله عليه وسلم اذا وقعت لقمة أحد فليأخذها وليطعم ما كان بها من أذى ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالمنديل حتى يلعق أصابعه فانه لا يدري في أي طعامه البركة ولا يتفخ في الطعام الحار فهو منهى عنه بل يصبر الى أن يسهل أكله ويأكل من التمر وتراسبعاً واحداً عشرة أو واحد وعشرين او ما تنفق ولا يجمع بين التمر والنوى في طبق ولا يجمع في كفه بل يضع النواة من فيه على ظهر كفه ثم يلقها وكذا كل ماله عجم ونفل وأن لا يترا ما استرذله من الطعام ويطرحه في القصعة بل يتركه مع الثفل حتى لا يلتبس على غيره فبأكله وأز لا يكثر الشرب في أثناء الطعام الا اذا غص بلقمة أو صدق عطشه فقد قيل ان ذلك مستحب في الطب وأنه دباغ المعدة (وأما الشرب) فأدبه أن يأخذ الكوز بيمنه ويقول بسم الله ويشربه مضالاً عاب قال صلى الله عليه وسلم مصوا الماء مصوا ولا تعبوه عما فان الكباد من العب ولا يشرب قائماً

ولامضطجعاً فإنه صلى الله عليه وسلم نهى عن الشرب قائماً وروى أنه صلى الله عليه وسلم شرب قائماً
واعلمه كان لعذرو يراعى أسفل الكوز حتى لا يقطر عليه وينظر في الكوز قبل الشرب ولا يجشي
ولا ينفس في الكوز بل يغمه عن فيه بالحدور يذه بالتسمية وقد قال صلى الله عليه وسلم بعد الشرب
الحمد لله الذي جعله عذاباً فراتاً برحمته ولم يجعله ملهاً أجابذ نوساً والكوز وكل ما يدار على القوم يدار
يمينه وقد شرب رسول الله صلى الله عليه وسلم لبناً وأبو بكر رضى الله عنه عن شماله وأعرابي عن يمينه
وعمر بن الخطاب فقال عمر رضى الله عنه أعط أبا بكر فناول الأعرابي وقال الأيمن فالأيمن ويشرب في
ثلاثة أنفاس محمد بن أبي بكر رضى الله عنه وأما ما روى في آخر النفس الأول الحمد لله وفي الثاني
يزيد رب العالمين وفي الثالث يزيد الرحمن الرحيم فهذا قريب من عشرين أدباً في حالة الأكل والشرب
دلت عليها الأخبار والآثار

القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام

وهو أن يمسك قبل الشبع ويلقن أصابعه ثم يمسح بالمسديل ثم يفضلها ويلتقط فئات الطعام قال
صلى الله عليه وسلم من أكل ما يقطع من المائدة عاش في سعة وعوفي في ولده ويقبل ولا يتلع كل
ما يخرج من بين أسنانه بالخلال إلا ما يجمع من أصول أسنانه بلسانه أما ما يخرج بالخلال فيزيمه
وليمضه بعض بعد الخلال ففيه أثر عن أهل البيت عليهم السلام وأن يلقي القصة ويشرب ماءها
ويقال من لعق القصة وغسلها وشرب ماءها كان له عتق رقبة وإن التقاط الفئات مهوور الحور
العين وأن يشكر الله تعالى بقلبه على ما أطعمه فيرى الطعام نعمة منه قال الله تعالى كلوا من طيبات
ما رزقناكم واشكروا لله فإنه الله ومهما أكل حلالاً قال الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وتنزل
البركات اللهم أطعنا طيباً واستعملنا صالحاً وان أكل شبهة فليقل الحمد لله على كل حال اللهم لا تجعله
قوة لنا على معصيتك وبقراً بعد الطعام قل هو الله أحد ولا يلاف قريش ولا يقوم عن المائدة حتى
ترفع أولافان أكل طعام الغير فليدع له وليقل اللهم أكثر خيره وبارك له فيما رزقته ويسر له أن يفعل
فيه خيراً ونفعه بما أعطيته واجعلنا وإياه من الشاكرين وإن أفطر عند قوم فليقل أفطر عندكم
الصائمون وأكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة وليكثر الاستغفار والحزن على ما أكل من
شبهة ليطفي بدموعه وخرنه حر النار التي تعرض لها قوله صلى الله عليه وسلم كل لحم نبت من حرام
فالنار أولى به وليس من يأكل ويبكي كمن يأكل ويلهو وليقل إذا أكل لبناً اللهم بارك لنا فيما رزقنا
وزدنا منه فإن أكل غيره قال اللهم بارك لنا فيما رزقنا وارزقنا خيراً منه فذلك الدعاء مما خص به
رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين لهموم نفعه ويستحب عقيب الطعام أن يقول الحمد لله الذي أطعنا
وسقانا وكفانا وآوانا سيدنا ومولانا يا كافي من كل شيء ولا يبكي منه شيء أطعمت من جوع وآمنت
من خوف فلك الحمد أوتيت من يتم وهديت من ضلالة وأعنت من عيلة فلك الحمد حمداً كثيراً دائماً
طيباً نافعاً مباركاً فيه كما أنت أهله ومستحقه اللهم أطعنا طيباً واستعملنا صالحاً واجعله عوناً لنا على
طاعتك ونعوذ بك أن نستعين به على معصيتك وأما غسل اليدين بالأشنان فكيفيته أن يجعل
الأشنان في كف اليد اليسرى ويغسل الأصابع الثلاث من اليد اليمنى أولاً ويضرب أصابعه على
اللسان ثم يغسل أصابعه من ذلك بالماء ثم يدلك ببقية الأشنان اليابس أصابعه ظهره وأظفاره
ويستغني بذلك عن إعادة الأشنان إلى الفم وإعادة غسله

(الياب الثاني) فيما يزيد بسبب الاجتماع والمشاركة في الأكل وهي سبعة

الاول) أن لا يتبدئ بالطعام ومعه من يستحق التقديم بكبر سن أو زيادة فضل إلا أن يكون هو
 المتبوع والمقتدى به فحينئذ ينبغي أن لا يطول عليهم الانتظار إذا شربوا للاكل واجتمعوا (الثاني)
 أن لا يستكثروا على الطعام فان ذلك من سيرة الجعم ولكن تكلمون بالمعروف وتعتنون بحكايات
 الصالحين في الأطعمة وغيرها (الثالث) أن يرفق رفيقه في القصة فلا يقصد أن يأكل زيادة على
 ما يأكله فان ذلك حرام ان لم يكن موافقا لرضاء رفيقه مهما كان الطعام مشتركا بل ينبغي أن يقصد
 الاشارة ولا يأكل كل تمرتين في دفعة الا اذا فعلوا ذلك أو استأذنهم فان قلل رفيقه نشاطه ورغبه في الاكل
 وقال له كل ولا يزيد في قوله كل على ثلاث مرات فان ذلك الخاح واخر اطايع كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذا خوطب في شيء ثلاثا لم يراجع بعد ثلاث وكان صلى الله عليه وسلم يكرر الكلام ثلاثا فليس
 من الأدب الزيادة عليه فأنما الخلف عليه بالاكل فممنوع قال الحسن بن علي رضي الله عنهما الطعام
 أهون من أن يحلف عليه (الرابع) أن لا يحوج رفيقه الى أن يقول له كل قال بعض الادباء أحسن
 الآكلين أكل من لا يحوج صاحبه الى أن يتفقده في الاكل وحمل عن أخيه مؤنة القول ولا ينبغي
 أن يدع شيئا مما يشبهه لاجل نظر الغير اليه فان ذلك تصنع بل يجري على المعتاد ولا يتقص من عاداته
 شيئا في الوحدة ولكن يعوذ نفسه حسن الادب في الوحدة حتى لا يحتاج الى التصنع عند الاجتماع نعم
 لو قل من أكله اشارة لآخوانه ونظرهم عند الحاجة الى ذلك فهو حسن وان زاد في الاكل على نية
 المساعدة وتحريك نشاط القوم في الاكل فلا بأس به بل هو حسن وكان ابن المبارك يقدم فاخر
 الرطب الى اخوانه ويقول من أكل أكثر أعطيته بكل نوادة ورهما وكان بعد النبوي ويعطى كل من له
 فضل نوى بعدده دراهم وذلك لدفع الحياء وزيادة النشاط في التبسط وقال جعفر بن محمد رضي الله
 عنهما أحب اخواني الى أكثرهم أكلا وأعظمهم لقمة وأثقلهم على من يحوجني الى تعهده في الاكل
 وكل هذا اشارة الى الجري على المعتاد وترك التصنع وقال جعفر رحمه الله أيضا تبين جودة محبة الرجل
 لأخيه بجودة أكله في منزله (الخامس) أن غسل اليدين في الطست لا بأس به وله أن يتنظم فيه ان اكل
 وحده وان اكل مع غيره فلا ينبغي أن يفعل ذلك فاذا قدم الطست إليه غيره اكرامه فليقبله اجته
 أنس بن مالك وثابت البناني رضي الله عنهما على طعام فقدم أنس الطست اليه فامتنع ثابت فقال
 أنس اذا اكرمت أخوك فاقبل كرامته ولا تزدها فانما يكرم الله عز وجل وروى أن هارون الرشيد
 دعا بأما معاوية الضرير فصب الرشيد على يده في الطست فلما فرغ قال يا أما معاوية تدري من صب
 على يدك فقال لا قال صبه أمير المؤمنين فقال يا أمير المؤمنين انما أكرمت العلم وأجلته فأجلت الله
 وأكرمت كما أجلت العلم وأهله ولا بأس أن يجتمعوا على غسل اليدين في الطست في حالة واحدة فهو
 أقرب الى التواضع وأبعد عن طول الانتظار فان لم يفعلوا فلا ينبغي أن يصب ماء كل واحد بل يجمع
 الماء في الطست قال صلى الله عليه وسلم اجعوا وضوءكم جمع الله شملكم قيل ان المراد به هذا وكتب
 عمر بن عبد العزيز الى الامصار لا يرفع الطست من بين يدي قوم الاملاء ولا تشبهوا بالجم وقال ابن
 مسعود اجتمعوا على غسل اليدين في طست واحد ولا تستنوا بسنة الاعاجم والخدام الذي يصب الماء
 على اليد كره بعضهم أن يكون قائما وأحب أن يكون جالسا لانه أقرب الى التواضع وكره بعضهم
 جلوسه فروى أنه صب على يد واحد خادم جالسا فقام المصوب عليه فقيل له لم قت قتل أحدنا
 لا بد وأن يكون قائما وهذا أولى لانه أيسر للصب والغسل وأقرب الى تواضع الذي يصب واذا كان
 له نية فيه فتمكينه من الخدمة ليس فيه تكبر فان العادة جارية بذلك ففي الطست اذا سبعة آداب
 أن لا يزيق فيه وأن يقدمه المتبوع وأن يقبل الاكرام بالتقديم وأن يارحمته وأن يجتمع فيه جماعة

وأن يجمع الماء فيه وأن يكون الخادم قائماً وأن يجمع الماء من فيه ويرسله من يده برفق حتى لا برش على الفرس وعلى أصحابه وليصب صاحب المنزل نفسه الماء على يده يضيفه هكذا فعل مالك بالشامي رضي الله عنهم في أول نزوله عليه وقل لا يروك ما رأيت مني خدمة الضيف فرض (السادس) أن لا ينظر إلى أصحابه ولا يراقب كلهم فيستحيون بل يغض بصره عنهم ويستعمل نفسه ولا يمسك قبل أخوانه إذا كانوا يحتشمون الا كل بعده بل يمد اليد ويقبضها ويتناول قليلاً قليلاً الى أن يستوفوا فان كان قليل الاكل توقف في الابتداء وقل الاكل حتى اذا توسعوا في الطعام اكل معهم أخيراً فقد فعل ذلك كثير من الصحابة رضي الله عنهم فان امتنع لسبب فليعذر اليهم دفعاً للخجلة عنهم (السابع) أن لا يفعل ما يستقذره غيره فلا يغض يده في القصعة ولا يقدم اليها رأسه عند وضع القمة في فيه وإذا أخرج شيئاً من فيه صرف وجهه عن الطعام وأخذ يباريه ولا يغمس القمة الدسمة في الخل ولا الخل في الدسومة فقد يكرهه غيره والقمة التي قطعها بسننه لا يغمس بقيتها في المرققة والخل ولا يشككم بما يذكر المستقذرات

الباب الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان الزائرين

تقديم الطعام الى الاخوان فيه فضل كثير قال جعفر بن محمد رضي الله عنهما اذا قعدتم مع الاخوان على المائدة فأطبلوا الجلوس فانها ساعة لا تحب عليكم من أعماركم وقال الحسن رحمه الله كل نفقة ينفقها الرجل على نفسه وأبويه فمن دونهم يحاسب عليها البتة النفقة الرجل على أخوانه في الطعام فان الله يستحي أن يباليه عن ذلك هذا مع ما ورد من الاخبار في الاطعام قال صلى الله عليه وسلم لا تزال الملائكة تصلي على أحدكم ما دامت مأثنته موضوعة بين يديه حتى ترفع وروي عن بعض علماء خراسان أنه كان يقدم الى أخوانه طعاماً كثيراً لا يقدرون على أكل جميعه وكان يقول بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الاخوان اذا رفعوا أيديهم عن الطعام لم يحاسب من أكل فضل ذلك فانا أحب أن استكثر مما أقدمه اليكم لنأكل فضل ذلك وفي الخبر لا يحاسب العبد على ما يأكله مع أخوانه وكان بعضهم يكثر الاكل مع الجماعة لذلك ويقول اذا اكل وحده وفي الخبر ثلاثة لا يحاسب عليها العبد اكلة البهائم وروما فطر عليه وما أكل مع الاخوان وقال علي رضي الله عنه لأن أجمع أخواني على صاع من طعام أحب الي من أن أعق رقبة وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول من كرم المرء طيب زاده في سفره ويناله لأصحابه وكان الصحابة رضي الله عنهم يقولون الاجتماع على الطعام من مكارم الاخلاق وكانوا رضي الله عنهم يجتمعون على قراءة القرآن ولا يشترقون الا عن ذواق وقيل اجتماع الاخوان على الكفاية مع الانس والالفة ليس هو من الدنيا وفي الخبر يقول الله تعالى للعبيد يوم القيامة يا ابن آدم جعت فلم تضغي فيقول كيف أطعمك وأنت رب العالمين فيقول جاع أخوك المسلم فلم تطعمه ولو أطعمته كنت أطعمتني وقال صلى الله عليه وسلم اذا جاءكم الزائر فأكرموه وقال صلى الله عليه وسلم ان في الجنة عراقيري ظاهرها من باطنها وباطنهما من ظاهرها هي لمن ألان الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام وقال صلى الله عليه وسلم خيمكم من أطعم الطعام وقل صلى الله عليه وسلم من اطعم اخاه حتى يشبعه وسقاه حتى يرويه بعده الله من النار سبع خنادق ملين كل خندقين مسيرة خمسمائة عام (وأما آدابه) فبعضها في الدخول وبعضها في تقديم الطعام أما الدخول فليس من السنة أن يقصد قوماً ترصا لوقت طعامهم فيدخل عليهم وقت الاكل فان ذلك من المفاجأة وقد نهى عنه قال الله تعالى لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اياه يعني منتظرين جنبه ونجته وفي الخبر من مشى الى طعام لم يدع اليه مشى فاسقا

واكل حراما ولكن حق الداخل اذ لم يترص وانفق أن صادفهم على طعام أن لا يأكل ما لم يؤذن له فاذا قيل له كل نظرفان علم أنهم يقولونه على محبة لمساعدته فليساعدوا وكانوا يقولونه حياء منه فلا ينبغي أن يأكل بل ينبغي أن يتعلل أما اذا كان جائعا فقصده بعض اخوانه ليطعمه ولم يترص به وقت أكله فلا بأس به • قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما منزل أبي الهيثم ابن التيهان وأبي أيوب الأنصاري لأجل طعام يأكلونه وكانوا جاعا والدخول على مثل هذه الحالة اعانة لذلك المسلم على حيازة ثواب الاطعام وهي عادة السلف وكان عون بن عبد الله السعدي له ثلاثمائة وستون صديقا يدور عليهم في السنة ولا يخرج ثلاثون يدور عليهم في الشهر ولا خرسعة يدور عليهم في الجمعة فكان اخوانهم معلومهم يدعون كسبهم وكان قيام أولئك بهم على قصد التبرك عبادا لهم فان دخل ولم يجد صاحب الدار وكان وانما يصدقته عالما بفرحه اذا أكل من طعامه فله أن يأكل بغير اذنه اذا المراد من الاذن الرضاء لاسيما في الأطعمة وأمرها على السعة فرب رجل يصرح بالاذن ويحلف وهو غير راض فأكل طعامه مكره ورث غائب لم يأذن وأكل طعامه محبوب وقد قال تعالى أو صدقكم ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم دار بريرة وأكل طعامها وهي غائبة وكان الطعام من الصدقة فقال بلغت الصدقة محلها وذلك لعله بسرورها بذلك ولذلك يجوز أن يدخل الدار بغير استئذان اكتفاء بعله بالاذن فان لم يعلم فلا بد من الاستئذان أو لائم الدخول وكان محمد بن واسع وأصحابه يدخلون منزل الحسن فيأكلون ما يجدون بغير اذن وكان الحسن يدخل ويرى ذلك فيستره ويقول هكذا كان روى عن الحسن رضي الله عنه أنه كان قائما يأكل من متاع يقال في السوق يأخذ من هذه الجونة تينة ومن هذه قسمة فقال له هشام ما بدالك يا أبا سعيد في الورع تأكل متاع الرجل بغير اذنه فقال بالكع انك على أيذا الاكل فتلا في قوله تعالى أو صدقكم فقال فن الصديق يا أبا سعيد قال من استروح الى النفس واطمان الى القلب ومشى قوم الى منزل سفيان الثوري فلم يجدوه ففتحوا الباب وأزولوا السفارة وجعلوا يأكلون فدخول الثوري وجعل يقول ذكرتموني أخلاق السلف هكذا كانوا واز قوم بعض التابعين ولم يكن عنده ما يقدمه اليهم فذهب الى منزل بعض اخوانه فلم يصادفه في المنزل فدخل فنظر الى قدر قد طبخها والى خبز قد خبزها وغير ذلك فحمله كله فقدمه الى أصحابه وقال كلوا انما رب المنزل فلم ير شيئا فقيل له قد أخذ فلان فقال قد أحسن فلما لقيه قال يا أخى ان عادوا فعد فهذه آداب الدخول • (وأما آداب التقديم فترك التكلف أولا) وتقديم ما حضر فان لم يحضره شيء ولم يملك فلا يستقرض لأجل ذلك فيشوش على نفسه وان حضره ما هو محتاج اليه لقوته ولم تسخ نفسه بالتقديم فلا ينبغي أن يقدم • دخل بعضهم على زاهد وهو يأكل فقال لولا أنى أخذته بدين لأطعمتك منه وقال بعض السلف في تفسير التكلف أن تطعم أخاك ما لا تأكله أنت بل تقصد زيادة عليه في الجودة والتمية وكان الفضيل يقول انما تقاطع الناس بالتكلف يدعوا أحدهم أخاه فيتكلف له فيقطع عنه الرجوع اليه وقال بعضهم ما أبالي من أنانى من اخواني فاني لا أتكلف له انما أقرب ما عندي ولو تكلفت له لكرهت مجيئه ومملكته وقال بعضهم كنت أدخل على أخى فيتكلف لى فقلت له انك لا تأكل وكل وحده هذا ولا تأف بالثاء الاجتماعنا اكلنا فاما أن تقطع هذا التكلف أو أقطع الحى • فقطع التكلف ودام اجتماعنا بسببه ومن التكلف أن يقدم جميع ما عنده فيجحف بعباله ويؤذى قلوبهم • روى أن رجلا دعا عليا رضي الله عنه فقال على أجيبك على ثلاث شرائط لا تدخل من السوق شيئا ولا تدخر ما فى البيت ولا تجحف بعبالك وكان بعضهم يقدم من كل ما فى البيت فلا يترك نوعا الا ويحضر شيئا منه • وقال بعضهم دخلنا على جابر

ابن عبد الله فقدّم الينا خبرا وخلا وقال لولا أنا نهينا عن التكلف لتكلف لكم وقال بعضهم اذا
 قصدت للزيارة فقدّم ما حضروا واستزرت فلا تنق ولا تغدو وقال سلمان أمرنا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أن لا نتكلف للضيف ما ليس عندنا وأن تقدّم اليه ما حضرنا وفي حديث بونس النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه زاره اخوانه فقدّم اليهم كسرا وجزلهم بقلّا كان يزروه ثم قال لهم كلوا لولا أن الله
 لعن المتكلفين لتكلفتم لكم وعن أنس بن مالك رضي الله عنه وغيره من الصحابة أنهم كانوا يقدمون
 ما حضر من الكسر اليابسة وحشفت التمور ويقولون لا ندرى أيهما أعظم وزرا الذي يحتقر ما يقدم اليه
 أو الذي يحتقر ما عنده أن يقدمه (الأدب الثاني) وهو للزائر أن لا يقترح ولا ينصح بشيء بعينه فرجا
 يشق على المزور احضاره فان خبره أخوه بين طعامين فليختر أيسرهما عليه كذلك السنة في الخبر
 أنه ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين شيئين الاختار أيسرهما وروى الأعمش عن أبي وائل
 أنه قال مضيت مع صاحب لي زور سلمان فقدّم الينا خبر شعير وملاحير يشاقق صاحب لو كان
 في هذا الملح سعترا كان أطيب فخرج سلمان فمر من مطهرته وأخذ شعرا فقلّا كلفنا قال صاحب الحمد لله
 الذي فنعنا بما رزقنا فقال سلمان لو وقعت بما رزقت لم تكن مطهرتي مرهونة هذا اذا تورهم تغدو ذلك على
 أخيه وأكرهته له فان علم أنه يسر باقتراحه ويتسر عليه ذلك فلا يكرهه الاقتراح فقل الشافعي
 رضي الله عنه ذلك مع الزعفراني إذا كان نازلا عنده ببغداد وكان الزعفراني يكتب كل يوم رقعة بما
 يطبخ من الألوان ويسلمها الى الجارية فأخذ الشافعي الرقعة في بعض الايام وألحق بها لونا آخر بخطه
 فلما رأى الزعفراني ذلك اللون أنكر وقال ما أمرت بهذا فعرضت عليه الرقعة بمخافها خط الشافعي
 فلما وقعت عينه على خطه فرح بذلك وأعطى الجارية سرورا باقتراح الشافعي عليه وقال أبو بكر
 السكاني دخلت على السري فجاء بفتيت وأخذ يجعل نصفه في القدح فقلت له أي شيء تعمل وأنا أشرب
 كله في مرة واحدة فضحك وقال هذا أفضل لك من حبة وقال بعضهم الاكل على ثلاثة أنواع مع الفقراء
 بالايثار ومع الاخوان بالانساط ومع أبناء الدنيا بالأدب (الأدب الثالث) أن يشي المزور أخاه الزائر
 ويلتمس منه الاقتراح مهما كانت نفسه طيبة بفعل ما يقترح فذلك حسن وفيه أجر وفضل جزيل قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من صادق من أخيه شهوة فغره له ومن سر أخاه المؤمن فقد سر الله
 تعالى وقال صلى الله عليه وسلم فيما رواه جابر من لئذا أخاه بما يشتهي كتب الله له ألف ألف حسنة
 ومحاسنه ألف ألف سيئة ورفع له ألف ألف درجة وأطعمه الله من ثلاث جنات جنة الفردوس
 وجنة عدن وجنة الخلد (الأدب الرابع) أن لا يقول له هل أقدم لك طعاما بل ينبغي أن يقدم ان كان
 قال الثوري اذا زارك أخوك فلا تقل له أنا كل أو أقدم اليك ولكن قدم فان اكل والا فارقم وان كان
 لا يريد أن يطعمهم طعاما فلا ينبغي أن يظهرهم عليه أو يصفه لهم قال الثوري اذا أردت أن لا تطعم
 عيالك مما تأكله فلا تحذتهم به ولا يرونه معك وقال بعض الصوفية اذا دخل عليكم الفقراء فقدّموا
 اليهم طعاما واذا دخل الفقهاء فسلوهم عن مسألة فاذا دخل القراء فدلوهم على الحراب

باب الرابع في آداب الضيافة

ومطابق الآداب فيها ستة الدعوة أولاً الاجابة ثم الحضور ثم تقديم الطعام ثم الاكل ثم الانصراف
 ولتقديم على شرحها ان شاء الله تعالى (فصل في الضيافة) قال صلى الله عليه وسلم لا تكلفوا للضيف
 فتبغضوه فانه من أبغض الضيف فقد أبغض الله ومن أبغض الله أبغضه الله وقال صلى الله عليه
 وسلم لا خير فيمن لا يضيف ومن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل له ابل وبقرة كثيرة فلم يضيفه
 ومنه بامر ألهاشي بهات فذبحته فقال صلى الله عليه وسلم انظروا اليهما انما هذه الاخلاق بيد

الله فمن شاء أن يعمه خلقا حسنا فعل وقال أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نزل به صلى الله عليه وسلم ضيف فقال قل لفلان اليهودي تزل في ضيف فأسلمني شيئا من الدقيق الى رجب فقال اليهودي والله لا أسلفه الا برهن فأخبرته فقال والله اني لأؤمن في السماء أمين في الارض ولو أسلفني لأذيت به فاذهب بدرعي وارهنه عنده وكان ابراهيم الخليل صلوات الله عليه وسلامه اذا أراد أن يأكل خرج ميلا أو ميلين يلتبس من يتقضى معه وكان يكتي أبا الضيفان ولصدق نيته فيه دامت ضيافته في مشهده الى يومنا هذا فلا تنقضي ليلة الا وبأ كل عنده جماعة من بين ثلاثة الى عشرة الى مائة وقال قوام الموضع انه لم يحل الى الآن ليلة عن ضيف وستل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لا ايمان فقال اطعام الطعام وبذل السلام وقال صلى الله عليه وسلم في الكفارات والدرجات اطعام الطعام والصلاة بالليل والناس ينام وستل عن الحج البرور فقال اطعام الطعام وطيب الكلام وقال أنس رضي الله عنه كل بيت لا يدخله ضيف لا تدخله الملائكة والاخبار الواردة في فضل الضيافة والاطعام لا تحصى فلنذكر آدابها * اما الدعوة فينبغي للداعي أن يهذب بدعونه الاتقياء دون الفساق قال صلى الله عليه وسلم اكل طعامك الارار في دعائه لبعض من دعاه وقال صلى الله عليه وسلم لا تأكل الا طعام نقي ولا يأكل طعامك الا نقي ويقصد الفقراء دون الاغنياء على الخصوص قال صلى الله عليه وسلم شر الطعام طعام الوليمة يدعى اليها الاغنياء دون الفقراء وينبغي أن لا يهمل أقرابه في ضيافته فان اهمالهم ايجاش وقطع رحم وكذلك يراعى الترتيب في اصداقائه ومعارفه فان في تخصيص البعض ايجاشا لقلوب الباقين وينبغي أن لا يقصد بدعونه المباهاة والتفاخر بل استمالة قلوب الاخوان والتسني بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في اطعام الطعام وادخال السرور على قلوب المؤمنين وينبغي أن لا يدعو من يعلم أنه يشقى عليه الاجابة واذا حضر تأذى بالخاص من سبب من الاسباب وينبغي أن لا يدعو الا من يحب اجابته قال سفيان من دعا احدا الى طعام وهو يكره الاجابة فقلبه خطيئة فان اجاب المدعو فقلبه خطيئتان لانه حمله على الاكل مع كراهة ولو علم ذلك لما كان يأكله وطعام التي اعانة على الطاعة واطعام الفاسق تقوية على الفسق قال رجل خياط لابن المبارك انا اخطي ثياب السلاطين فهل تخاف ان اكون من أعوان الطلبة قال لا انما أعوان الطلبة من يبيع منك الخيط والارباة اما أنت فن من الطلبة نفسك * واما الاجابة فهي سنة مؤكدة وقد قيل بوجودها في بعض المواضع قال صلى الله عليه وسلم لو ذهبت الى كراع لأجبت ولو اهدى الى ذراع لقبلت وللاجابة خمسة آداب (الاول) أن لا يميز الفتى بالاجابة عن الفقير فذلك هو التكبر المنهي عنه ولاجل ذلك امتنع بعضهم عن اصل الاجابة وقال انتطار المرقاة ذل وقال آخر اذا وضعت يدي في قصعة غيري فقد ذلت له رقبتي ومن المتكبرين من يجيب الاغنياء دون الفقراء وهو خلاف السنة كان صلى الله عليه وسلم يجيب دعوة العبد ودعوة المسكين ومرو الحسن بن علي رضي الله عنهما باقوم من المساكين الذين يسألون الناس على قارعة الطريق وقد نشروا كسرا على الارض في الرمل وهم يأكلون وهو على بغلته فسلم عليهم فقالوا له هلم الى الغداء يا ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم ان الله لا يحب المتكبرين فقل وقعد معهم على الارض واكمل ثم سلم عليهم وركب وقال قد أجبتكم فأجيبي قالوا نعم فوعدهم وقتا معلوما فحضر وافقهم الهيم فاخر الطعام وجلس يأكل معهم واما قول القائل ان من وضعت يدي في قصعة فقد ذلت له رقبتي فقد قال بعضهم هذا خلاف السنة وليس كذلك فانه ذل اذا كان المتأخر لا يفرح بالاجابة ولا يتقلدها منه وكان يرى ذلك يد العلى المدعو ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحضر لعلمه أن الداعي له

يقلد منة ويرى ذلك شرفا وذخرا لنفسه في الدنيا والآخرة فهذا يختلف باختلاف الحال فمن ظن به أنه يستثقل الاطعام وانما يفعل ذلك مباهاة أو تكلفا فليس من السنة اجابته بل الاولى التعلل ولذلك قال بعض الصوفية لا تحب الدعوة من يرى أنك أكلت رزقك وأنه سلم اليك وديعة كانت لك عنده ويرى لك الفضل عليه في قبول تلك الوديعة منه وقال سري السقطي رحمه الله آدمي بقمة ليس على الله فيها نعمة ولا مخلوق فيها منه فإذا علم المدعو أنه لا منه في ذلك فلا ينبغي أن يرذوقا أبو تراب الغشي رحمه الله عليه عرض على طعام فامتنعت فابتليت بالجوع أربعة عشر يوما ففعلت أنه عقوبته وقبل لمعروف التكرخي رضي الله عنه كل من دعاك تمر إليه فقال أنا ضيف أزل حيث أزلوني (الثاني) أنه لا ينبغي أن يمتنع عن الاجابة لبعده المسافة كما لا يمتنع لفقر الداعي وعدم جاهه بل كل مسافة يمكن احتمالا في العادة لا ينبغي أن يمتنع لاجل ذلك يقال في التوراة أو بعض الكتب سريلا عدم مرضا سريملين شيع خنازة سري ثلاثة أميال أجب دعوة سري أربعة أميال زرأخافي الله وانما أقدم اجابة الدعوة والزيارة لان فيه قضاء حق الخي فهو أولى من الميت وقال صلى الله عليه وسلم لو دعيت الى كراع بالغيم لأجبت وهو موضع على أميال من المدينة أفطرفيه رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان لما بلغه وقصر عنده في سفرة (الثالث) أن لا يمتنع لكونه صائما بل يحضر فان كان بسرأخاه افطاره فليطعمه وليعتسب في افطاره بنية ادخال السرور على قلب أخيه ما يمتنع في الصوم وأفضل وذلك في صوم التطوع وان لم يتحقق سرور قلبه فليصدق بالظاهر وليفطروا وتحقق أنه متكلف فليطعم وقد قال صلى الله عليه وسلم لمن امتنع بعذر الصوم تكلف لك أخوك وتقول اني صائم وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما من أفضل الحسنات اكرام الجلاء بالافطار فالافطار عبادة بهذه النية وحسن خلق فتوايه فوق ثواب الصوم ومهما لم يفطر فضيافته الطيب والمجرة والحديث الطيب وقد قيل السكحل والدهن أحد القرامين (الرابع) أن يمتنع من الاجابة ان كان الطعام طعام شبهة أو الموضع أو البساط المفروش من غير حلال أو كان يقام في الموضع منكرا من فرش ديباج أو اناة فضة أو تصوير حيوان على سقف أو حائط أو سماع شيء من الزمير والملاهي أو التشاغل بنوع من اللهو والعرف والمزل والعب واستماع الغيبة والنميمة والزور والبهتان والكذب وشبه ذلك فكل ذلك مما يمتنع الاجابة واستجابها ويوجب تحريمها أو كراهيتها وكذلك اذا كان الداعي طالما أو مبتدعا أو فاسقا أو شريرا أو متكلفا طلبا للباهاة والتفخر (الخامس) أن لا يقصد بالاجابة قضاء شهوة البطن فيكون عاملا في أبواب الدنيا بل يحسن نيته ليصير بالاجابة عاملا للآخرة وذلك بان تكون نيته الاقتداء بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله لو دعيت الى كراع لأجبت وينوي الحذر من معصية الله لقوله صلى الله عليه وسلم لم يجب الداعي فقد عصى الله ورسوله وينوي اكرام أخيه المؤمن اتباعا لقوله صلى الله عليه وسلم من أكرم أخاه المؤمن فكأنما أكرم الله وينوي ادخال السرور على قلبه امتثالا لقوله صلى الله عليه وسلم من سئم مؤمنا فقد سئم الله وينوي مع ذلك زيارته ليكون من المتحابين في الله ادشروط رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه التراور والتبادل للهو قد حصل البذل من أحد الجانبين فحصل الزيارة من جانبه أيضا وينوي صيانة نفسه عن أن يساه به اللطخ في امتناعه ويطلق اللسان فيه بأن يجعل على تكبر أو سوء خلق أو استحقار أخ مسلم أو ما يجري مجراه فهذه سبب نيات تطلق اجابته بالقرابات أحادها فكيف مجموعها وكان بعض السلف يقول أنا أحب أن يكون لي في كل عمل نية حتى في الطعام والشراب وفي مثل هذا قال صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن

كانت هجرته الى دنيا يصيبها واما ردة تزوجها فهجرت الى ماهاجر اليه والنية انما تؤثر في المباحات والطاعات اما المنهيات فلا فانه لو نوى أن يسر اخوانه بمساعدتهم على شرب الخمر أو حرام آخر لم تنفع النية ولم يجز أن يقال الاعمال بالنيات بل لو قصد بالفرو الذي هو طاعة المباحة وطلب المال انصرف عن جهة الطاعة وكذلك المباح المرددين وجوه الخجيرات وغيرها بلحق بوجوه الخجيرات بالنية فتؤثر النية في هذين القسمين لا في القسم الثالث • وأما الحضور فآدبه أن يدخل الدار ولا يتصد رفقاً أخذ أحسن الاماكن بل يتواضع ولا يطول الانتظار عليهم ولا يجل ببحث يفا جهتهم قبل تمام الاستعداد ولا يضييق المكان على الحاضرين بالرحمة بل ان أشار اليه صاحب المكان بموضع لا يخالفه آلبته فانه قد يكون رتب في نفسه موضع كل واحد فخالفته تشوش عليه وان أشار اليه بعض الضيفان بالارتفاع اكراما فليتواضع قال صلى الله عليه وسلم ان من التواضع لله الرضا بالدون من المجلس ولا ينبغي أن يجلس في مقابلة باب الحجر الذي للنساء وسترهم ولا يكثر النظر الى الموضع الذي يخرج منه الطعام فانه دليل على الشره ويخص بالضيعة والسؤال من يقرب منه اذا جلس واذا دخل ضيف البيت فليعرفه صاحب المنزل عند الدخول القليلة وبيت الماء وموضع الوضوء كذلك فعل مالك بالشافعي رضي الله عنهما وغسل مالك يده قبل الطعام قبل القوم وقال الغسل قبل الطعام لرب البيت اولا لانه يدعو الناس الى كرمه فحكمه أن يتقدم بالغسل وفي آخر الطعام يتأخر بالغسل لينظر أن يدخل من يأكل قياً كل معه واذا دخل فرأى منكراً غيره ان قدر والا أنسك بلسانه وانصرف والمنسك فرش الديباج واستعمال أواني الفضة والذهب والتصوير على الحيطان وسماع الملاهي والمزامير وحضور النسوة المتكشفات الوجوه وغير ذلك من المحرمات حتى قال أحمد رحمه الله اذا رأى مكلة رأسها مفضض ينبغي أن يخرج ولم يأن في الجلوس الا في ضيعة وقال اذا رأى كلة فينبغي أن يخرج فان ذلك تكلف لا فائدة فيه ولا تنفع حرّاً ولا برداً ولا تترشياً وكذلك قال يخرج اذا رأى حيطان البيت مستورة بالديباج كما تستر الكعبة وقال اذا اكثرت يتافيه صورة او دخل الحمام ورأى صورة فينبغي أن يحكمها فان لم يقدر خرج وكل ما ذكره صحيح وانما النظر في الكلة وتزين الحيطان بالديباج فان ذلك لا ينتهي الى التحريم اذا الحرير يحرم على الرجال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا حرام على ذكرنا حتى حل لانها وما على الحائط ليس منسوباً الى المذكور ولو حرم هذا الحريم تزين الكعبة بل الاولى اباحته لموجب قوله تعالى قل من حرم زينة الله لا سيما في وقت الزينة اذا لم يقصد عادة للتفاخر وان قيل أن الرجال يتفخرون بالنظر اليه ولا يحرم على الرجال الانتفاع بالنظر الى الديباج مهما لبسه الجوارى والنساء فان الحيطان في معنى النساء اذ ليس موصوفاً بالذكورة • وأما احضار الطعام فله آداب خمسة (الاول) تهييل الطعام فذلك من اكرام الضيف وقد قال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومهما حضر الاكثرون وغاب واحد أو اثنان وتأخروا عن الوقت الموعود فحق الحاضرين في التهييل اولى من حق اولئك في التأخير الا أن يكون المتأخرون فقرا او ينكسر قلبه بذلك فلا بأس في التأخير أو جدم الضيفين في قوله تعالى هل أتاك حديث ضيف ابراهيم المكرمين أنهم اكرموا بتهييل الطعام اليهم دل عليه قوله تعالى فإلست أن جاء بهل حينذ وقوله فراغ الى اهله فجاه بهل سمين والروغان الذهب بسرعة وقيل في خفية وقيل جاء بغضه من لحم وانما سمى عجلاً لانه عمله ولم يلبث قال صاتم الاصم البهلة من الشيطان الا في خمسة فانها من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم اطعام الضيف وتجهيز البيت وتزويج البكر وقضاء الدين والتوبة من الذنب وسحب التهييل في الوليمة قبل الوليمة في أول يوم

سنة وفي الثاني معروف وفي الثالث رياه (الثاني) ترتيب الأطعمة بتقديم الفاكهة أولاً إن كانت
فذلك أوفق في الطب فإنها أسرع استعالة فينبغي أن تقع في أسفل المعدة وفي القرآن تنبيه على تقديم
الفاكهة في قوله تعالى وفاكهة مما يتخيرون ثم قال ولحم طير مما يشتهون ثم أفضل ما يقدم بعد
الفاكهة اللحم والترديد فقد قال عليه السلام فضل عائشة على النساء فضل التريدي على سائر الطعام
فإن جمع إليه خلوة بعده فقد جمع الطيبات ودل على حصول الأكرام بالجمع قوله تعالى في ضيف
إبراهيم إذ أحضر الجبل الخنيزق وهو الذي أجيد فضجه وهو أحد معني الأكرام أعني تقديم
اللحم وقلل تعالى في وصف الطيبات وأزلفنا عليكم المن والسلوى المن العسل والسلوى اللحم سمي
سلوى لأنه ينسلي به عن جميع الأدام ولا يقوم غيره مقامه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم سيد الأدام
اللحم ثم قال بعد ذكر المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم فاللحم والخلوة من الطيبات قال
أبو سليمان المدايني رضي الله عنه أكل الطيبات تورث الرضاء من الله وتمت هذه الطيبات بشرب الماء
البارد وصوب الماء الفارز على اليد عند الغسل قال المأمون شرب الماء بثلج يخلص الشكر وقال بعض
الأدباء إذا دعوت أخوانك فأطعمهم حصرية وبورانية ومقمتهم ماء بارداً فقد أكلت الضيافة
وأنفق بعضهم دراهم في ضيافة فقال بعض الحكماء لم تكن تحتاج إلى هذا إذا كان خبرك جيداً وماؤك
بارداً وخلق حامضاً فهو كفاية وقال بعضهم الخلوة بعد الطعام خير من كثرة الألوان والنمسين على
المائدة خير من زيادة لوتين ويقال إن الملائكة تحضر المائدة إذا كان عليها بقل فذلك أيضاً منسب
ولما فيه من التزين بالخضرة وفي الخبر إن المائدة التي أنزلت على نبي إسرائيل كان عليها من كل البقول
إلا الكراث وكان عليها سمكة عند رأسها خل وعند ذنبها ملح وسبعة أرغفة على كل رغيغ زيتون
وخبز رمان فهذا إذا اجتمع حسن للواقعة (الثالث) أن يقدم من الألوان ألطفها حتى يستوفي منها
من يريد ولا يكثر الأكل بعده وعادة المترفين تقديم الفلنط ليستأنف حركة الشهوة بمصادفة الطيف
بعده وهو خلاف السنة فإنه حيلة في استكثار الأكل وكان من سنة المتقدمين أن يقدموا جملة
الألوان دفعة واحدة ويصفقون القصاع من الطعام على المائدة لئلا كل كل واحد مما يشتهي وإن لم يكن
عنده اللون واحد ذكره ليستوفوا منه ولا ينتظروا الطيب منه ويحكي عن بعض أصحاب المروءات
أنه كان يكتب نمشة بما يستحضر من الألوان ويعرض على الضيفان وقال بعض الشيوخ قدم إلى
بعض المشايخ لوناً بالشام فقلت عندنا بال عراق إنما يقدم هذا آخر أقال وكذا عندنا بالشام ولم يكن له
لون غيره فحلت منه وقال آخر كما جماعة في ضيافة فقدم البناء ألوان من الرأس المشوية طيباً وقديداً
فكنا لأننا كل نتطر بعد هالونا وحملنا نأب الطست ولم يقدم غير هالنا فطر بعضنا إلى بعض فقال
بعض الشيوخ وكان من أحوال الله تعالى بقدر أن يخلق رؤساً بلا بدان قال وبتنا تلك الليلة جوعاً
نطلب فتنبتنا إلى السور فلماذا يستعجب أن يقدم الجميع أو يجبر عاصده (الرابع) أن لا يبادر إلى رفع
الألوان قبل تمكنهم من الاستيفاء حتى يرفعوا الأيدي عنها فلعلم منهم من يكون بقية ذلك اللون أنه سي
عنده مما استحضروه أو بقيت فيه حاجة إلى الأكل فينخصص عليه بالمبادرة وهي من التحسن على المائدة
التي يقال إنها خير من لوتين فيجتمل أن يكون المراد به قطع الاستعجال ويحتمل أن يكون أراد به سعة
المكان بحكي من السطورى وكان صوفياً من أفاضلهم عند واحد من أبناء الدنيا على مائدة فقدم
إليهم حمل وكان في صاحب المائدة يحمل فلما رأى القوم من قوا الحل كل مرق ضاق صدره وقال يا غلام
ارفع إلى الصبيان فرقم الحل إلى داخل المار فقام السطورى بعد وخلف الحمل فقبل له إلى أين فقال
أكل مع الصبيان فاستحبوا الرجل وامررت الرجل ومن هذا الفن أن لا يرفع صاحب المائدة يده قبل

القوم فانهم يستحيون بل ينبغي أن يكون آخرهم اكلا كان بعض الكرام يخبر القوم بجميع الألوان
 ويتركهم يستوفون فإذا قاربوا الفراغ جئوا على ركبتيه ومزجه الى الطعام واكل وقال بسم الله
 ساعدوني بارك الله فيكم وعليكم وكان السلف يستحسنون ذلك منه (الخامس) أن يقدم من الطعام
 قدر الكفاية فإن التقليل من الكفاية نقص في المروءة والزيادة عليه تصنع ومراة لا سيما إذا كانت
 نفسه لا تسبح بأن يأكلوا الكل إلا أن يقدم الكثير وهو طيب النفس لو أخذوا الجميع ونوى أن
 يترك بقضلة طعامهم انفي الحديث أنه لا يحاسب عليه أحضر ابراهيم بن أدهم رحمه الله طعاما كثيرا
 على مائدة فقال له سفيان بأبا اسحاق أما تخاف أن يكون هذا سر فاقال ابراهيم ليس في الطعام
 سر فأن لم تكن هذه النية فالتكثير تكلف قال ابن مسعود رضي الله عنه نهينا أن نجيب دعوة من
 يباهي بطعامه وكره جماعة من الصحابة اكل طعام المداواة ومن ذلك كان لا يرفع من بين يدي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فضلة طعام قط لانهم كانوا لا يقدمون الا قدر الحاجة ولا يأكلون تمام الشبع
 وينبغي أن يعزل أولا نصيب اهل البيت حتى لا تكون أعينهم طامعة الى رجوع شئ منه فلعلة
 لا يرجع فنضيق صدورهم وتتطلى في الضيفان ألسنتهم ويكون قد أطمع الضيفان ما يتبعه كراهية
 قوم وذلك خيانة في حقهم وما بقي من الأطعمة فليس للضيفان أخذه وهو الذي تسميه الصوفية الزلة
 الا اذا صرح صاحب الطعام بالأذن فيه من قلب راض او علم ذلك بقرينة حاله وأنه يفرح به فان كان
 يظن كراهيته فلا ينبغي أن يؤخذوا ذاعلم رضاه فينبغي مراعاة العدل والنصفة مع الرفقاء فلا ينبغي
 أن يأخذ الواحد الا ما يخصه او ما رضى به رفيقه عن طوع لا عن حياء (قاما) الانصراف فله ثلاثة
 آداب (الأول) أن يخرج مع الضيف الى باب الدار وهو سنة وذلك من اكرام الضيف وقد أمر
 باكرامه قال عليه الصلاة والسلام من كان يؤمن بالله واليوم والآخر فليكرم ضيفه وقال عليه
 السلام ان من سنة الضيف أن يشيع الى باب الدار قال أبو قتادة قد قدم وفد التجاشي على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقام يخدمهم بنفسه فقال له أصحابه نحن نكفيك يا رسول الله فقال كلا انهم كانوا
 لأصحابي مكرمين وأنا أحب أن أكافئهم وتام الأكرام طلاقة الوجه وطيب الحديث عند الدخول
 والخروج وصلى المائدة قبل للارواحى رضى الله عنه ما كرامة الضيف قال طلاقة الوجه وطيب
 الحديث وقال يزيد بن ابي زياد ما دخلت على عبد الرحمن بن ابي ليلى الا تشاح بشا حسنا وأطعنا
 طعاما حسنا (الثاني) أن ينصرف الضيف طيب النفس وان جرى في حقه تقصير فذلك من حسن
 الخلق والتواضع قال صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ودعى
 بعض السلف رسول فلم يصادفه الرسول فلما سمع حضرو كانوا قد تفرقوا وفرغوا وخرجوا بطرح
 اليه صاحب المنزل وقال قد خرج القوم فقال هل بقي بقية قال لا قال فسكره ان بقيت قال لم يبق قال
 فالتدرا مسحها قال قد غسلتها فانصرف محمد الله تعالى فقيل له في ذلك فقال قد أحسن الرجل دعانا
 بنية ورثة نأبئة فهذا هو معنى التواضع وحسن الخلق وحكي أن اسناد ابي القاسم الجنيدي دعاه صبي
 الى دعوة أبيه أربع مرات فردد الأب في المرات الأربع وهو يرجع في كل مرة نطيبا لقلب الصبي
 بالحضور وولقب الأب بالانصراف فهداه نفوس قد نزلت بالتواضع لله تعالى وإطمانا بالتوحيد
 وصارت لا تشاهد في كل ردة وقبول غيره فيما بينه وبين ربه فلا ينكسر بما يجري من العباد من الاذلال
 كما لا يستبشر بما يجري منهم من الاكرام بل يرون الكل من الواحد القهار ولذلك قال بعضهم
 أنا لا أجيب الدعوة الا لأنى أذكر بها طعام الخنة أى هو طعام طيب يعمل عنا كده ومؤنته وحسانه
 (الثالث) أن لا يخرج الارضاء صاحب المنزل وان تفرغوا على قلبه في قدر الاقامة واذ انزل ضيفا فلا

يزيد على ثلاثة أيام فربما يتبرم به ويحتاج الى اخر اجهه قال صلى الله عليه وسلم الضيافة ثلاثة أيام فإ
 زاد فصدقة لهم لو أخرجت البيت عليه عن خلوص قلب فله المقام اذ ذاك ويستحب أن يكون عنده
 فراش للضيف النازل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فراش للرجل وفراش للمرأة وفراش للضيف
 والرابع للضيفان ﴿فصل يجمع أدياباً ومناهي طيبة وشريعة متفرقة﴾ (الاول) حكى عن ابراهيم
 النخعي أنه قال الاكل في السوق ذناء وأسنده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واسناده غريب
 وقد نقل ضده عن ابن مبرر رضي الله عنهما أنه قال كنا كل على عهد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ونحن نمشي ونشرب ونحن قيام وروى بعض المشايخ عن المتصوفة المعروفين بأكل في السوق
 فقيل له في ذلك فقال ويحك أجوع في السوق وأكل في البيت فقيل تدخل المسجد قال استحي أن
 أدخل بيته لئلا كل فيه وجهه الجع أن الاكل في السوق تواضع وترك تكلف من بعض الناس فهو
 حسن وخرق مروءة من بعضهم فهو مكروه وهو يختلف بعادات البلاد وأحوال الأشخاص فمن لا يلبق
 ذلك بسائر أعماله حمل ذلك على قلة المروءة وفطر الشريعة ويقدر ذلك في الشهادة ومن يلبق ذلك بجميع
 أحواله وأعماله في ترك التكلف كان ذلك منه تواضعاً (الثاني) قال علي رضي الله عنه من ابتداء غداه
 بالمخ أذهب الله عنه سبعين نوعاً من البلاء ومن أكل في يوم سبع تمرات عجوقة قتل كل دابة في بطنه
 ومن أكل كل يوم احدى وعشرين زينة حرام لم يرق جسده شيئاً يكرهه والهم بنبت اللحم والترديد
 طعام العرب والشفارجات تعظم البطن وترخي الألتين ولحم البقر داء ولبنها شفاء وسمنها دواء
 والنعم يخرج مثله من الداء ولن تستشي النفساء بشئ أفضل من الرطب والتمر والسمك يذيب الجسد
 وقراءة القرآن والسواك يذهبان البسمل ومن أراد البقاء ولا بقاء قلبياً كز بالعداء وليقدر العشاء
 وليلبس الحذاء ولن يتداوى الناس بشئ مثل السمن وليل غشيان النساء وليف الرداء وهو
 الدين (الثالث) قال الهاج لبعض الأطباء صف لي صفة آخذ من أولاً أعدوها قال لا تتكلم من النساء
 الا فتاة ولا تأكل من اللحم الا فتاة ولا تأكل المطبوخ حتى ينعم لجنه ولا تشرب دواء الا من علة
 ولا تأكل من الفاكهة الا لفسيجاً ولا تأكلن طعاماً الا أجدت مضغه وكل ما أحبت من الطعام
 ولا تشرب عليه فاذا شربت فلاناً كلن عليه شيئاً ولا تحبس الفائط والبول واذا أكلت بالنهار فقم
 واذا أكلت بالليل فامش قبل أن تنام ولو مائة خطوة وفي معناه قول العرب فقد عمدت على شمس يعني
 تمرد كما قال الله تعالى ثم ذهب الى اهله فيمطى اى يطمط ويقال ان حبس البول يفسد في الجسد كما
 يفسد النهر ما حوله اذا سدد مجراه (الرابع) في الخبر قطع العروق مستقيمة وترك العشاء مهزلة والعرب
 تقول ترك الغذاء يذهب بشعم الكاذبة يعني الألية وقال بعض الحكماء لانه يابى لا تتخرج من منزلك
 حتى تأخذ حلك أى تغذى اذ به يبيى الحلم ويزول الطيش وهو أيضاً قل لشهونه لما يرى في السوق
 وقال حكيم لهم بين أرى عليك قطيفة من نسج أضرارك فم هي قال من أكل لباب البر وصغار المعز
 وأذن بجمام بنسج والبس الكان (الخامس) الحمية تقتر بالصبي كايضرت زكها بالمريض هكذا
 قيل وقال بعضهم من احتج فهو على يقين من المكروه وعلى شك من العوافي وهذا احسن في حال الصحة
 ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم صهيبياً كل تمر او احدى عينيه ومده فقال أنا كل التمر وأنت
 رمد فقال يا رسول الله انما أكل بالشق الاخر يعني جانب السلية فصحك رسول الله صلى الله عليه
 وسلم (السادس) أنه يستحب أن يحمل طعام الى اهل الميت ولما جاءني جعفر بن ابي طالب قال عليه
 السلام ان آل جعفر شغلوا بجميهم من صنع طعامهم فاحملوا اليهم ماياً كلون فلان سنة واذا قدم
 ذلك الى الجمع حمل الاكل منه لا ما يهياً للتواضع والمعنات عليه بالبكاء والجوع فلا ينبغي أن يؤكل

معهم (السابع) لا ينبغي أن يحضر طعام ظالم فإن أكره فليقل الاكل ولا يقصد الطعام الاطيب رة
بعض المزكين شهادة من حضر طعام سلطان فقال كنت مكرها فقال رأيتك تقصد الاطيب وتكبر
القيمة وما كنت مكرها عليه وأجبر السلطان هذا المزكى على الاكل فقال أمان أن أكل وأخلى
التركة اوازكى ولا أكل فلم يجدوا بدا من تركته فتركوه وحكى أن ذا النون المصرى حبس ولم
ياكل أياما فى السجن فكانت له أخت فى الله فبعثت اليه طعاما من مغزها على يد السجان فامتنع فلم
ياكل فعاتبه المرأة بعد ذلك فقال كان حلالا ولكن جامنى على طبق ظالم وأشار به الى يد
السجان وهذا غاية الورع (الثامن) حكى من فتح الموصلى رحمه الله أنه دخل على جسر الحافى زائرا
فأخرج بشرده رهما فدفعه لاحد الجللاء خادمه وقال اشتره طعاما جيدا وأداما طيبا قال فاشترت
خبز نظيفا وقلت لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم لثنى اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه سوى اللبن
فاشترت اللبن واشترت تمرا جيدا فقدمت اليه فأكل وأخذ الباقي فقال بشر أندرون لم قلت اشتر
طعاما طيبا لان الطعام الطيب يستخرج خالص الشكر أندرون لم يقل لى كل لانه ليس للضيف
أن يقول لصاحب المذارى أندرون لم حمل ما بنى لانه اذا صح التوكل لم يصبر الحمل • وحكى أبو على
الروبادى رحمه الله من رجل أنه اتخذ ضيافة فأوقفها ألف سراج فقال له رجل قد أسرفت فقال
له ادخل فكل ما أوقفته لغير الله فأطفئه قد دخل الرجل فلم يقدر على اطفاء واحد منها فاقطع
• واشترى أبو على الروبادى أحلاما من السكر وأمر الحلاوين حتى بنوا جدارا من السكر عليه
شرف ومحارب على أعمدة منقوشة كلها من سكر ثم دعا الصوفية حتى هدموها وانتهبوا (التاسع)
قال الشافعى رضى الله عنه الاكل على أربعة أنحاء الاكل بأصبع من الفت وبأصبعين من الكبر
وبثلاث أصابع من السنة وبأربع وخمس من الشر وأربعة أشياء تقوى البدن أكل اللحم وشم
الطيب وكثرة الفسل من غير جماع ولبس الكنان وأربعة توهن البدن كثرة الجماع وكثرة الهتم وكثرة
شرب الماء على الريق وكثرة أكل الحوضة وأربعة تقوى البصر الجلوس تجاه القبلة والكل عند النوم
والنظر الى الخصرة وتنظيف الملابس وأربعة توهن البصر النظر الى القذرو النظر الى المصلوب
والنظر الى فرج المرأة والقعود فى استبداء القبلة وأربعة تزيد فى الجماع أكل العاصفروأكل
الاطريف الاكبروأكل الفستق وأكل الجرجير والنوم على أربعة أنحاء فنوم على القفا وهونوم
الانبياء عليهم السلام يتفكرون فى خلق السموات والارض ونوم على اليمن وهونوم العلماء والعباد
ونوم على الشمال وهونوم الملوك لهمضم طعامهم ونوم على الوجه وهونوم الشياطين وأربعة تزيد فى
العقل ترك الفضول من الكلام والسواك وبجاسة الصالحين والعلاء وأربعة هتن من العبادة
لا يخطو خطوة الا على وضوء وكثرة السجود وزوم المساجد وكثرة قراءة القرآن وقال أيضا عجبت لمن
يدخل الحمام على الريق ثم يؤخر الاكل بعد أن يخرج كيف لا يموت وعجبت لمن اختم ثم يادى الاكل
كيف لا يموت وقال لم أر شيئا أنفع فى الوباء من البنفسج يدهنه ويشرب والله أعلم بالصواب

• كتاب آداب الشكاح وهو الكتاب الثانى من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين •

بسم الله الرحمن الرحيم

الجليلة الذى لا تصادف سهام الا وهام فى عجائب صنعه بحرى • ولا ترجع العقول عن أوائل بداعتها
الإلهية بحرى • ولا تزال لطائف نعمة على العالمين تترى • ففى تنوالى عليهم اختيار او قهر • ومن
يبائع الطافه أن خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا وسلط على الخلق شهوة اضطرتهم بهالى
الجرائمة جبرا واستبقى بناسلهم اطفالا وقسرا • ثم عظم أمر الانساب وجعل لها قدرا • فخرم بسببها

السفاح وبالغ في تقيمه رد عا وزجرا وجعل اقتضاه جرمية فاحشة وأمر امرأه ونذب الى النكاح وحث عليه استعجابا وأمره فسيان من كتب الموت على عباده فأدلهم به هداما وكسرا ثم بث بذور النطف في أراضى الارحام وأنشأ منها خلقا وجعله لكسر الموت جبرا * تنبيه على أن بحار المقادير فياضة على العالمين فنعوا وضرا وخبروا وشرا وصبروا وسرا وطبوا ونشرا والصلاة على محمد المبعوث بالانذار والبشرى * وعلى آله وأصحابه صلاة لا يستطيع لها الحساب عدا ولا حصر أو سلم تسليما كثيرا (أما بعد) فإن النكاح معين على الدين ومهين للشياطين وحسن دون عدو الله حصين وسبب للتكثير الذي به مباحة سيد المرسلين لسائر النبيين فأمره بأن تعزى أسما به وتحفظ سننه وآدابه وتشرح مقاصده وآرايه وتفضل فصوله وأبوابه والقدر المأمور من أحكامه ينكشف في ثلاثة أبواب (الباب الأول) في الترغيب فيه وعنه (الباب الثاني) في الآداب المرعية في العقد والعاقدين (الباب الثالث) في آداب المعاشرة بعد العقد الى الفرق

﴿الباب الأول في الترغيب في النكاح والترغيب عنه﴾

اعلم أن العلماء قد اختلفوا في فضل النكاح فبالغ بعضهم فيه حتى زعم أنه أفضل من الخلق لعبادة الله واعترف آخرون بفضله ولكن قدموا عليه الخلق لعبادة الله مسمما لتحق النفس الى النكاح توفانا يشوش الحال ويدعو الى الوقاع وقال آخرون الأفضل تركه في زماننا هذا وقد كان له فضيلة من قبل اذ لم تكن الاكساب محظورة وأخلاق النساء مذمومة ولا ينكشف الحق فيه الا بأن يقدم أولا ما ورد من الاخبار والآثار في الترغيب فيه والترغيب عنه ثم نشرح فوائد النكاح وغوائله حتى يتضح منها فضيلة النكاح وتركه في حق كل من سلم من غوائله ولم يسلم منه

﴿الترغيب في النكاح﴾

(أما من الآيات) قال الله تعالى وأنكحوا الايامي منكم وهذا الجبر وقال تعالى فلا تغفلوه أن ينكح أزواجهم وهذا منع من الغفل ونهى عنه وقال تعالى في وصف الرسل ومدحهم ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلناهم أزواجا وذرية فذكر ذلك في معرض الامتنان واطهار الفضل ومدح أوليائه بسؤال ثلاث في الدعاء فقال والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرية تنافرة آية وقال ان الله تعالى لم يذكر في كتابه من الانبياء الا المتأهلين فقالوا ان يجي صلى الله عليه وسلم قد تزوج ولم يجامع قيل انما فعل ذلك لئيل الفضل واقامة السنة وقيل لغرض البصيرة ما عيسى عليه السلام فانه سينكح اذ انزل الارض وورثه (وأما الاخبار) فقوله صلى الله عليه وسلم النكاح سنتي فمن رغب عن سنتي فليس مني فقد رغب عنى وقال صلى الله عليه وسلم النكاح سنتي فمن أحب فطرقني فليس مني فسنتي وقال أيضا صلى الله عليه وسلم تنكحوا كثيرا واثبتوا في أبيكم الامم يوم القيامة حتى بالسقط وقال أيضا عليه السلام من رغب عن سنتي فليس مني وان من سنتي النكاح فمن أحبني فليس مني فسنتي وقال صلى الله عليه وسلم من ترك التزوج مخافة العيلة فليس منا وهذا ذم لعل الامتناع لا لأصل الترك وقال صلى الله عليه وسلم من كان ذا طول فليترج وقال من استطاع منكم الباءة فليترج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لا فليصم فان الصوم له وجاء وهذا يدل على أن سبب الترغيب فيه خوف الفساد في العين والفرج والجاء هو عبارة عن رض الخصبين للفصل حتى تزول غولته فهو مستعار للضعف عن الوقاع بالصوم وقال صلى الله عليه وسلم اذا أتاكم من يرضون دينه وأمانته فزوجوه الا تفعلوه تكن فتنه في الارض وفساد كبير وهذا أيضا تعليل الترغيب بخوف الفساد وقال صلى الله عليه وسلم من نكح للهوانكح لله استحق ولاية الله وقال صلى الله عليه وسلم من تزوج فقد

أحرز شطر دينه فليتيق الله في الشطر الثاني وهذا أيضا إشارة إلى أن فضيلته لأجل التعرّض من المخافة
 تحصننا من الفساد فكان المفسد لدين المرء في الأغلب فرجه وبطنه وقد كفي بالترويج أحدهما
 وقال صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن آدم يقطع الأثر ثلاث ولد صالح يدعوه له الحديث ولا يوصل إلى
 هذا إلا بالنكاح (وأما الآثار) فقال عمر رضي الله عنه لا يمنع من النكاح العجز والجور فبين أن الدين
 غير مانع منه وحصر المانع في أمرين مذمومين وقال ابن عباس رضي الله عنه لا يتم نسك الناس
 حتى يتزوج ويحتمل أنه جعله من النسك وتيمّنه ولكن الظاهر أنه أراد به أنه لا يسلم قلبه لغلبة
 الشهوة إلا بالترويج ولا يتم النسك إلا بفراغ القلب ولذلك كان يجمع غلبته لما أدركها عكرمة
 وكريرا وغيرهما ويقول أن أترمت النكاح أنسكتكم فإن العبد إذا تزنى زرع الإيمان من قلبه وكان ابن
 مسعود رضي الله عنه يقول لولم يمت من عمرى إلا عشرة أيام لأحببت أن أتزوج لكيلا ألقى الله عزبا
 ومات امرأتان لمعانين جبل رضي الله عنه في الطاعون وكان هو أيضا مطعون فقال زوجوني فاني
 أكره أن ألقى الله عزبا وهذا منما يدل على أنهم ما رأوا في النكاح فضلا من حيث التعرّض عن غائلة
 الشهوة وكان عمر رضي الله عنه يكثر النكاح ويقول ما أتزوج إلا لأجل الولد وكان بعض الصحابة
 قد انقطع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بخدمة ويبيت عنده لحاجة أن طرقته فقال له رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ألا تتزوج فقال يا رسول الله في فقير لا شيء لي وأقطع من خدمتك فسكت
 ثم عاد ثانيا فاعاد الجواب ثم تفكر الصابي وقال والله لرسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم بما يصلحني
 في دنياي وآخرتي وما يقربني إلى الله مني ولئن قال لي الثالثة لأعطين فقال له الثالثة ألا تتزوج قال
 فقلت يا رسول الله زوجني قال اذهب إلى بني فلان فقل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم أن
 تزوجوني فتأنكم قال فقلت يا رسول الله لا شيء لي فقال لا صحابه اجمعوا الأخيكم وزن نواة من ذهب
 لجمعوا له فذهبوا به إلى القوم فأنكحوه فقال له أولم وجمعوا له من الأصحاب شاة للوليمة وهذا التكرير
 يدل على فضل في نفس النكاح ويحتمل أنه توسم فيه الحاجة إلى النكاح وحكي أن بعض العباد
 في الأمم السالفة قال أهل زمانه في العبادة فذكرني زمانه حسن صباه فقال نعم الرجل هو لولا أنه
 تارك لشيء من السنة فاعتم العابد لما سمع ذلك فسأل النبي عن ذلك فقال أنت تارك للترويج فقال
 لست أحرّمه ولكني فقير وأنا صيالي على الناس قال أنا أزورك ابنتي فزوجها النبي عليه السلام
 ابنته وقال بشر بن الحارث فضل على أحمد بن حنبل ثلاث يطلب الحلال لنفسه ولغيره وأنا أطلبه
 لنفسى فقط ولا تساعده في النكاح وضيق عنه لولا أنه نصب اماما للعامة ويقال إن أحمد رحمه الله
 تزوج في اليوم الثاني من وفاة أم ولد عبد الله وقال أكره أن أبيت عزبا وأما بشر فإنه لما قيل له إن
 الناس يشكّمون فيك لتركت النكاح ويقولون هو تارك للسنة فقال قولوا لهم هو مشغول بالفرض
 عن السنة وعوتب مرة أخرى فقال ما يمنعني من الترويج إلا قوله تعالى ولئن مثل الذي عليهن
 بالمعروف فذكر ذلك لأحمد فقال وأين مثل بشر أنه قعد على مثل حد السنان ومع ذلك فقد روى أنه
 روى في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال رفعت منازلي في الجنة واشتري في علي مقامات الأنبياء
 ولم يبلغ منازل المتأهلين وفي رواية قال لي ما كنت أحب أن يلقاني عزبا قال فقلنا له ما فعل أبو نصر
 التمار فقال رفع فوقى بسبعين درجة قلنا بماذا فقد كثر لك فوقه قال بصبر على بنائه والعيال وقال
 سفيان بن عيينة كثرة النساء ليس من الدنيا لأن عليا رضي الله عنه كان أزهد أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وكان له أربع نسوة وسبع عشرة سارية فالنكاح سنة ما مضية وخلق من
 أخلق الأنبياء وقال لبراهيم بن آدم رحمه الله طوبى لك فقد تفرقت للعبادة بالعزوبة فقال

لروقة منك بسبب العيال أفضل من جميع ما أنافيه قال فالذي يمنعك من النكاح فقال مالى حاجة فى امرأة وما أريد أن أغتر امرأتى نفسى وقد قبل فضل التأهل على العرب كفضل المجاهد على القاعد وركعة من متأهل أفضل من سبعين ركعة من عزب

﴿ وأما ما جاء فى الترغيب عن النكاح ﴾

فقد قال صلى الله عليه وسلم خير الناس بعد المائتين الخفيف الحاد الذى لا أهل له ولا ولد وقال صلى الله عليه وسلم يأتى على الناس زمان يكون هلاك الرجل على يذروجه وأبوه وولده ويعرونه بالفقر ويكفونه ما لا يطيق فيدخل المدخل التى يذهب فيها دينه فيهلك وفى الخبر قلة العيال أحد البسارين وكثرهم أحد الفقيرين وسئل أبو سليمان الداراني عن النكاح فقال الصبر عن خير من الصبر عليهن والصبر عليهن خير من الصبر على النار وقال أيضاً الوحيد يجد من حلاوة الحمل وفراغ القلب ما لا يجد التأهل وقال مرة ما رأيت أحمداً من أصحابنا تزوج فنبت على مرتبته الأولى وقال أيضاً ثلاث من طلبهن فقد ركن إلى الدنيا من طلبه ما شاء أو تزوج امرأة أو كتب الحديث وقال الحسن رحمه الله إذا أراد الله بعبد خيراً لم يشغله بأهل ولا مال وقال ابن أبي الحواري تناظر جماعة فى هذا الحديث فاستقر رأيهم على أنه ليس معناه أن لا يكون له بل أن يكون له ولا يشغلانه وهو إشارة إلى قول أبي سليمان الداراني "ما شغلك عن الله من أهل ومال ولد فهو عليك مشؤم وبالجملة لم ينقل من أحد الترغيب عن النكاح مطلقاً إلا مقرراً بشرط وأما الترغيب فى النكاح فقد ورد مطلقاً ومقرراً بشرط فلنكشف الغطاء عنه لحصر آفات النكاح وفوائده ﴿ آفات النكاح وفوائده ﴾ وفى فوائد خمسة الولد وكسر الشهوة وتدبير المنزل وكثرة العشرة ومجاهدة النفس بالقيام بهن ﴿ الفائدة الأولى الولد ﴾ وهو الأصل ولموضع النكاح والمقصود بقاء النسل وأن لا يخلو العالم عن جنس الأنس وإنما الشهوة خلقت باعثة مستحثة كالموكل بالفصل فى إخراج البذر وبالنسبة فى التمكن من الحرث تطفأ بهما فى السبابة إلى اقتناس الولد بسبب الوقوع كالتأطيف بالطير فى بيت الحب الذى يشبهه ليساق إلى الشبكة وكانت لقدرة الأزلية غير قاصرة عن اختراع الأشخاص ابتداء من ضررته وأزواج ولكن الحكمة اقتضت ترتيب المسببات على الأسباب مع الاستغناء عنها إظهار القدرة وإتمام العجائب الصنعة وتحقيق المسبقت به المشيئة وحققت به الكلمة وجرى به القلم ﴿ وفى التوصل إلى الولد قربة من أربعة أوجه هى الأصل فى الترغيب فيه عند الأمن من غوائل الشهوة حتى لم يجب أحدهم أن يلجى الله عزباً الأول موافقة محبة الله بالسعى فى تحصيل الولد لبقاء جنس الإنسان الثانى طلب محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى تكثير من به مباهاته والثالث طلب التبرئة بدعاء الولد الصالح بعده والرابع طلب الشفاعة بموت الولد الصغير إذا مات قبله ﴿ أما الوجه الأول فهو أدق الوجوه وأبعد هاهن أفهام الجاهل وهو أحقها وأقواها عند ذوى البصائر النافذة فى عجائب صنع الله تعالى وبحارى حكمه وبيانه أن السيد إذا سلم إلى عبده البذر وآلات الحرث وهباً له أرضاً مهيأة للحرثة وكان العبد قادراً على الحرثة ووكل به من يتقاضاه عليها فإن تكاسل وعطل آلة الحرث وترك البذر ضائعاً حتى فسد ودفع الموكل عن نفسه بنوع من الخيلة كان مستحقاً للعتاب والعقاب من سيده والله تعالى خلق الزوجين وخلق الذكور والانثيين وخلق النطفة فى الفقار وهباً لها فى الانثيين عروفاً وبحارى وخلق الرحم قراراً ومستودعاً للنطفة وسلط متقاضى الشهوة على كل واحد من الذكور والانثيين فهذه الأفعال والآلات تشهد بلسان ذلك فى الأعراب عن مرادخالها وتبادى أرباب الألباب بتعريف ما عادت له هذا أن لم يصرح به الخالق تعالى على

سان رسوله صلى الله عليه وسلم بالمراد حيث قال تاكلوا مما سلاوقفكيف وقد صرح بالامر وبإباح
السرف كل متمتع من النكاح معرض عن الحرمة مضيق للبذر معطل لما خلق الله من الآلة المعدة وجراني
على مقصود الفطرة والحكمة المفهومة من شواهد الحلقة المكتوبة على هذه الأعضاء بخط الهي ليس
رقم حروف وأصوات يقرأه كل من له بصيرة بانية نافذة في ادراك الحقائق الحكمة الازلية ولذلك عظم
لشرع الامر في القتل للاولاد وفي الوه لانه منع لتمام الوجود واليه أشار من قال العزل أحد الوهدين
فالناكح ساعى في اتمام ما أحب الله تعالى تمامه والمعرض معطل ومضيق لما كره الله ضياعه ولاجل
محبة الله تعالى لبقاء النفوس أمر بالاطعام وحث عليه وعبر عنه بعبارة القرص فقال من ذا الذي
يقرض الله قرضاً حسناً فان قلت قوله ان بقاء النسل والنفس محبوب بوجه أن فناءها مكروه وعند
الله وهو فرق بين الموت والحياة بالاضافة الى ارادة الله تعالى ومعلوم أن الكل بمشيئة الله وأن الله
غنى عن العالمين فمن أين يفتقر عند موته من حياته او بقاؤهم من فناءهم فاعلم أن هذه الكلمة حق
أريد بها باطل فان ما ذكرناه لا ينافي اضافة الكائنات كلها الى ارادة الله خبيرها وشرها ونفعها
وضررها ولكن المحبة والكرهية تضادان وكلاهما لا يضادان الا ارادة قرب مراد مكروه ورب
مراد محبوب فالعاصي مكروهة وهي مع الكراهة مرادة والطاعات مرادة وهي مع كونها مرادة
محبوبة ومرضية أما الكفر والشر فلا نقول انه مرضي ومحبوب بل هو مراد وقد قال الله تعالى
ولا يرضى لعباده الكفر فكيف يكون الفناء بالاضافة الى محبة الله مكرهاته كالبقاء فانه تعالى يقول
ما تزدت في شيء كتر ذى قبض روح عبدي المسلم هو يكره الموت وأنا أكره مساهمة ولا بد له من
الموت فقول له لا بد من الموت اشارة الى سبق الارادة والتقدير المذكور في قوله تعالى نحن قدرنا بينكم
الموت وفي قوله تعالى الذى خلق الموت والحياة ولا مناقضة بين قوله تعالى نحن قدرنا بينكم الموت وبين
قوله وأنا أكره مساهمة ولكن اصباح الحق في هذا يستدعي تحقيق معنى الارادة والمحبة والكره
وبيان حقائقهما فان السابق الى الافهام منها امور تناسب ارادة الخلق ومحبتهم وكرهاتهم وهيات
فبين صفات الله تعالى وصفات الخلق من البعد ما بين ذاته العزيز وذااتهم وكان ذوات الخلق
جوهر وعرض وذات الله مقدس عنه ولا يناسب ما ليس بجوهر وعرض الجوهر والعرض فكذا
صفاته لا تناسب صفات الخلق وهذه الحقائق داخلية في علم المكاشفة ووراءه سر القدر الذى منع
من افشائه فلنقصر عن ذكره ولنقتصر على ما تنبأ عليه من الفرق بين الاقدام على النكاح والاحجام
عنه فان أحدهما مضيق نسل آدم الله وجوده من آدم صلى الله عليه وسلم عقبا بعد عقب الى أن
انتهى البه فالمتنع عن النكاح قد حسم الوجود المستدام من لدن وجود آدم عليه السلام على نفسه
فجات أبتر لا عقب له ولو كان الباعث على النكاح مجرد دفع الشهوة لما قال معاذي الطاعون
زوجه في لا ألتى الله عز با فان قلت لما كان معاذ يتوقع ولدا في ذلك الوقت فما وجه رغبته فيه فاقول
الولد يحصل بالوقوع ويحصل الوقوع يباعث الشهوة وذلك أمر لا يدخل في الاختيار إنما الملق باختيار
العبد احضار المحرك للشهوة وذلك متوقع في كل حال فمن عقد فقد أدى ما عليه وفعل ما اليه والباقي
خارج عن اختياره ولذلك يستحب النكاح للذين أيضا فان نهضت الشهوة خفية لا يطلع عليها
حتى ان المسحوق الذى لا يتوقع له ولدا ينقطع الاستحباب أيضا في حقه على الوجه الذى يستحب
للاصلح أمر الرامسى على رأسه اقتداء بغيره ونشها بالسلف الصالحين وصحبا يستحب الرمل
والاضطباع في الحج الآن وقد كان المراد منه ألا تظهر الجلد لكفار فصار الاقتداء والتشبه بالذين
أظهروا الجلد سنة في حق من بعدهم ويضعف هذا الاستحباب بالاضافة الى الاستحباب في حق

القادر على الحرق وربما يزداد ضعفًا بما يقابله من كراهة تعطيل المرأة وتضييعها فيما يرجع إلى قضاء
 الوطرقان ذلك لا يخلو من نوع من الخطر فهذا المعنى هو الذي ينه على شدة انكارهم لترك النكاح مع
 فتور الشهوة (الوجه الثاني) السعي في محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضاه بتكثير ماله
 مباحاته إذ قد صرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وبديل على مراعاة أمر الولد جملة بالوجوه
 كلها ما روى عن عمر رضي الله عنه أنه كان ينكح كثيرًا ويقول إنما أنكح للولد وما روى من الأخبار في
 مذمة المرأة العقيم إذ قال عليه السلام لحصبة في ناحية البيت خير من امرأة لا تلد وقال خير نسائك
 الولود والودود وقال سوداء ولود خير من حسناء لا تلد وهذا يدل على أن طلب الولد أدخل في اقتضاء
 فضل النكاح من طلب دفع فائقة الشهوة لأن الحسناء أصبحت تعصين وغض البصر وقطع الشهوة
 (الوجه الثالث) أن يبقى بعده ولد أصالحا يدعوله كما ورد في الخبر أن جميع حمل ابن آدم منقطع إلا
 ثلاث فذكر الولد الصالح وفي الخبر أن الامة تعرض على الموتي على أطباق من نور وقول القائل ان
 الولد ربما يكن صالحا لا يؤثر فانه مؤمن والصلاح هو الغالب على اولاد ذوى الدين لا سيما اذا عزم
 على تربيته وحمله على الصلاح وبالجمله دعاء المؤمن لابوه مفيد برًا كان أو فاجر فهو منساب على
 دعواته وحسناته فانه من كسبه وغير مؤاخذ بسيئاته فانه لا تزور وزرة وزر أخرى ولذلك قال تعالى
 ألقنهم ذرياتهم وما آلتناهم من عملهم من شيء اى ما نقصناهم من أعمالهم وجعلنا اولادهم مزيدا
 في احسانهم (الوجه الرابع) أن يموت الولد قبله فيكون له شفيعا فقد روى عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أنه قال ان الطفل يجرب أبويه إلى الجنة وفي بعض الأخبار يأخذ شوبه كما يأخذ ثوبك
 وقال أيضا صلى الله عليه وسلم ان المولود يقال له ادخل الجنة فيقف على باب الجنة فيظل يحبط أي
 متلثا غضا وغضبا ويقول لا أدخل الجنة الا وأبواي معي فيقال ادخلوا أبويه معه الجنة وفي خبر آخر
 ان الاطفال يجتمعون في موقف القيامة عند عرض الخلائق للحساب فيقال للانسكة اذهبوا هؤلاء
 إلى الجنة فيقفون على باب الجنة فيقال لهم مرحبا بدارى المسلمين ادخلوا لا حساب عليكم فيقولون
 فآين آباؤنا وأمهاتنا فيقول الخزنة ان آباءكم وأمهاتكم ليسوا مثلكم انه كانت لهم ذنوب وسيئات فهم
 محاسبون عليها ويطلبون قال فينضغون ويخضون على أبواب الجنة فضجة واحدة فيقول الله سبحانه
 وهو أعلم بهم ما هذه الضجة فيقولون ربنا أطفال المسلمين قالوا لا تدخل الجنة الا مع آباؤنا فيقول الله
 تعالى تخلصوا الجمع فخذوا بأيدي آباءهم فأدخلوهم الجنة وقال صلى الله عليه وسلم من مات له اثنان من
 لولده فقد احتضر بخطار من النار وقال صلى الله عليه وسلم من مات له ثلاثة لم يسلقوا الخنث ادخله
 الله الجنة بفضل رحمته اياهم قيل يا رسول الله واثنان قال واثنان (وحكى) أن بعض الصالحين كان
 يعرض عليه الترويج فيأبى برهة من دهره قال فانتبه من نومته ذات يوم وقال زوجوني زوجوني
 فزوجوه فستل عن ذلك فقال لعل الله يرزقني ولدا او يقبضه فيكون لي مقدمة في الآخرة ثم قال رأيت
 في المنام كأن القيامة قد قامت وكأني في جملة الخلائق في الموقف وبني من العطش ما كاد أن يقطع
 عنقي وكذا الخلائق في شدة العطش والكرب فعن كذلك ادخلوا ان يظلون الجمع عليهم مناديل
 من نور وبأيديهم أباريق من فضة وأكواب من ذهب وهم يسقون الواحد بعد الواحد يظلون الجمع
 ونحوهم وروى أكثر الناس فددت يدي إلى أحدهم وقلت اسقني فقد أجهدتني العطش فقال ليس لك
 نينا ولد انما نسقي آباءنا فقلت ومن أنتم فقالوا نحن من مات من أطفال المسلمين وأحد المعاني
 المذكورة في قوله تعالى فاتوا حرككم أني شتمت وقدموا لأنفسكم تقديم الاطفال إلى الآخرة فقد ظهر
 بهذه الوجوه الاربعة أن أكثر فضل النكاح لأجل كونه سببا للولد (الفائدة الثانية) العن من

الشیطان وكسر النوران ودفع ضوائل الشهوة وعض البصر وحفظ الفرج والیه الاشارة بقوله عليه السلام من نكح فقد حصن نصف دينه فليترك الله في الشطر الآخر والیه الاشارة بقوله طمک بالیاء فمن لم يستطع فعليه بالصوم فان الصوم له وجاءوا اكثر ما نقلناه من الآثار والایخبار اشارة الى هذا المعنى وهذا المعنى دون الاثر لان الشهوة موكلة بتقاضی تحصیل الولد فالتكاح كاف لشغله دافع لجعله وصارف لشرطونه وليس من یحب مولاه رغبة فی تحصیل رضاه كن یحب لطلب الخلاص من غائلة التوکیل فالشهوة والولد مقدران وبینهما ارتباط وليس یجوز أن یقال المقصود اللذة والولد لازم منها كما یلزم منלא قضاء الحاجة من الاكل وليس مقصود فی ذاته بل الولد هو المقصود بالقطرة والحكمة والشهوة بائنة علیه ولعمری فی الشهوة حكمة أخرى سوى الارهاق الى الابداد وهو ما فی قضائهما من اللذة التي لاتوزیها اللذة لودامت فهي منهبة علی الذات الموصودة فی الجنان اذ الترغيب فی لذة لم یجد لها ذوقا لا یغفر فلو رغب العین فی لذة الجناح أو الصبی فی لذة الملك والسلطنة لم یغفر الترغيب واحدی فوائده لذات الدنيا الرغبة فی دوامها فی الجنة لیكون باعاشا علی عبادة الله فانظر الى الحكمة ثم الى الرحمة ثم الى التفسیه الالهیه کیف غیبت تحت شهوة واحدة حیاتین حياة ظاهرة وحياة باطنة فالحياة الطاهرة حياة المرمیقاء نسله فانه نوع من دوام الوجود والحياة الباطنة هی الحياة الاخرویه فان هذه اللذة الناقصة بسرعة الانصرام تحرك الرغبة فی اللذة الكاملة بلذة الدوام فیستحث علی العبادة الموصلة الیهافیستفید العبد بشدة الرغبة فیها یتسر المواظبة علی ما یوصله الى نعيم الجنان وما من ذرة من ذرات بدن الانسان باطنا وظاهرا بل من ذرات ملکوت السموات والارض والاوتنهما من لطائف الحكمة ومعجزاتها ما یجار العقول فیها ولكن انما ینكشف للقلوب الطاهرة بقدر صفاتها وبقدر رغبتهما من زهرة الدنيا وضروها وغوائلها فالتكاح بسبب دفع غائلة الشهوة مهم فی الدین لكل من لا یوقی عن هجر وعنة وهم غالب الخلق فان الشهوة اذا غلبت ولم یقاومها قوة التقوی جرّت الى اقحام الفواحش والیه اشارة بقوله علیه السلام عن الله تعالی الا تظلموه تكن فتنة فی الارض وفساد کبیر وان کان لمجاہد الطمق التقوی ففاینة أن یکف الجوارح من اجابة الشهوة فیعض البصر ویحفظ الفرج فأما حفظ القلب عن الوسواس والفکر فلا یدخل تحت اختباره بل لاتزال النفس تجاذبه وتحدّثه بامور الوقوع ولا یفتر عنه الشیطان الموسوس الیه فی اکثر الاوقات وقد یعرض له ذلک فی اثناء الصلاة حتی یمجرى علی خاطره من امور الوقوع ما لو صرح به بین یدى أخس الخلق لاسخیا منه والله مطلع علی قلبه والقلب فی حق الله کاللسان فی حق الخلق ورأس الامور للرید فی سلوک طریق الآخرة قلبه والمواظبة علی الصوم لاتقطع مائة الوسوسة فی حق اکثر الخلق الا أن ینضاف الیه ضعف فی البدن وفساد فی المزاج ولذلك قال ابن عباس رضی الله عنه لا یم نساك الا بالنکاح وهذه بحنة عامة قل من یخلص منها قال فتادة فی معنى قوله تعالی ولا تخنما لا اطاقة لنا به هو الخلة ومن عسکر مئة ومجاہد أنهم قالوا فی معنى قوله تعالی خلق الانسان ضعیفا أنه لا یصبر عن النساء وقال فیاض بن نعیج اذا قام ذکر الرجل ذهب ثلثا عقله وبعضهم یقول ذهب ثلث دینیه وفي نوادر التفسیر عن ابن عباس رضی الله عنه ومن شر غاسق اذ وقب قال قیام الذکر وهذه بلیة غالبه اذا هاجت لا یقاومها عقل ولا دین وهي مع أنها صالحة لأن تكون بائنة علی الحیاتین كما سبق فهي اقوی آله الشیطان علی بنی آدم والیه اشارة علیه السلام بقوله ما رأیت من ناقصات عقل ودين اُغلب لذوی الالباب منكن وانما ذلک لطمع الشهوة وقال حبلى الله علیه وسلم فی دعائه اللهم انی أعوذ بک من شر سمعی وشری وقلبی وشر متی وقال أسألك أن تطهر قلبی

وتحفظ فرجى فاستعذ منه رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يجوز التساهل فيه لغيره وكان بعض الصالحين يكثر النكاح حتى لا يكاد يحلومن اثنين وثلاث فأنكر عليه بعض الصوفية فقال هل يعرف أحد منكم أنه جلس بين يدي الله تعالى جلسة أو وقفت بين يديه موقفا في معاملة فطر على قلبه خاطر شهوة فقالوا يصيبنا من ذلك كثير فقال لورضيت في عمري كله بمثل حالكم في وقت واحد لما تزوجت لكنني ما خطر على قلبي خاطر يشغلني عن حالي الآن فذهبت فأسرع وأرجع إلى شغلي ومنذ أربعين سنة ما خطر على قلبي معصية وأنكر بعض الناس حال الصوفية فقال له بعض ذوي الدين ما الذي يتكبر منهم قال يا كلون كثيرا قال وأنت أيضا لوجعت كما يجوعون لأكلت كيا كيا كون قال لنكون كثيرا قال وأنت أيضا لو حفظت عينيك وفرجك كما يحفظون لنكت كما يشكون وكان الجنيذ يقول احتاج إلى الجماع كما احتاج إلى القوت فالزوجة على التحقيق قوت وسبب لطهارة القلب ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من وقع نظره على امرأة فتأقت إليها نفسه أن يجامع أهله لأن ذلك يدفع الوسواس عن النفس وروى جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى امرأة قد دخل على زينب فقضى حاجته وخرج وقال صلى الله عليه وسلم إن المرأة إذا أقبلت أقبلت بصورة شيطان فإذا رأى أحدكم امرأة فأعجنه فليأت أهله فإن معها مثل الذي معها وقال عليه السلام لا تدخلوا على المغيبات وهي التي غاب زوجها فان الشيطان يجري من أحدكم مجرى الدم قلنا ومنك قال ومني ولكن الله أعاضني عليه فأسلم قال سفيان بن عيينة فأسلم معناه فأسلم أنا منه هذا معناه فان الشيطان لا يسلم وكذلك يحكي عن ابن عمر رضي الله عنهما وكان من زهاد الصحابة وعلمائهم أنه كان يطر من الصوم على الجماع قبل الأكل وربما جامع قبل أن يصلي المغرب ثم يفتسل ويصلي وذلك لتفريغ القلب لعبادة الله وإخراج عتة الشيطان منه وروى أنه جامع ثلاثا من جواربه في شهر رمضان قبل العشاء الأخيرة وقال ابن عباس خير هذا لامة أكثرها نساء ولما كانت الشهوة أغلب على مزاج العرب كان استكثار الصالحين منهم للنكاح أشد ولاجل فراغ القلب أجمع نكاح الامة عند خوف العنت مع أن فيعراق الولد وهو نوع اهلاك وهو محترم على كل من قدر على حرة ولحسن ارقاق الولد أهون من اهلاك الدين وليس فيه الانتفيس الحياة على الولد مدة وفي افهام الفاحشة نفوت الحياة الاخرية التي تستقر الامار الطويلة بالاضافة الى يوم من أيامها وروى أنه انصرف الناس ذات يوم من مجلس ابن عباس وبني شاب لم يبرح فقال له ابن عباس هل لك من حاجة قال نعم أردت أن أسأل مسألة فاستعيت من الناس وأنا الآن أهأبك وأجلك فقال ابن عباس ان العالم بمنزلة الولد لما كنت أفضيت به إلى أبيك فأفوض إلى به فقال اني شاب لازوجة لي وربما خشيت العنت على نفسي فربما استعنت بيدي فهل في ذلك معصية فأعرض عنه ابن عباس ثم قال أف وتف نكاح الامة خير منه وهو خير من الزنا فهذا تنبيه على أن العرب المقتلم مرددين ثلاثة شرورا أدناها نكاح الامة وفيه ارقاق الولد واشد منه الاستئمان بالبدو أغشاه الزنا ولم يطلق ابن العباس الاباحة في شيء منه لانها محذوران يفرغ الهما حذران الوقوع في محذور أشد منه كما فرغ إلى تناول البقرة حذران هلاك النفس فليس ترجيح أهون الشرين في معنى الاباحة المطلقة ولا في معنى اخير المطلق وليس قطع اليد المتأكلة من الخبثات وان كان يؤذن فيه عند اشراف النفس على الهلاك فاذا في النكاح فضل من هذا الوجه ولكن هذا لايم الكيل بل الاكثر فرب شخص قترت شهوته لكبر سن أو مرض أو غيره فيعندم هذا الباعث في حقه ويبقى ما سبق من أمر الولد فان ذلك عام الا للفسح وهو نادرو من الطباع ما تطلب عليها الشهوة بحيث لا تصح منه المرأة الواحدة فيستحب

صاحبها الزيادة على الواحدة الى الاربع فان يسر الله مودة ورحمة واطمان قلبه من والانيستحب له الاستبدال فقد تكح على رضى الله عنه بعد وفاة فاطمة عليها السلام بسبع ليال ويقال ان الحسن ابن علي كان منكاحا حتى تكح زيادة على مائتي امرأة وكان ربما عقد على اربع في وقت واحد وربما طلق اربعاً في وقت واحد واستبدل بهن وقد قال عليه الصلاة والسلام للحسن أشبهت خلقى وخلقى وقال صلى الله عليه وسلم حسن مني وحسين من علي قيل ان كثرة نكاحه أحد ما أشبه به خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وتزوج المغيرة بن شعبة بثمانين امرأة وكان في العصابة من له الثلاث والاربع ومن كان له اثنتان لا يصحى ومهما كان الباعث معلوما فينبغي أن يكون العلاج بقدر العلة فالمراد تسكين النفس فلينظر اليه في الكثرة والقلّة (القائدة الثالثة) تزوج النفس وانياسها بالمجالسة والنظر والملاعبة اراحة للقلب وتقوية له على العبادة فان النفس ملول وهي عن الحق نفور لانه على خلاف طبيعتها فلو كلفت المداومة بالاكراه على ما يحالفها جمحت وثابت واداروحت بالذات في بعض الأوقات قوت ونشطت وفي الاستئناس بالنساء من الاستراحة ما يزيل الكرب ويرقح القلب وينبني أن يكون لنفوس المتقين استراحات بالمباحات ولذلك قال الله تعالى ليسكن اليها وقال علي رضى الله عنه رزحوا القلوب ساعة فانها اذا اكترت حمت وفي الخبر على العاقل أن يصحكون له ثلاث ساعات ساعة يباحي فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يخلو فيها بطعمه ومشر به فان في هذه الساعة عوناً على تلك الساعات ومثله بلقظ أحر لا يكون العاقل طامعاً الا في ثلاث تزود لمعاداً ومرة لمعاش وأودة في خير محرم وقال عليه الصلاة والسلام لكل عامل شره ولكل شره فترة فمن كانت فترة الى سنتي فقد اهتدى والشره الجذو المكبدة بحجة وقوة وذلك في ابتداء الارادة والفترة الوقوف للاستراحة وكان ابو المرداء يقول اني لاستجم نفسي شئ من الله ولا تفوزي بذلك فيما بعد على الحق وفي بعض الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال شكوت الى جبريل عليه السلام ضعفي عن الوقاع فدلتني على المريسة وهذا ان صح لا يحمل له الا الاستعداد للاستراحة ولا يمكن تحليله بدفع الشهوة فانه استئارة للشهوة ومن عدم الشهوة عدم الاكثر من هذا الانس وقال عليه الصلاة والسلام حبيب الى من دنيا كم ثلاث الطيب والنساء وفترة ميني في الصلاة فهذه أيضاً فائدة لا ينكرها من جرب آتباب نفسه في الافكار والاذكار وصنوف الاحمال وهي خارجة عن الفائدتين السابقتين حتى أنها تطرد في حق المسروح ومن لاشم وله الا ان هذه الفائدة تجعل للنكاح فضيلة بالاضافة الى هذه التية وقل من يقصد بالنكاح ذلك وأما قصد الولد وقصد دفع الشهوة وأما حالها فهو مما يكثر ثم رب شخص يستأنس بالنظر الى الماء الجاري والخضرة وأما حالها ولا يحتاج الى تزوج النفس بمحادثة النساء وملاهيتهن فيختلف هذا باختلاف الاحوال والاشخاص فليتبناه له (القائدة الرابعة) تفريح القلب عن تدبير المنزل والتسكفل بشغل الطبخ والكنس والقرش وتنظيف الاواني وتهيئة أسباب المعيشة فان الانسان لو لم يكن له شهوة الوقاع لتعذر عليه العيش في منزله وحده اذ لو تسكفل بجميع أشغال المنزل لصاع أكثر أوقاته ولم يتفرغ للعلم والعمل فالمرأة الصالحة المصلحة للمنزل عون على الدين بهذه الطريق واختلال هذه الاسباب شواغل ومشوشات للقلب ومنغصات للعيش ولذلك قال ابو سليمان الداراني رحمه الله الزوجة الصالحة ليست من الدنيا فانها تفرغك للآخرة وانما تفرغها بتدبير المنزل ونقضاء الشهوة جميعاً وقال محمد بن كعب القرظي في معنى قوله تعالى ربنا آتاني الدنيا حسنة قال المرأة الصالحة وقال عليه الصلاة والسلام ليخذه أحدكم قلباً ساكراً ولساناً نادراً وزوجة مؤمنة صالحة تعينه على آخرته فانظر كيف جمع بينها وبين

الذكر والشكر وفي بعض التفاسير في قوله تعالى فلتحيينه حياة طيبة قال الزوجة الصالحة وكان عمر
ابن الخطاب رضي الله عنه يقول ما أعطني الصديق الايمان بالله خيرا من امرأة صالحة وان منتهى
غنىها لا يجدي منه ومنتهى غللا لا يجدي منه وقوله لا يجدي أى لا يعتاض عنه بعباءة وقال عليه الصلاة
والسلام فضلت على آدم بمصلتين كانت زوجته عوناً له على المعصية وأزواجى أعوان لى على الطاعة
وكان شيطانه كافراً وشيطاني مسلم لا يأمر الا بخير فعند معاوتها على الطاعة فضيلة فهداه أيضاً من
القوائد التي يقصدها الصالحون الا أنها تخص بعض الاشخاص الذين لا كافل لهم ولا مدبر ولا تدعو
الى امر أو نهي بل الجمع ربما ينقص المعيشة ويضطرب به أمور المنزل ويدخل في هذه الفائدة قصد
الاستكثار بعشيرتها وما يحصل من القوة بسبب تدخل العشار فان ذلك مما يحتاج اليه في دفع
الشرو وطلب السلامة ولذلك قيل ذل من لا ناصر له ومن وجد من يدفع عنه الشر ورسم حاله وفرغ
قلبه للعبادة فان الذل مشوش للقلب والعز بالكثرة دافع لذلك (الفائدة الخامسة) بمجاهدة النفس
ورياضتها بالرعاية والولاية والقيام بحقوق الال والصلبر على أخلاقهن واحتمال الاذى منهن والسعي
في اصلاحهن وارشادهن الى طريق الدين والاجتهاد في كسب الحلال لاجلهن والقيام بتربيتهن
لأولاده فكل هذه أعمال عظيمة الفضل فانها رعاية وولاية والأهل والولد رعية وفضل الرعاية عظيم
وانما يجتزئ منها من يجتزئ خيفة من القصور عن القيام بحقوقها والاقتداء عليه الصلاة والسلام يوم
من وال عادل أفضل من عبادة سبعين سنة ثم قال ألا كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته وليس
من اشتغل باصلاح نفسه وغيره كنى اشتغل باصلاح نفسه فقط ولا من صبر على الاذى كنى رفه نفسه
وأراحها فمقاساة الال والأهل والولد بمنزلة الجهاد في سبيل الله ولذلك قال بشر فضل على أحمد بن حنبل
بثلاث احداها أنه يطلب الحلال لنفسه ولغيره وقد قال عليه الصلاة والسلام ما أنفق الرجل على
أهله فهو صدقة وان الرجل ليؤجر في القيمة يرفعها الى في امرأته وقال بعضهم لبعض العلماء من كل عمل
أعطاني الله نصيباً حتى ذكر الحج والجهاد وغيرهما فقال له أين أنت من عمل الابدال قال وما هو قال
كسب الحلال والنفقة على العيال وقال ابن المبارك وهو مع اخوانه في الغزوة تعلمون عملاً أفضل
مما نحن فيه قالوا ما نعلم ذلك قال أنا أعلم قالوا فما هو قال رجل متعفف ذو عائلة قام من الليل فنظرت الى
صبيانه نياماً متكئين فسترهم وغطاهم بشويه فعمله أفضل مما نحن فيه وقال صلى الله عليه وسلم من
حسن صلته وكثر عياله موكل ماله ولم يغيب المسلمين كان معي في الجنة كهاتين وفي حديث آخر ان
الله يحب الفقير المتعفف أبا العيال وفي الحديث اذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله بهتم العيال ليكفرها
عنه وقال بعض السلف من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الله بالعيال وفيه أثر عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنه قال من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الله يطلب المعيشة وقال صلى الله عليه وسلم من
كان له ثلاث بنات فافتق عليهن وأحسن إليهن حتى يرضي الله عنه أو جب الله له الجنة ألبنة ألبنة
الا أن يعمل عملاً لا يغفر له كان ابن عباس اذا حدث بهذا قال والله هو من غرائب الحديث وغرره
وروى أن بعض المؤمنين كان يحسن القيام على زوجته الى أن ماتت فعرض عليه التزوج فامتنع
وقال الوحدة أروح لقلبي وأجمع لحي ثم قال رأيت في المنام بعد جمعة من وفاتها كأن أبواب السماء
فتحت وكان رجالاً يبتلون ويسرون في الهواء يتبع بعضهم بعضاً فكلموا زواجداً نظرت الى وقال لمن
وراه هذا هو المشؤم فيقول الآخر نعم ويقول الثالث كذلك ويقول الرابع نعم ففتت أن أسألهم هبة
من ذلك الى أن مرت بي آخرهم وكان غلاماً فقلت له يا هذا من هذا المشؤم الذي تؤمنون اليه فقال أنت
قلت ولم ذلك قال كنا نرفع حملك في أعمال المجاهدين في سبيل الله فخذ جمعة أمرنا أن نضع حملك مع

الخالفين فاندري ما أحدثت فقال لاخوانه زوجوني زوجوني فلم يكن تغارفه زوجتان او ثلاث
وفي أخبار الانبياء عليهم السلام ان قوما دخلوا على نونس النبي عليه السلام فأضافهم فكان
يدخل ويخرج الى منزله فتؤذيه امرأته وتستطيل عليه وهو سكت فتجهيرون من ذلك فقال لا تصبوا
فاني سألت الله تعالى وقالت ما أنت معاقب لي به في الآخرة فجهلني في الدنيا فقال ان عقوبتك بفت
فلان تترجج بها فتزوجت بها وانا صابر على ما تزرون منها وفي الصبر على ذلك رياضة النفس وكسر
الغضب وتحسين الخلق فان المنفرد بنفسه او المشارك لمن حسن خلقه لا يترشح منه خباثت النفس
الباطنة ولا تنكشف بواطن عيوبه فحق على سالك طريق الآخرة أن يجرب نفسه بالتعرض لامثال
هذه المحركات واعتباد الصبر عليها لتعتدل أخلاقه وترتاض نفسه ويصفو عن الصفات الذميمة
باطنه والصبر على العيال مع أنه رياضة ومجاهدة تكفل لهم بقيام بهم وعبادة في نفسها فهذه أياضاً من
الفوائد ولكنه لا ينفع بها الا أحد رجلين * اما رجل قصد المجاهدة والازالة برياضة وتهذيب الاخلاق
لكونه في بداية الطريق فلا يبعد أن يرى هذا طريقاً في المجاهدة وترتاض به نفسه واما رجل من
العابدين ليس له سبيل الباطن وحركة بالفكر والقلب وانما عمله عمل الجوارح بصلاة أو حج أو غيره
فعمله لأهله وأولاده بكسب الحلال لهم والقيام بتربيتهم أفضل لهم من العبادات اللازمة لبيدته التي
لا يتعدى خبرها الى غيره فاما الرجل المهذب الاخلاق اما بكفاية في أصل الخلقة أو بمجاهدة سابقة اذا
كان له سبيل في الباطن وحركة بفكر القلب في العلوم والمكاشفات فلا ينبغي أن يترجج لهذا الغرض فان
الرياضة هو مكفي فيها أو اما العبادات في العمل بالكسب لهم فالعلم أفضل من ذلك لانه أياضاً عمل وفائدة
أكثر من ذلك وأهم وأتمثل لسائر الخلق من فائدة الكسب على العيال فهذه فوائد النكاح في الدين
التي بها يحكم له بالفضيلة * أما آفات النكاح فنلاث (الاولى) وهي أفواها العجز من طلب الحلال فان
ذلك لا يتيسر لكل أحد لاسيما في هذه الأوقات مع اضطراب المعاش فيكون النكاح سبباً في التوسع
للاطباء والأطعام من الحرام وفيه هلاك وهلاك أهله والمتعرب في أمن من ذلك واما المترجج ففي
الاكثر يدخل في مداخل السوء فيتبع هوى زوجته ويبيع آخرته بدينه وفي الخبر ان العبد ليقف
عند الميزان وله من الحسنات أمثال الجبال فيسأل عن رعاية عائلته والقيام بهم وعن ماله من أين
اكتسبه وفيما أتفق حتى يستغرق بتلك المطالبات كل أعماله فلا يتبقى له حسنة فتنادي الملائكة
هذا الذي أكل عياله حسنة في الدنيا وارتهن اليوم بأعماله ويقال ان أول ما يتعلق بالرجل في
القيامه أهله وولده فيوقفونه بين يدي الله تعالى ويقولون يا ربناخذ لنا بحقنا منه فانه ما علمنا
ما نبهل وكان يطعمنا الحرام ونحن لا نعلم فيقتص لهم منه وقال بعض السلف اذا أراد الله بعد شراً
سلط عليه في الدنيا أنياباً تنهشه يعني العيال وقال عليه الصلاة والسلام لا يلقى الله أحد مذنب أعظم
من جهالة أهله فهذه آفة عامة قل من يخلص منها الا من له مال موروث او مكتسب من حلال يفي
به وبأهله وكان له من القناعة ما يمنعه من الزيادة فان ذلك يخلص من هذه الآفة او من هو محترف
ومقتدر على كسب حلال من المباحات باحتطاب أو اصطياد او كان في صناعة لا تتعلق بالسلطين
و يقدر على أن يعامل به اهل الخبر ومن ظاهره السلامة وغالب ماله الحلال وقال ابن سفيان رحمه الله
وقد سئل عن الترويح فقال هو أفضل في زماننا هذا من أدركه شبق غالب مثل الحمار يرى الأنانة فلا
ينتهي عنها بالضرب ولا يملك نفسه فان ملك نفسه فتركه أولى (الآفة الثانية) القصور عن القيام
بحقهن والصبر على أخلاقهن واحتمال الأذى منهن وهذه دون الأولى في العموم فان القدرة على هذا
أيسر من القدرة على الأولى وتحسين الخلق مع النساء والقيام بحفظهن أهون من طلب الحلال

وفي هذا أيضا خطر لانه راع ومسؤل عن رعيته وقال عليه الصلاة والسلام كفى بالمرء إثما أن يضيع من يعول وروى أن الهارب من عباله بمنزلة العبد الهارب الأبق لا تنقل له صلاة ولا صيام حتى يرجع اليهم ومن قصر عن القيام بجتهن وإن كان حاضرا فهو بمنزلة هارب فقد قال تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا أمرنا أن نقيم النار كأنني أنفستنا والانسان قد يهمل عن القيام بحق نفسه وإذا تزوج تضاعف عليه الحق وانضافت الى نفسه نفس أخرى والنفس أمارة بالسوء ان كثرت كثرا لا مبرا بالسوء غالبا ولذلك اعتذر بعضهم من التزوج وقال أنا مبتلى بنفسي وكيف أضيف اليها نفسا أخرى كقيل لن يسع القارة جرها علقك المكس في دبرها وكذلك اعتذر إبراهيم بن أدهم رحمه الله وقال لا أغرامرأة بنفسى ولا حاجة لي فيهن أى من القيام بجتهن وتخصيبتن وامتناعهن وأنا عاجز عنه وكذلك اعتذر بشر وقال يمنعني من النكاح قوله تعالى وفن مثل الذى علمن وكان يقول لو كنت أعول داجاة لحفت أن أصير جلا دأعلى الجسر ورؤى سفيان بن عيينة رحمه الله على باب السلطان فقيل له ما هذا موثقتك فقال وهل رأيت ذاعبال أفلمح وكان سفيان يقول

يا حبذا العزبة والفتاح * ومسكن تحرقه الرياح * لا يحب فيه ولا صياح

فهذه آفة عامة أيضا وان كانت دون هوم الاولى لا يسلم منها الا حكم عاقل حسن الاخلاق بصير بعادات النساء صبور على لسانهن وقاف عن اتباع شهواتهن حريص على الوفاء بجتهن يتغافل عن زلهن ويدير بعقله أخلاقهن والغلب على الناس السفه والفظاظة والحدة والطيش وسوء الخلق وعدم الانصاف مع طلب تمام الانصاف ومثل هذا يزداد بالنكاح فساد لمن هذا الوجه لا محالة فالوحدة أسلم له (الآفة الثالثة) وهى دون الاولى والثانية أن يكون الاهل والولد شاغلا له عن الله تعالى وجاد باله الى طلب الدنيا وحسن تدبير المعيشة للاولاد بكمثرة جمع المال واخاره لهم وطلب التفاخر والتكاثر بهم وكل ما شغل عن الله من اهل ومال وولد فهو مشؤم على صاحبه ولست أعنى بهذا أن يدعو الى محذور فان ذلك مما تدرج تحت الآفة الاولى والثانية بل أن يدعو الى التسم بالمباح بل الى الاغراق فى ملاعبة النساء وموانستن والامعان فى التمتع بهن ويشور من النكاح أنواع من الشواغل من هذا الجنس تستغرق القلب فينقضى الليل والنهار ولا يتفرغ المرء فيها للتفكير فى الآخرة والاستعداد لها ولذلك قال إبراهيم بن أدهم رحمه الله من تعود أنفذ النساء لم ينجى منه شيء وقال ابوسليمان رحمه الله من تزوج فقد ركن الى الدنيا اى يدعو ذلك الى الركون الى الدنيا فهذه مجامع الآفات والفوائد فالحكم على شخص واحد بأن الافضل له النكاح والعزوبة مطلقا قصور عن الاحاطة بمجامع هذه الامور بل تفقد هذه الفوائد والآفات معتبرا وحكما ويعرض المرء عليه نفسه فان انتفت فى حقه الآفات واجتمعت الفوائد بأن كان له مال حلال وخلق حسن وجدنى الدين تام لا يشغله النكاح عن الله وهومع ذلك شاب محتاج الى تسكين الشهوة ومنفرد يحتاج الى تدبير المنزل والمصن بالعسيرة فلا يمارى فى أن النكاح أفضل له مع ما فيه من السعى لتحصيل الولد فان انتفت الفوائد واجتمعت الآفات فالعزوبة أفضل له وان تقابل الامران وهو الغالب فينبغى أن يوزن بالميزان القسط حظ تلك الفائدة فى الزيادة من دينه وحظ تلك الآفات فى النقصان معه فاذا حذب على الظن رجحان أحدهما حكم به وأظهر الفوائد الولد وتبين الشهوة وأظهر الآفات الحاجة الى كسب الحرام والاشتغال عن الله فلنفرض تقابل هذه الامور فنقول لم يكن فى أذية من الشهوة وكانت فائدة نكاحه فى السعى لتحصيل الولد وكانت الآفة الحاجة الى كسب الحرام والاشتغال عن الله فالعزوبة له أولى فلا خير فيما يشغل عن الله ولا خير فى كسب الحرام ولا يبنى

بتقصان هذين الامرين امر الولد فان النكاح للولد سعى في طلب حياة للولد وهو موهومة وهذا نقصان في الدين ناجز فحفظه لحياة نفسه وصونها عن الهلاك أهم من السعى في الولد وذلك ربح والدين رأس مال وفي فساد الدين بطلان الحياة الاخرية وذهاب رأس المال ولا تقاوم هذه الفائدة احدى هاتين الآفتين وأما اذا انضاف الى امر الولد حاجة كسر الشهوة لتلوث النفس الى النكاح فظهر فان لم يقو لجام التقوى في رأسه وخاف على نفسه الزنى فالنكاح له أولى لانه متردد بين أن يقصر الزنى او يأكل الحرام والكسب الحرام أهون الشرين وان كان يتق نفسه أنه لا يزنى ولكن لا يقدر مع ذلك على غرض البصر من الحرام فترك النكاح أولى لان النظر حرام والكسب من غير وجهه حرام والكسب يقع دائماً وفيه عصيان اهله والنظر يقع أحياناً وهو يخصه وينصرم على قرب والنظر زناه العين ولكن اذا لم يصدقه الفرج فهو الى الغفوة أقرب من اكل الحرام الا أن يخاف افشاء النظر الى معصية الفرج فيرجع ذلك الى خوف العنت واذا ثبت هذا فالحالة الثالثة وهو أن يقوى على غرض البصر ولكن لا يقوى على دفع الافكار الشاغلة للقلب أولى بترك النكاح لان حمل القلب الى الغفوة أقرب وانما يراد فراغ القلب للعبادة ولا تتم عبادة مع الكسب الحرام واكلمه واطعمه فهكذا ينبغي أن توزن هذه الآفات بالقوائد ويحكم بحسبها ومن أحاط بهذا لم يشك عليه شيء مما نقلنا عن السلف من ترغيب في النكاح مرة وروضة عنه أخرى اذ ذلك بحسب الاحوال صحيح فان قلت فمن أمن الآفات في الافضل له التخلي لعبادة الله والنكاح فأقول يجمع بينهما لان النكاح ليس مانعاً من التخلي لعبادة الله من حيث انه عقد ولكن من حيث الحاجة الى الكسب فان قدر على الكسب الحلال فالنكاح أيضاً افضل لان الليل وسائر اوقات النهار يمكن التخلي فيه للعبادة والمواظبة على العبادة من غير استراحة غير ممكن فان فرض كونه مستغرقاً للاوقات بالكسب حتى لا يبقى له وقت سوى اوقات المكتوبة والنوم والاكل وقضاء الحاجة فان كان الرجل من لا يسلك سبيل الآخرة الا بالصلاة النافلة أو الحج أو ما يجري مجراه من الاعمال البدنية فالنكاح له افضل لان في كسب الحلال والقيام بالاهل والسعي في تحصيل الولد والصبر على اخلاق النساء انواعاً من العبادات لا يقصر فضلها عن نوافل العبادات وان كان عبادته بالعلم والفكر وسير الباطن والكسب يشوش عليه ذلك فترك النكاح أفضل فان قلت فلم ترك عيسى عليه السلام النكاح مع فضله وان كان الافضل التخلي لعبادة الله فلم استكثر رسولنا صلى الله عليه وسلم من الأزواج فاعلم ان الافضل لجمع بينهما في حق من قدر ومن قوت منته وعلت همته فلا يشغله عن الله شاغل ورسولنا عليه السلام أخذ بالقوة وجمع بين فضل العبادة والنكاح ولقد كان مع تسع من النسوة متعلين للعبادة الله وكان قضاء الوطر بالنكاح في حقه غير مانع كما لا يكون قضاء الحاجة في حق المشغولين بتدبيرات الدنيا مانعاً من التدبير حتى يشتغلون في الظاهر بقضاء الحاجة وقلوبهم مشغوفة بهمهم غير غافلة عن مهماتهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعزود رجته لا يمنعه أمر هذا العالم عن حضور القلب مع الله تعالى فكان ينزل عليه الوحي وهو في فراش امرأته ومتى سلم مثل هذا المنصب لغيره فلا يبعد أن يضرب السواقي ما لا يثير الجراح فخصم فلا ينبغي أن يقاس عليه غيره وأما عيسى صلى الله عليه وسلم فإنه أخذ بالحزم لا بالقوة واحتاط لنفسه ولعل حاله كانت حالة يؤثر فيها الاشتغال بالاهل او يتعذر معها طلب الحلال ولا يتيسر فيها الجمع بين النكاح والتخلي للعبادة فأثر التخلي للعبادة وهم أعلم بأسرار احوالهم واحكام أعصارهم في طيب المكاسب وأخلاق النساء وما على الناكح من غوائل النكاح وماله فيه ومهما كانت الاحوال منقسمة

حتى يكون النكاح في بعضها افضل وزك في بعضها الفصل ثلثا أن تنزل افعال الانبياء على الافضل في كل حال والله أعلم

(الباب الثاني) في ما يراعى حالة العقدم احوال المرأة وشروط العقد

(اما العقد) فأركانها وشروطه لينتقد وينقد الخ لاربعة الاول اذن الولي فان لم يكن فالسلطان
 الثاني رضا المرأة ان كانت ثيبا بالغاً وكانت بكر بالغاً ولكن بزوجه غير الأب والجد الثالث
 حضور شاهدين ظاهري العدالة فان كانا مستورين حكمنا بالانقضاء للعاجلة الرابع ايجاب وقبول
 متصل به بلفظ الانكاح أو الترويج أو مضاهما الخاص بكل لسان من شخصين مكلفين ليس فهما
 امرأة سواء كان هو الزوج أو الولي أو وكيلهما وأما آدابه فتقديم الخطبة مع الولي لا في حال عدة
 المرأة بل بعد انقضاءها ان كانت معتدة ولا في حال سيق غيره بالخطبة اذ هي عن الخطبة على الخطبة
 ومن آدابه الخطبة قبل النكاح ومزج التعميد بالإيجاب والقبول فيقول المزوج الحمد لله والصلوة
 على رسول الله تزوجتك ابنتي فلانة وقول الزوج الحمد لله والصلوة على رسول الله قبلت نكاحها
 على هذا الصداق وليكن الصداق معلوما خفيا والتعميد قبل الخطبة أيضا مستحب ومن آدابه
 أن يلقي أمر الزوج الى سمع الزوجة وان كانت بكر اذ ذلك أجرى وأولى بالانقضاء ولذلك يستحب النظر
 اليها قبل النكاح فانه أجرى أن يؤدم بينهما ومن الآداب احضار جمع من اهل الصلاح زيادة
 على الشاهدين الذين هم اركان الصحة ومنه أن ينوي بالنكاح اقامة السنة وغض البصر وطالب
 الولد وسائر الفوائد التي ذكرناها ولا يكون قصده بغير داهوى والتمتع فيصير عمله من أعمال الدنيا
 ولا يمنع ذلك هذه النيات فرب حق يوافق الهوى قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله اذ وافق الحق الهوى
 فهو اذ يبا التريسان ولا يستعمل أن يكون كل واحد من حفظ النفس وحق الدين باعنا معا يستحب
 أن يعقد في المسجد وفي شهر شوال قالت عائشة رضي الله عنها تزوجني رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في شوال ويخبرني في شوال (وأما النكوحه فيعتبر فيها الوان) أحدهما العمل والثاني لطيب
 العيشة وحصول الغايد (النوع الاول ما يعتبر فيها العمل) وهو أن تكون خلية عن موانع
 النكاح والموانع تسعة عشر (الاول) أن تكون منكوحه للغير (الثاني) أن تكون معتدة للغير
 سواء كانت عدة وفاة أو طلاق أو وطء شبهة أو كان في استبراء وطء عن ملك يمين (الثالث)
 أن تكون مرتدة عن الدين لجريان فقهه على لسانهم كتاب الكفر (الرابع) أن تكون مجوسية
 (الخامس) أن تكون وثنية أو زندقية لا تنسب الى نبي وكاتب ومنهن المفتقدات لهذه الاباحة
 فلا يحل نكاحهن وكذلك كل معتدة مذهباً فاسداً يحكم بكفر معتقده (السادس) أن تكون كاتبة
 قد دانت بدينهم بعد التمديل أو بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع ذلك فليس من نسب
 بنى اسرائيل فاذ اعدمت كلتا الخصلتين لم يحل نكاحها وان عدت النسب فقط فبغير خلاف
 (السابع) أن تكون رقيقة والنكاح حر أقادرا على طول الحرية أو غير حائث من الفتن (الثامن)
 أن تكون كلها أو بعضها مملوكاً ملك يمين (التاسع) أن تكون قرية فزوج بأن تكون
 من اصوله أو فصوله أو فصول أول اصوله أو من أول فصل من كل أصل بعده أصل وأعني بالاصول
 الأعمام والجدات وبفصوله الاولاد والاحفاد وبفصول أول اصوله الاخوة وأولادهم وبأول
 فصل من كل أصل بعده أصل العمت والخالات دون أولادهن (العاشر) أن تكون محرمة
 بالرضاع ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من الاصول والفصول كاسبق ولكن المحرم خمس
 رضعات وما دون ذلك لا يحرم (الحادي عشر) المحرم بالمصاهرة وهو أن يكون النكاح قد نكح

قوله التريسان بالكسر من
 أجود التريكم في القاموس

انتهى أو خذتها أو ملك بعد أو شبهة عقد من قبل أو وطنه بالشبهة في عقد أو وطن أمها أو واحد
 جداتها بعد أو شبهة عقد فبجرت العقد على المرأة بجرم أمها تهاول لا يجرم فروعه إلا بالوطء أو يكون
 قد نكحها أبوه أو ابنه قبل (الثاني عشر) أن تكون النكوة خامة أي يكون تحت النكاح أربع سواها
 أمافي نفس النكاح أو في عدة الرجعة فإن كانت في عدة سنونة لم تمنع الخامسة (الثالث عشر) أن
 يكون تحت النكاح اختا أو منهن أو خالها فيكون بالنكاح جامع بينهما وكل شخصين بينهما قرابة
 لو كان أحدهما ذكرا أو الآخر أنثى لم يجر بينهما النكاح فلا يجوز أن يجمع بينهما (الرابع عشر) أن يكون
 هذا النكاح قد طلقها ثلاثا فهي لا تحل له ما لم يبطأها زوج غيره في نكاح صحيح (الخامس عشر) أن
 يكون النكاح قد لا عنها فأنها تحرم عليه أبدا بعد الطعان (السادس عشر) أن تكون محرمة بجمع
 أو مرة أو كان الزوج كذلك فلا ينعقد النكاح إلا بعد تمام الطلل (السابع عشر) أن تكون نيبا
 صغيرة فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ (الثامن عشر) أن تكون بقيمة فلا يصح نكاحها إلا بعد
 البلوغ (التاسع عشر) أن تكون من أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم من توفي عنها أو دخل
 بها فأنهن أمهات المؤمنين وذلك لا يوجد في زماننا هذه هي الموانع المحرمة (أما الخصال الطبية
 للعيش التي لا بد من مراعاتها في المرأة ليدوم العقد وتتوفر مقاصده ثمانية) الدين والخلق والحسن
 وخفة المهر والولادة والبركة والنسب وأن لا تكون قرابة قريبة (الاولى أن تكون صالحة ذات
 دين فهذا هو الأصل وبه ينبغي أن يقع الاعتناء فأنها إن كانت ضعيفة الدين في صيانة نفسها وفرجها
 أوزيت بزوجه وأسودت بين الناس وجهه وشوشت بالغيرة قلبه وتغص بذلك عيشه فان سلك سبيل
 الحيلة والغيرة لم يرزل في بلاه ومحنة وان سلك سبيل التساهل كان منها وابسته وعرضه ومنسوبا إلى
 قلة الحيلة والافتقار إذا كانت مع الفساد جميلة كان بلاؤها أشد أديش على الزوج مفارقتها فلا يصبر
 عنها ولا يصبر عليها ويكون كالذي جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله إن لي امرأة
 لا تزدد لا مس قال طلقها فقال اني أحبها قال أسسكها وانما أمره بامساكها خوفا عليه بأنه إذا
 طلقها اتبعها نفسه وفيد هو أيضا معها فرأى ما في دوام نكاحه من دفع الفساد عنه مع ضيق قلبه أو لى
 وان كانت فاسدة الدين باستهلاك ماله أو بوجه آخر لم يرزل العيش مشوشا معه فان سكت ولم ينكره
 كان شريكا في المعصية بخلاف قوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا وان أنكرتكم تغص العمر ولهذا
 بالغ رسول الله صلى الله عليه وسلم في التعريض على ذات الدين فقال تسكن المرأة لئلا لها وجهها
 وحسبها وبها فعليك بنات الدين تربت يدك وفي حديث آخر من نكح المرأة لئلا لها وجهها
 وما لها ومن نكحها لدينها رزقه الله ما لها وجهها وما لها وقال صلى الله عليه وسلم لا تنكح المرأة لئلا لها فعل
 جمالها بردها ولا لئلا لها فعل جمالها يطغيا وانكح المرأة لدينها وانما بالغ في الحث على الدين لان مثل
 هذه المرأة تكون عونا على الدين فاما اذا لم تكن متدبنة كانت شاعلة عن الدين ومشوشة له (الثانية
 حسن الخلق وذلك أفضل مهم في طلب الفراغ والاستعانة على الدين فأنها اذا كانت سليطة بذيبة
 اللسان سيئة الخلق كافرة للعلم كان الضرر منها أكثر من النفع والصبر على لسان النساء مما يعين به
 الاولياء قال بعض العرب لا تنكحوا من النساء ستة لآثانه ولا منانة ولا حنانه ولا تنكحوا جدافة
 ولا برة ولا شدة اما الآثانه فهي التي تكثر الابن والتشكى وتصب رأسها كل ساعة في نكاح
 المراضة أو نكاح المتمازضة لا خير فيه والمنانة التي تمن على زوجها فتقول لا جلت كذا وكذا
 والحنانة التي تمن على زوج آخر أو ولدها من زوج آخر وهذا أيضا مما يجب اجتنابه والجدافة التي
 ترمى الى كل شيء بعدقتها فتشبهه وتكلف الزوج شراءه والبراة فاحتمل معنيين أحدهما أن تكون

طول النهار في تصقل وجهها وترينه ليكون لوجهها برق يحصل بالصنع والثاني أن تفضب على الطعام فلان كل الاوحدا وتستقل نصيبها من كل شيء وهذه لغة يمانية يقولون برقت المرأة وبرق الصبي الطعام اذا غضب عنده والشفقة المنتشرة الكثرة الكلام ومنه قوله عليه السلام ان الله تعالى يفيض الثمرات من المنتقين. وحكي أن السائح الأزدي لقي الياس عليه السلام في سياحته فامرته بالتزويج ونهاه عن التبتل ثم قال لا تنكح أربعاً المختلعة والبارية والعاهرة والتاسر فاما المختلعة فهي التي تطلب الخلع بكل ساعة من غير سبب والبارية المباحية بغيرها المفخرة بأسباب الدنيا والعاهرة الفاسقة التي تعرف بخيل وخذن وهي التي قال الله تعالى ولا متخذات أخدان والتاسر التي تلوم على زوجها بالضعف والمقال والنشر العالي من الارض وكان علي رضي الله عنه يقول شر خصال الرجال خسر خصال النساء الجدل والزهو والجبن فان المرأة اذا كانت بخيلة خفت مالها ومال زوجها فاذا كانت مزهوة استنكفت أن تكلم كل أحد بكلام لين مرئياً واذا كانت جبانة فرقت من كل شيء فلم تخرج من بيتها واتقت مواضع التهمة خيفة من زوجها فلهذا الحكايات ترشد الى مجامع الاخلاق المطلوبة في النكاح. الثالثة حسن الوجه فذلك أيضاً مطلوب اذ به يحصل التحسن والطبع لا يكتفى بالدمية غالباً كيف والغالب أن حسن الخلق والخلق لا يفترقان وما تلقناه من الحث على الدين وأن المرأة لا تنكح لجمالها ليس زجراً عن رعاية الجمال بل هو زجر عن النكاح لاجل الجمال المحض مع الفساد في الدين فان الجمال وحده في غالب الامر يرغب في النكاح ويهون امر الدين ويدل على الاتئات الى معنى الجمال ان الالف والمودة تحصل به غالباً وقد ندب الشرع الى مراعاة أسباب الالف ولذلك استحب النظر فقال اذا وقع الله في نفس أحدكم من امرأة فليتنظر اليها فانه احرى أن يؤدم بينهما اي يؤلف بينهما من وقوع الألفة على الألفة وهي الجلدة الباطنة والبشرة الجلدة الظاهرة وانما ذكرنا ذلك لبالغة في الالتفاف وقال عليه السلام ان في أعين الانصار شيناً فاذا أراد أحدكم أن يتزوج منهن فليتنظر اليهن قبل أن يخطبهن عمن وقيل صغرو وكان بعض الورعين لا ينكحون كراهم الا بعد النظر احراراً من الغرور وقال الامش كل تزويج يقع على غير نظر فآخره هم وغم ومعلوم أن النظر لا يعرف الخلق والدين والمال وانما يعرف الجمال من القبح وروى أن رجلاً تزوج على عهد عمر رضي الله عنه وكان قد غضب فحصل خصامه فاستعدى عليه اهل المرأة الى عمر وقالوا احسبناه شاباً فأوجعه عمر ضرباً وقال غررت القوم وروى أن بلالاً وصحباً أنيا اهل بيت من العرب فخطب اليهم فقبل لهما من أنما فقال بلال أنا بلال وهذا أخي صهيب كاضا لئن فهدانا الله وكاملوكين فأعقنا الله وكاعائلين فأعزنا الله فان تزوجونا فالحمد لله وان تردونا فاسحان الله فقالوا بل تزوجنا والحمد لله فقال صهيب لبلال لو ذكرت مشاهدنا وسوا بقا ناع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اسكت فقد صدقت فأنكحك الصدق والغرور يقع في الجمال والخلق جميعاً فيستحب ازالة الغرور في الجمال بالنظر وفي الخلق بالوصف والاستبصار فينبغي أن يقدم ذلك على النكاح ولا يستوصف في أخلاقها وجمالها الا من هو بصير صادق خبير بالظواهر والباطن ولا يميل اليها فيفرط في الشئ ولا يحمدها فيقصر فالطباع ماثلة في مبادئ النكاح ووصف المنكوحات الى الإفراط والتفريط وقل من يصدق فيه ويتصدق بل الخداع والاعراء أغلب والاحتياط فيه مهم لمن يمشي على نفسه التثؤف الى غير زوجته فاما من أراد من الزوجة مجرد السنن والولداً وتبديل المنزل فلورغب عن الجمال فهو الى الزهد أقرب لانه على الجملة باب من الدنيا وان كان قد بين على الدين في حق بعض الاشخاص قال ابو سليمان الداراني الزهد في كل شيء حتى في المرأة يتزوج

رجل الجوز يشارا الزهد في الدنيا وقد كان ما لك دينار رحمه الله يقول بترك أحدكم أن يتزوج
بنعمة فيؤجر فيها أن أطعمها وكساهما تكون خفيفة المؤنة ترضى باليسير ويتزوج بنت فلان وفلان
يعني أبناء الدنيا فتشبع عليه الشهوات وتقول اكسني كذا وكذا واخترأ أحمد بن حنبل عوراء على
أختها وكانت أختها جميلة فنسأل من أعقلهما قليل العوراء فقال زرق حوني أياها فبذلها أدب من لم يقصد
المتع فأما من لا يأمن على دينه ما لم يكن له مستمتع فليطلب الجمال فالثلث ذبا لمباح حصن للدين وقد
قيل إذا كانت المرأة حسناء خيرة الاخلاق سوداء الحدقة والشعر كبيرة العين بيضاء اللون محبة
لزوجها قاصرة الطرف عليه فهي على صورة الخور العين فإن الله تعالى وصف نساء أهل الجنة بهذه
الصفة في قوله خيرات حسان أراد بان خيرات حسنات الاخلاق وفي قوله قاصرات الطرف وفي
قوله عربا أتربا العروب هي العاشقة لزوجها المشتبهة للوقوع وبه تم اللذة والخور البياض والخوراء
شديدة بياض العين شديدة سوداء هي سودا الشعر والعيناء الواسعة العين وقال عليه السلام
خير نساءكم من اذا نظرت اليها وزوجها سرتنه واذا أمرها اطاعته واذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله
وانما يسر بالنظر اليها اذا كانت محبة للزوج * الرابعة أن تكون خفيفة المهر قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم خير النساء أحسنهن وجوها وأرخصهن مهورا وقد نهي عن المغالاة في المهر تزوج
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض نساءه على عشرة دراهم وأثاث وكان رحيدي وجرة ووسادة
من آدم خشوها ليف وأولم على بعض نساءه بمدين من شعير وعلى أخرى بمدين من تمر ومدين من
سويق وكان عمر رضي الله عنه ينهي عن المغالاة في الصداق ويقول ما تزوج رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولا زوج بيانه بأكثر من أربع مائة درهم ولو كانت المغالاة بمهور النساء مكرومة لسبق اليها
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تزوج بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على نواة من
ذهب يقال قيمتها خمسة دراهم وزوج سبعين المسبب منه من أبي هريرة رضي الله عنه على درهمين
ثم حملها هو اليه ليلافا دخلها هو من الباب ثم انصرف ثم جاءها بعد سبعة أيام فسلم عليها ولوزوج
على عشرة دراهم للخروج من خلاف العلماء فلا بأس به وفي الخبر من بركة المرأة سرعة تزويجها وسرعة
رحمها أي الولادة وسر مهرها وقال أيضا أكرهن أقلهن مهرا وكأكثره المغالاة في المهر من جهة المرأة
فيكره السؤال من مالها من جهة الرجل ولا ينبغي أن ينكح طمعا في المال قال الثوري اذا تزوج وقال
أي شيء للمرأة فاعلم أنه لص واذا أهدى اليهم فلا ينبغي أن يهدي ليضطرهم الى المقابلة بأكثر منه
وكذلك اذا أهدوا اليه فنية طلب الزيادة نية فاسدة فأما الهادي فتنصب وهو سبب المودة قال
عليه السلام تهادوا وتحابوا أما طلب الزيادة فدخل في قوله تعالى ولا تمنن تستكثر أي تعطي لتطلب
أكثر ونحت قوله تعالى وما آتيتكم من ربال رب يوفي أموال الناس فإن الربا هو الزيادة وهذا طلب زيادة
على الجملة وان لم يكن في الاموال الربوية فكل ذلك مكروه وبدعة في النكاح يشبه التجارة والقياس
ويفسد مقاصد النكاح الخامسة أن تكون المرأة ولودا فان عرفت بالعقر فليمتنع عن تزوجها قال
عليه السلام عليكم بالودود فان لم يكن لها زوج ولم يعرف حالها فإيراعي محبتها وشبابها فانها تكون
ولودا في الغالب مع هذين الوصفين السادسة أن تكون بكر قال عليه السلام لجابر وقد نكح تيباهلا
بكراتلاعها وتلاعبك وفي البكرة ثلاث فوائد احدها أن تحب الزوج وتأنقه فهو ثرى معنى الوذ
وقد قال صلى الله عليه وسلم عايكم بالودود والطباع مجبولة على الانس بأول مالوف وأما التي اختبرت
الرجال وما رست الأحوال فربما لا ترضى بعض الاوصاف التي تخالف ما ألقته فتقتل الزوج الثانية
ان ذلك أكمل في مودتها فان الطبع يتغير من التي مسها غير الزوج كغيرة ما وذلك يتفعل على الطبع

منها يذكرو بعض الطباع في هذا أشد نفورا. الثالثة أنها لا تنحى إلى الزوج الأول ولا كد الحب ما يقع مع الحبيب الأول غالباً. السابعة أن تكون نسيبة أعنى أن تكون من أهل بيت الدين والصلاح فإنها تستر بناتها وبنيها فإذا لم تكن مؤدبة لم تحسن التأديب والتربية ولذلك قال عليه السلام يا أيكم وخضراء الدمن قبيح ما خضراء الدمن قال المرأة الحسناء في الثيب السوء وقال عليه السلام تخيروا لنطفكم فإن العرق زراع (الثامنة) أن لا تكون من القرابة القريبة فإن ذلك يقلل الشهوة قال صلى الله عليه وسلم لا تنكحوا القرابة القريبة فإن الولد يخلق ضاويًا أي نحيفًا وذلك لتأثيره في تضعيف الشهوة. فإن الشهوة انما تتبع بقوة الاحساس بالنظر واللحس وانما يقوى الاحساس بالامر الغريب الجديد فاما المجهود الذي دام النظر اليه مدة فانه يضعف الحس عن تمام ادراكه والتأثير به ولا تتبع به الشهوة فهذه هي الخصال المرغوبة في النساء ويجب على الولي أيضا أن يراعى خصال الزوج وليستظر لكرميته فلا يزوجه من ساء خلقه أو خلقه أو ضعف دينه أو قصر عن القيام بحقوقها أو كان لا يكافئها في نسبا قال عليه السلام النكاح رق فليستظر أحدكم أن يضع كرمته والاحتياط في حقها أهم لانهما رقيقة بالنكاح لا تخلص لها والزوج قادر على الطلاق بكل حال ومهما زوج ابنته ظالما أو فاسقا أو مبتدعا أو شارب خمر فقد جنى على دينه وتعرض لسخط الله لما قطع من حق الرحم وسوء الاختيار وقال رجل لعن قد خطب ابنتي جماعة فمن أزوجهما قال من يتنى الله فإن أحبها أكرمها وإن أبغضها لم يظلمها وقال عليه السلام من زوج كرمته من فاسق فقد قطع رحمها

(الباب الثالث) في آداب المعاشرة وما يجري في دوام النكاح والتطهر فيما على الزوج وفيما على الزوجة (أما الزوج) فعليه مراعاة الاعتدال والأدب في اثني عشر أمرا في الوليمة والمعاشرة والدعابة والسياسة والغيرة والتفقه والتعليم والقسم والتأديب في النشور والوقاع والولادة والمفارقة بالطلاق (الأدب الأول) الوليمة وهي مستحبة قال أنس رضي الله عنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على صدر الرحمن بن عوف رضي الله عنه أثر صغرة فقال ما هذا فقال تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك وألم ولو بشاة وألم رسول الله صلى الله عليه وسلم على صغرة بمرور سونق وقال صلى الله عليه وسلم طعام أول يوم حق وطعام الثاني سنة وطعام الثالث سمعة ومن سمع سمع الله به ولم يرفع له إلا زياد بن عبد الله وهو غريب يستحب تهنته فيقول من دخل على الزوج بارك الله للتو بارك عليك وجمع بينكافي خير روى أبو هريرة رضي الله عنه أنه عليه السلام أمر بذلك ويستحب اظهار النكاح قال عليه السلام فصل ما بين الحلال والحرام الدف والصوت وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد واضربوا عليه بالدفوف وعن الربيع بنت معوذ قالت جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل على غداة نجي في مجلس على فراشي وجوريات لنا يضربن بدفهن ويندن من قتل من آتاني إلى أن قالت احداهن وفيما نجي يعلم ما في غد فقال لها استكني عن هذه وقولي الذي كنت تقولين قبلها (الأدب الثاني) حسن الخلق معهن واحتمال الأذى منهن تزججهن لهن قصور عقلهن قال الله تعالى وعاشروهن بالمعروف وقال في تعظيم حقهن وأخذن منكم ميثاقا غليظا وقال والصاحب بالجنب قبل هي المرأة وأخر ما وصي به رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث كان يتكلم بهن حتى تبلغ لسانه وخفي كلامه جعل يقول الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم لا تكلفوهن ما لا يطيقن الله الله في النساء فانهن حيوان في أيديكم يعني اسراهن أخذن منهن بأمانة الله واستسلمن فروجهن بكلمة الله وقال عليه السلام من صبر على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الأجر مثل ما أعطى أيوب على بلائه ومن صبر على سوء خلق زوجها أعطاه الله مثل ثواب آسية امرأة

بغار والمؤمن يفاو غيره الله تعالى أن يأتي الرجل ما حرم عليه وقال عليه السلام أنجبون من غيره
سعد أنا والله أغبر منه والله أغبر مني ولأجل غيره الله تعالى حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن
ولا أحد أحب إليه العذر من الله ولذلك بعث المنذرين والبشرين ولا أحد أحب إليه المدح من الله
ولأجل ذلك وعدا الجنة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ليلة أسري بي في الجنة قصرًا بفتائه
جارية فقلت لمن هذا القصر فقيل لعمر فأردت أن أنظر إليها فذكرت غير تلك يا عمر فبكى عمر وقال
أعليك أغار يا رسول الله وكان الحسن يقول أقدمون نساءكم يزاحمن العلوج في الأسواق فبج الله من
لا يفاو وقال عليه السلام إن من الفجرة ما يحبها الله ومنها ما يبغضه الله ومن الخيلاء ما يحبها الله ومنها
ما يبغضه الله فأمَّا الفجرة التي يحبها الله فالفجرة في الريبة والفجرة التي يبغضها الله فالفجرة في غير ريبة
والاختيال الذي يحبه الله اختيال الرجل بنفسه عند القتال وعند الصدمة والاختيال الذي
يبغضه الله الاختيال في الباطل وقال عليه السلام إنني لغير روم من امرئ لا يفاو إلا منكوس القلب
والطريق المغنى من الفجرة أن لا يدخل عليها الرجال وهي لا تخرج إلى الأسواق وقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا بنته فاطمة عليها السلام أي شيء خير للمرأة قالت أن لا ترى رجلًا ولا يراها رجل
فضمها إليه وقال ذرية بعضها من بعض فاستحسن قولها وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
يستنون الكوى والتقب في الحيطان لئلا تطلع النساء إلى الرجال ورأى معاذ أمر أنه تطلع في
الكوة فصرها ورأى امرأته قد دعت إلى غلامه فتفاحه قد أكلت منها فصرها وقال مررضي الله
عنه امرأ والنساء يلزمن المجال وإنما قال ذلك لأنهن لا يرغبن في الخروج في الهيئة الزنة وقال عودوا
نسائكم لا وكان قد أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم للنساء في حضور المسجد والصواب الآن المنع
إلا البهاتيل استصوب ذلك في زمان العصابة حتى قالت عائشة رضي الله عنها لعلم النبي صلى الله
عليه وسلم ما أحدثت النساء بعد لمنعهن من الخروج ولما قال ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تمنعوا ما الله مساجد الله فقال بعض ولده بلى والله لمنعهن فصر به وعضب عليه وقال
تسميني أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا فتقول بلى وإنما استعبرأ على مخالفة عمله
بتغير الزمان وإنما غضب عليه لاطلاقه اللفظ بالمخالفة ظاهراً من غير اطها والعذر وكذلك كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قد أذن لمن في الأعياد خاصة أن يخرجن ولكن لا يخرجن إلا برضاء أزواجهن
والخروج الآن مباح للمرأة العفيفة برضاء زوجها ولكن القعود أسلم وينبغي أن لا تخرج إلا لهم فإن
الخروج للنظارات والأموال التي ليست مهممة تقدر في المروءة وربما نفذى إلى الفساد فإذا
خرجت فينبغي أن تغض بصرها عن الرجال ولستنا نقول إن وجه الرجل في حقها عورة كوجه المرأة
في حق بل هو كوجه الصبي الأمر في حق الرجل فيعزم النظر عند خوف الفتنة فقط فإن لم تكن
فتنة فلا تترك الرجال على عمر الزمان مكشوف الوجوه والنساء يخرجن متنبقات ولو كان وجوه
الرجال عورة في حق النساء لأمروا بالتقرب أو منعن من الخروج إلا للضرورة (السادس) الاعتدال
في الثقة فلا ينبغي أن يقر عينهن في الاتفاق ولا ينبغي أن يسرف بل يقتصد قال تعالى كلوا واشربوا
ولا تسرفوا وقال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط وقد قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم خيركم خيركم لا هله وقال صلى الله عليه وسلم دينار أنفقته في سبيل الله ودينار أنفقته في
دعوة دينار صدقت به على مسكين ودينار أنفقته على أهلك أعظمها اجر الذي أنفقته على أهلك وقيل
كان لعلى رضي الله عنه أربع نسوة فكان يشتري لكل واحدة في كل أربعة أيام لحا بدرهم وقال
الحسن رضي الله عنه كانوا في الرجال غصائب وفي الأثاث والثياب مغافير وقال ابن سيرين يستحب

للرجل أن يعمل لاهله في كل جمعة فالودجة وكان الحلاوة وان لم تسكن من المهمات ولكن تركها بالكلية تقتري العادة وينبغي أن يأمرها بالتصدق ببقايا الطعام وما يفسد لوترك فهذا أقل درجات الخير والمرأة أن تفعل ذلك بحكم الحال من غير تصريح إذن من الزوج ولا ينبغي أن يستأثر عن أهله بما كسول طيب فلا يطعمهم منه فإنه ذلك مما يوغر الصدور ويبعد عن المعاشرة بالمعروف فان كان من معاصي ذلك قلباً كله بخفية بحيث لا يعرف اهله ولا ينبغي أن يصف عندهم طعاما ليس يريد اطعامهم اياه واذا أكل فيبعد العيال كلهم على مائدة فقد قال سفيان رضي الله عنه بلغنا ان الله وملائكته يصلون على اهل بيت يأكلون جماعة وأهم ما يجب عليه مراعاته في الاتفاق أن يطعمها من الحلال ولا يدخل مداخل السوء لاجلها فان ذلك جنبه عليها لمراماة لها وقد وردنا الاخبار الواردة في ذلك عند ذكر آفات النكاح • (السابع) أن يتعلم المترج من علم الحيض وأحكامه ما يحترزه الاحتراز الواجب وعلم زوجته أحكام الصلاة وما يقضي منها في الحيض وما لا يقضي فانه أمر بأن يقبها النار بقوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم ناراً فعليه أن يلقيها اعتقاد أهل السنة وبزيل عن قلبها كل بدعة ان استمعت اليها وتخوفها في الله ان تساهلت في أمر الدين ويعلمها من أحكام الحيض والاستحاضة ما تحتاج اليه وعلم الاستحاضة يطول فاما الذي لا بد من ارشاد النساء اليه في أمر الحيض بيان الصلوات التي تقضيها فانها مما انقطع دمها قبل المغرب بمقدار ركعة فعليها قضاء الظهر والعصر واذا انقطع قبل الصبح بمقدار ركعة فعليها قضاء المغرب والعشاء وهذا أقل ما يراعيه النساء فان كان الرجل قائماً بتعليمها فليس لها الخروج لسؤال العلماء وان قصر علم الرجل ولكن ناب عنها في السؤال فأخبرها بحجاب الفتى فليس لها الخروج فان لم يكن ذلك فلها الخروج للسؤال بل عليها ذلك وبعضى الرجل بمنعها ومهما علمت ما هو من القرائض عليها فليس لها أن تخرج الى مجلس ذكر ولا الى تعلم فضل الارضاء ومهما أهملت المرأة حكمان أحكام الحيض والاستحاضة ولم يعلمها الرجل خرج الرجل معها وشاركها في الاثم • (الثامن) اذا كان له نسوة فينبغي أن يعدل بينهن ولا يميل الى بعضهن فان خرج الى سفر وأراد استصحاب واحدة أقرع بينهن كذلك كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فان ظلم امرأه بليتها قضى لها فان القضاء واجب عليه وعند ذلك يحتاج الى معرفة أحكام القسم وذلك بطول ذكره وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له امرأتان قال الى احدهما دون الأخرى وفي لفظ ولم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وأحدشيه مائل وانما عليه العدل في العطاء والمبيت وأما في الحب والوقاع فذلك لا يدخل تحت الاختيار قال الله تعالى ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم أى لا تعدلوا في شهوة القلب وميل النفس وتبجح ذلك التفاوت في الوقاع وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعدل بينهن في العطاء والمبيت وفي الليالي ويقول اللهم هذا جهدي فيما أملك ولا لاطاقة لي فيما تملك ولا أملك يعني الحب وقد كانت عائشة رضي الله عنها أحب نساءه اليه وسائر نسائه يعرفن ذلك وكان يطاف به محمولاً في مرضه في كل يوم وكل ليلة فيبيت عنده كل واحدة منهم ويقول أين انا عدا ففطنت لذلك امرأتهن فقاتلن انما يسأل من يوم عائشة فقلن يا رسول الله قد أدناك أن تكون في بيت عائشة فانه يشق عليك أن تجل في كل ليلة فقلنا وقد رضيتهن بلاك قلن نعم قال فقولوني الى بيت عائشة ومهما وبت واحدة ليلتها لصاحبها ورضي الزوج بذلك ثبت الحق لها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه فقصد أن يطلق سودة بنت زمعة لما كبرت فوهدت ليلتها لعائشة فوسأله أن يقرها على الزوجية حتى تحشر في زمرة نسائه فتركها وكان لا يقسم لها ويقسم لعائشة ليلتين وسائر أزواجه ليلة ليلة

ولكنه صلى الله عليه وسلم لحسن عليه وقوته كان اذا تأقت نفسه الى واحدة من النساء في غير وقتها
 فجامعها طاف في يومه أو ليلته على سائر نسائه فن ذلك ما روى عن عائشة رضي الله عنها ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم طاف على نسائه في ليلة واحدة وعن أنس أنه عليه السلام طاف على تسع
 نسوة في ضوقة بهار • (التاسع) في النشوز ومهما وقع بينهما خصام ولم يلبثا أمرهما فان كان من
 جانبهما جميعا أو من الرجل فلا تلتصق الزوجة على زوجها ولا يقدر على اصلاحها فلا يمتن حكيم
 أحدهما من اهله والأخر من اهله لينظر ايتهما يصلح أمرهما ان يريد اصلاحا يوفق الله بينهما
 وقد بعث عمر رضي الله عنه حكا الى زوجين فغاد ولم يصلح أمرهما فعلاه بالذرة وقال ان الله تعالى
 يقول ان يريد اصلاحا يوفق الله بينهما فاد الرجل وأحسن التوبة وتلفف بهما فأصلح بينهما وأما اذا
 كان النشوز من المرأة خاصة فالرجال قوامون على النساء فله أن يؤذنها ويغلبها على الطاعة قهرا
 وكذا اذا كانت تاركة للصلاة فله حملها على الصلاة قهرا ولكن ينبغي أن يسد زج في تأديبها وهو
 أن يقدم أو لا الوعظ والتعذير والتخوف فان لم ينفع ولا هاتطهرة في المنع أو انفرد عنها بالفرش
 ومبجها وهو في البيت معها من ليلة الى ثلاث ليال فان لم ينفع ذلك فيها ضربها بغير مبرح بحيث
 يؤلمها ولا يكسر لها عظما ولا يدهي لها جسما ولا يضرب وجهها فذلك منتهى عنه وقد قيل لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما حق المرأة على الرجل قال يطعمها اذا طعم ويكسوها اذا اكتسى ولا يفتح الوجه
 ولا يضرب الاضربا غير مبرح ولا يهجرها الا في البيت وله أن يفضض عليها ويهجرها في أمر من
 أمور الدين الى عشر والى عشرين والى شهر فعلى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رسل الى
 زينب بهدية فردتها عليه فقال له التي هو في بيتها لقد أقانك اذ ردت عليك هديتك اى أدلتك
 واستصغرتك فقال صلى الله عليه وسلم أنتن أهون على الله أن تمثنتني ثم غضب عليهن كلهن شهرا
 الى أن عاد الهن • (العاشر) في آداب الجماع ويستحب أن يبدأ باسم الله تعالى ويقرأ قل هو الله أحد
 أو لا يكبر وهل ويقول بسم الله العلي العظيم اللهم اجعلها ذرية طيبة ان كنت قدرت أن تخرج
 ذلك من جلي وقال عليه السلام لو أن أحدكم اذا أتى أهله وقال اللهم جنبني الشيطان وجنب
 الشيطان ما رزقتا فان كان بينهما ولم يضره الشيطان واذا قرب من الانزال قفل في نفسك ولا
 تحرك شفتيك الحمد لله الذي خلق من الماء بشرا الآية وكان بعض أصحاب الحديث يكبر حتى يسمع
 اهل الدار صوته ثم يعرف عن القبلة ولا يستقبل القبلة بالوقوف اكراما للقبلة وليغض نفسه واهله
 بثوب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغطي رأسه ويغض صوته ويقول للمرأة عليك بالسكينة
 وفي الخبر اذا جامع أحدكم أهله فلا يعبر دان تجرد العبرين اى الحارين وليقدم التلطف بالكلام
 والتبيل قال صلى الله عليه وسلم لا يقعن أحدكم على امرأته كما تقع الهجمة وليكن بينهما رسول قبل
 وما الرسول يارسول الله قال القبلة والكلام وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث من الهجر في الرجل أن
 يلقي من يحب معرفته فيفارقها قبل أن يعلم اسمها ونسبها والثاني أن يكرمه أحد فقير عليه كرامته
 والثالث أن يقارب الرجل جاريته او زوجته فيصحبها قبل أن يجتذها ويؤانسها ونصا جها فيقضي
 حاجته منها قبل أن تقضى حاجتها منه ويصكره له الجماع في ثلاث ليال من الشهر الأول والاخر
 والنصف يقال ان الشيطان يحضر الجماع في هذه الليالي وقال ان الشياطين يجامعون فيها وروى
 كراهة ذلك عن علي ومعاوية وأبي هريرة رضي الله عنهم ومن العلماء من استحب الجماع يوم الجمعة
 وليلته تحقيقا لأحدنا أو بلين من قوله صلى الله عليه وسلم رحم الله من غسل واغتسل الحديث ثم
 اذا قضى وطره فليتهل على أهله حتى تقضى هي أيضا منها فان انزالها رجا بئنا خرفه في شهوتها

ثم القعود عنها ايذاء لها والاختلاف في طبع الانزال بوجوب التناظر مهما كان الزوج سابقا الى الانزال والتوافق في وقت الانزال اذ عندها ليستغل الرجل بنفسه عنها فانها رجمتني وبنيتني ان ياتنيها في كل اربع ليل مرة فهو اعدل اذ عدد النساء اربعة فهاذا التأخير الى هذا الحد ثم ينفى ان يزيد او ينقص بحسب حاجتها في التصعين فان تصعينها واجب عليه وان كان لا يثبت المطالبة بالوطء فذلك لعسر المطالبة والوفاء بها ولا ياتنيها في المحض ولا بعد انقضائه وقبل الفصل فهو محرم بنص الكتاب وقيل ان ذلك يورث الجذام في الولد وله ان يستمتع بجميع بدن الحائض ولا ياتنيها في غير المأني اذ حرم غشيان الحائض لاجل الاذى والاذى في غير المأني دائمة فهو أشد تحريما من اتيان الحائض وقوله تعالى فاتوا حرائكم اني شتمت أي اى وقت شتمت وله ان يستمني بيديها وان يستمتع بماتحت الازار بما يشتهي سوى الوقاع وينبغي ان تقرر المرأة بازار من حقها الى فوق الر كبة في حالة الحوض فهذا من الأدب وله ان يؤاكل الحائض ويخالطها في المضاجعة وغيرها وليس عليها اجتنبها وان اراد ان يجامع ثانيا بعد اخرى فليغسل فرجه أولا وان احتمل فلا يجامع حتى يغسل فرجه أو يبول ويكره الجماع في اول الليل حتى لا ينام على غير طهارة فان اراد النوم أو الاكل فليتوضأ أولا وضوء الصلاة فذلك سنة قال ابن عمر قال للنبي صلى الله عليه وسلم اتيام احدنا وهو جنب قال نعم اذا توضأ ولكن قد وردت فيه رخصة قالت عائشة رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم ينام جنباً لم يمسه ماء ومهما عاد الى فراشه فليمسح وجهه فراشه او لينفضه فانه لا يدرى ما حدث عليه بعده ولا ينبغي ان يحلق او يقلم او يستأد ويخرج الدم او يبين من نفسه جزا وهو جنب اذ تزاد اليه سائر أجزائه في الآخرة فيعود جنباً ويقال ان كل شعرة قطالة يجنبها ومن الآداب ان لا يعزل بل لا يسترح الا الى محل للحرث وهو الرحم فامن نعمة قدر الله كونها الا وهي كائنه هكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان عزل فقد اختلف العلماء في اباحتها وكرهها على اربع مذاهب فمن مبيح مطلقا بكل حال ومن محرم بكل حال ومن قائل يحل برضاها ولا يحل دون رضاها وكان هذا القائل يحرم الايذاء دون العزل ومن قائل يبيع في المملوكة دون الحرقة والصحيح عندنا ان ذلك مباح وأما الكراهية فانها تطلق لنهي التحريم ولنهي التزيم وترك الفضيلة فهو مكروه بالمعنى الثالث اى فيه ترك فضيلة كما يقال يكره للقاعد في المسجد ان يقعد فارغاً لا يشتغل به كرا أو صلاة ويكره للحاضر في مكة مقبلاً بها ان لا يجي كل سنة والمراد بهذه الكراهية ترك الاولى وان فضيلة فقط وهذا ثابت لما بيناه من الفضيلة في الولد ولما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليجامع اهله فيكف له بجماعه أجر ولد كقائل في سبيل الله قتل وانما قال ذلك لانه لو ولد له مثل هذا الولد لكان له أجر التسبب اليه مع ان الله تعالى خالقه ومحبيه ومقويه على الجهاد والذى اليه من التسبب فقد فعله وهو الوقاع وذلك عند الامناء في الرحم وانما قلنا لا كراهية بمعنى التحريم والتزيم لان اثبات النهي انما يمكن بنص أو قياس على منصوص ولا نص ولا أصل يقاس عليه بل ههنا أصل يقاس عليه وهو ترك النكاح أصلاً وترك الجماع بعد النكاح أو ترك الانزال بعد الايلاج فكل ذلك ترك للأفضل وليس بارتكاب نهى ولا فرق اذ الولد يتكون بوقوع النطفة في الرحم ولها اربعة أسباب النكاح ثم انواع ثم العبر الى الانزال بعد الجماع ثم الوقوف لينصب المنى في الرحم وبعض هذه الأسباب أقرب من بعض فلا متنازع عن الرابع كالا متنازع عن الثالث وكذا الثالث كالثاني والثاني كالاول وليس هذا كالا جهاض والوآد لان ذلك جنابة على موجود حاصل وله أيضاً مراتب واول مراتب الوجود ان تقع النطفة في الرحم وتختلط بما للمرأة وتستعد لقبول الحياة وافساد ذلك جنابة فان صارت مضغوطة وعققة كانت الجنابة

غش وان نفخ فيه الروح واستوت الخلقه ازدادت الجنابة تفاحشا ومنتهى التفاحش في الجنابة
 هذا الانفصال حيا وانما قلنا مبدأ سبب الوجود من حيث وقوع المتى في الرحم لا من حيث الخروج
 من الاحليل لان الولد لا يتخلق من متى الرجل وحده بل من الزوجين جميعا اما من مائه ومائها او من
 مائه ودم الحيض قال بعض اهل التشریح ان المصفقة تخلق بتقدير الله من دم الحيض وان الدم منها
 كاللبن من الرائب وان النطفة من الرجل شرط في خنود دم الحيض وانقاده كالا نطفة للبن اذ هما
 يتعقد الرائب وكيف ما كان فاء المرأة ركن في الاعتقاد فيعبرى الماء ان يجري الاجباب والقبول في
 الوجود الحكي في العقود فن اوجب ثم رجع قبل القبول لا يكون حائضا على العقد بالنقض والفسخ
 ومهما اجمعت الاجباب والقبول كان الرجوع بعده رفعا وفسخا وقطعا وكان النطفة في القطار لا يتخلق
 منها الولد فكذلك ابعد الخروج من الاحليل ما لم يترج بماء المرأة او دمها فها هو القياس الجلي فان
 قلت فان لم يكن العزل مكروها من حيث انه دفع لوجود الولد فلا يبعد ان يكره لاجل النية الباعثة
 عليه اذ لا يبعث عليه الا نية فاسدة فيشائي من شوائب الشرك الخفي فاقول انيات الباعثة على
 العزل خمس الاول في السرارى وهو حفظ الملك عن الهلاك باستحقاق العناق وقصد استبقاء
 الملك بترك الاتحاق ودفع اسبابه ليس بمنى عنه الثانية استبقاء جمال المرأة وسهملها لدوام التمتع
 واستبقاء حياتها خوفا من خطر الطلق وهذا ايضا ليس بمنى عنه الثالثة الخوف من كثرة
 الحرج بسبب كثرة الاولاد والاحتراز من الحاجة الى التعصق الكسب ودخول مداخل السوء
 وهذا ايضا غير منهي عنه فان قلنا الحرج معين على الدين نعم الكمال والفضل في التوكل والثقة بضمان
 الله حيث قال وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ولا جرم فيه سقوط عن ذروة الكمال وترك
 الافضل ولكن النظر الى العواقب وحفظ المال واذا خاره مع كونه منافقا للتوكل لا نقول انه منهي
 عنه الرابعة الخوف من الاولاد الاناث لما يعتقدي تزويجهن من المرأة كما كانت من عادة العرب
 في قتلهم الاناث فهذه نية فاسدة لو ترك بسببها اصل النكاح او اصل الوقاع اثم بها لا يترك النكاح
 والوطء فكذلك في العزل والفساد في اعتقاد المرأة في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم اشد وينزل
 منزلة امرأة تركت النكاح استنكاحا من ان يعلوها رجل فكانت تشبه بارجال ولا ترجع الكراهة
 الى عين ترك النكاح الخامسة ان تمتنع المرأة لتعززها ومبالغتها في النظافة والتعزز من الطلق
 والنفاس والرضاع وكان ذلك عادة نساء الخوارج لبس الغتة في استعمال المياه حتى كثر يقضين
 صلوات ايام الحيض ولا يدخلن الخلاء الاعراة فهذه بتعقبات السنة فهي نية فاسدة
 واستأذنت واحدة منهن على عائشة رضي الله عنها لما قدمت البصرة فلم تأذن لها فيكون قصدهم
 الفاسدون منع الولادة فان قلت فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ترك النكاح مخافة العيال
 فليس منا ثلاثا قلت فالعزل ترك النكاح وقوله ليس منا اي ليس موافقا لنا على سننا وطرقتنا
 وسننا فاعل الأنفل فان قلت فقد قال صلى الله عليه وسلم في العزل ذلك الواو الخفي وقرأوا اذا
 المؤودة شملت وهذا في الصحيح قلنا وفي الصحيح ايضا اخبار صحيحة في الاباح وقوله الواو الخفي كقوله
 الشرك الخفي وذلك يوجب كراهة لا تحريم فان قلت فقد قال ابن عباس العزل هو الواو الا صغرا فان
 المنوع وجوده هو المؤودة الصغرى قلنا هذا قياس منه لدفع الوجود على قطعه وهو قياس
 ضعيف ولذلك انكره عليه على رضي الله عنه لما سمعه وقال لا تكون مؤودة الا بعد سبع اي بعد
 سبعة اطوار وتلا الآية الواردة في اطوار الخلقه وهي قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلافة من
 طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين الى قوله ثم انشأناه خلقا آخر اي لغضنا فيه الروح ثم تلا قوله تعالى

في الآية الأخرى واذا الموردة سئلت واذا نظرت الى ما قدمناه في طريق القياس والاعتبار ظهر لك تفاوت منصب علي وابن عباس رضي الله عنهما في الغوص على المعاني ودرك العلوم كيف وفي المتفق عليه في الصحبين عن جابر أنه قال كان نزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن ينزل وفي لفظ آخر كان نزل فبلغ ذلك نبي الله صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا وفيه أيضا عن جابر أنه قال ان رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان لي جارية هي خادمتنا وساقينتا في الخل وأنا أطوف عليهما واكره أن يحمل فقال عليه السلام اعزل عنها ان شئت فانه سبأتهما ما قد رها فلبيت الرجل ما شاء الله ثم أتاه فقال ان الجارية قد حملت فقال قد قلت سبأتهما ما قد رها كل ذلك في الصحبين (الحادي عشر) في آداب الولادة وهي خمسة الأول أن لا يكثر فرجه بالذكور وحزنه بالانثى فانه لا يدري الخيرة له في أيهما فكم من صاحب ابن يعني أن لا يكون له أو يعني أن تكون بنتا بل السلامة منه في أكثر الثواب فيمن أجزل قال صلى الله عليه وسلم من كان له ابنة فأذبحها فأحسن تأديها وغذاها فأحسن غذاها أو أسبغ عليها من النعمة التي أسبغ الله عليه كانت له مينة وميسرة من النار الى الجنة وقال ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد يدرك ابنتين فيحسن إليهما ما يحبتهما إلا أدخلناه الجنة وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له ابنتان أو أختان فأحسن إليهما ما يحبتهما كتأنا وهو في الجنة كهاتين وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج الى سوق من أسواق المسلمين فأشترى شيئا فغمله الى بدته فحصى به الاناث دون الذكور نظر الله اليه ومن نظر الله اليه لم يعذبه وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حمل طرفه من السوق الى ضياله فكأنما حمل اليهم صدقة حتى يضعها فيهم وليد أو بالاناث قبل الذكور فانه من فرح أنثى فكأنما بكى من خشية الله ومن بكى من خشية حرم الله بدنه على التاروق قال أبو هريرة قال صلى الله عليه وسلم من كانت له ثلاث بنات أو أخوات فصبر على لأوائهن وضرأتهن أدخله الله الجنة بفضل رحمته اياهن فقال رجل وثنتان يا رسول الله قال وثنتان فقال رجل أو واحدة فقال أو واحدة (الأدب الثاني أن يؤذن في اذن الولد روى رافع عن أبيه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم قد أذن في اذن الحسن حين ولدته فاطمة رضي الله عنها وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من ولد له مولود فاذن في اذنه اليمنى وأقام في اذنه اليسرى دفعت عنه أم الصبيان ويستحب أن يلقنوه أول انطلاق لسانه لا اله الا الله ليكون ذلك أول حديثه واختنان في اليوم السابع ورد به خبر (الأدب الثالث أن تسميه اسما حسنا فذلك من حق الولد وقال صلى الله عليه وسلم اناس سبتم فصبوا وقال عليه الصلاة والسلام أحب الاسماء الى الله عبد الله وعبد الرحمن وقال سمو اباسمي ولا تكنوا بكيتي قال العلماء كان ذلك في عصره صلى الله عليه وسلم اذا كان ينادي يا أبا القاسم والان فلا بأس نعم لا يجمع بين اسمه وكيتيه وقد قال صلى الله عليه وسلم لا تجمعوا بين اسمي وكيتي وقيل ان هذا أيضا كان في حياته وتسمى رجل أبا عيسى فقال عليه السلام ان عيسى لا أب له فيسكرة ذلك والسقط ينبغي أن يسمى قال عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية بلغني أن السقط يصرخ يوم القيامة وراه أبيه فيقول أنت ضيعتني وتركنتي لاسم لي فقال عمر بن عبد العزيز كيف وقد لا يدري أنه غلام أو جارية فقال عبد الرحمن من الاسماء ما يجمعها كحزرة وعمارة وطلمة وعتبة وقال صلى الله عليه وسلم انكم تعدون يوم القيامة بأسمائكم واسماء آبائكم فأحسنوا اسماءكم ومن كان له اسم يكره يستحب تبديله أبدي رسول الله صلى الله عليه وسلم اسم العاص بعد الله وكان اسم زينب برة فقال عليه السلام تركي نفسها فسمها زينب وكذلك ورد النهي في تسمية أفع وسار ونافع وبركة

لانه يقال أنتم بركة فيقال لا، الرابع العقيقة عن الذكربنتين وعن الأنثى بشاة ولا بأس بالشاة ذكر
كان أو أنثى وروى عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر في العلام أن يعق
بشنتين مكاثتين وفي الجارية بشاة وروى أنه عقى عن الحسن بشاة وهذا رخصة في الاقتصاد على
واحدة وقال صلى الله عليه وسلم مع القلام عقيقته فأهرقوا عنه دها وأمنطوا عنه الأذى ومن السنة
أن يتصدق بوزن شعرة ذهباً أو فضة فقد ورد فيه خبر أنه عليه السلام أمر فاطمة رضي الله عنها
يوم سابع حسين أن تحلق شعرة وتتصدق بزنة شعرة فضة قالت عائشة رضي الله عنها لا يكبر للعقيقة
عظم الخامس أن يحسكه بتمر أو حلاوة وروى عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت
ولدت عبد الله بن الزبير بقيه ثم أنت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعت في حجره ثم دأبت تمر
فخصفها ثم نقل في فيه فكان أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حسكه بتمر
ثم دأله ورك عليه وكان أول مولود ولد في الاسلام ففرحوا به فرحاً شديداً لانهم قبل لهم ان اليهود
قد سحرتمكم فلا يولد لكم (الثاني عشر) في الطلاق وليعلم أنه مباح ولكنه أبلغ المباحات الى الله
تعالى وانما يكون مباحاً اذا لم يكن فيه اذى بالبطل ومهما طلقها فقد أذاها ولا يباح اذاء الغير الا
بجانبه من جانبها أو بضرورة من جانبها قال الله تعالى فان أظعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً لا تظلموا
حيلة للفرق وان كرهها أبوه فليطلقها قال ابن عمر رضي الله عنهما كان تحت امرأة أحبها وكان أبي
يكرهها ويأمرني بطلاقها فراجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن عمر طلق امرأتك
فهذا يدل على أن حق الوالد مقدم ولكن والد يكرهها لا يفرض فاسد مثل مهر ومهما أذت زوجها
وبذت على أهلها فهي جانية وكذلك مهما كانت سيئة الخلق أو فاسدة الدين قال ابن مسعود في قوله
تعالى ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة مهما بذت على أهلها وآذت زوجها فهو فاحشة وهذا
أريد به في العدة ولكنه تنبيه على المقصود وان كان الأذى من الزوج فلها أن تقضى يئذ مال
ويكره للرجل أن يأخذ منها أكثر مما أعطى فان ذلك إجحاف بها وتحامل عليها وتجارة على البضع قال
تعالى لا جناح عليهما فيما اقتدت به فردما أخذته فادونه لأنق بالقداء فان سألت الطلاق بغير
مأبأس فهي أئمة قال صلى الله عليه وسلم أما امرأة سألت زوجها طلاقها من غير مأبأس لم ترح راحة
الجنة وفي لفظ آخر فاجنة عليها حرام وفي لفظ آخر أنه عليه السلام قال المختلعات هن المناقات ثم
ليراع الزوج في الطلاق أربعة أمور الأول أن يطلقها في طهر لم يجامعها فيه فان الطلاق في الحيض
أو الطهر الذي جامع فيه مبدى حرام وان كان واقبالمافيه من تطويل العدة عليها فان فعل ذلك
فليراجعها طلق ابن عمر زوجته في الحيض فقال صلى الله عليه وسلم لممرره فليراجعها حتى تطهر
ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء طلقها وان شاء أمسكها فذلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها الامنة
وانما أمره بالصبر بعد الرجعة طهرين ثلاثا ليكون مقصود الرجعة الطلاق فقط الثاني أن يقتصر على
طلقة واحدة فلا يجمع بين الثلاث لان الطلقة الواحدة بعد العدة تفيد المقصود ويستفيد بها الرجعة
ان ندم في العدة وتجديد النكاح أن أراد بعد العدة وأذا طلق ثلاثا لم يندم فيحتاج الى أن يتزوجها
محلن والى الصبر مدة وعقد المحلل منهى عنه ويكون هو الساعي فيه ثم يكون قلبه معلقاً بوجه الغير
وتطليقه أعنى زوجة المحلل بعد أن زوج منه ثم يورث ذلك تنفيراً من الزوجة وكل ذلك ثمرة الجمع وفي
الواحدة كفاية في المقصود من غير محذور ولو لمست أقول الجمع حرام ولكنه مكروه بهذه المعاني وأعني
بالكرهه تركه النظر لنفسه الثالث أن يتلطف في التعلل بتلفقها من غير تنصيف واستخفاف
وتطبيب قلبها بهدية على سبيل الامتناع والجبر لها بها من أدى الفراق قال تعالى ومتعوهن وذلك

واجب مهمالم بسم لها مهر في أصل النكاح كان الحسن بن علي رضي الله عنه مطلقاً ومنكحاً ووجه ذات يوم بعض أصحابه لطلاق امرأتين من نسائه وقال قل لهما اعتدا أو امرءان يدفع إلى كل واحدة عشرة آلاف درهم ففعل فلما رجع إليه قال ماذا فعلنا قال أما احداهما فنهكت رأسها وتبكت وأما الأخرى فبكت وانصبت وسعها تقول متاع قليل من حبيب مفارق فاطرق الحسن وزحم لها وقال لو كنت مر اجعاً امرأ بعد ما فارقتها لراجعتها ودخل الحسن ذات يوم على عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فقيه المدينة ورئيسها ولم يكن له بالمدينة نظير وبه ضربت المثل عائشة رضي الله عنها حيث قالت لو لم أسرمسيري ذلك لكان أحب إلى من أن يكون لي ستة عشر ذكراً من رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قد دخل عليه الحسن في بيته فغظمه عبد الرحمن وأجلسه في مجلسه وقال ألا أرسلت إلى فكنكت أجيتك فقال الحاجة لنا قال قال وما هي قال جئتك خاطباً البتة فاطرق عبد الرحمن ثم رفع رأسه وقال والله ما على وجه الأرض أحد يمشي عليها أعز علي منك ولكنك تعلم أن ابنتي ضعة مني يسوءني ماساءها وبسرتني ماسرها وأنت مطلق فأخاف أن تطلقها وإن فعلت خشيت أن يتغير قلبي في محبتك وأكره أن يتغير قلبي عليك فانت بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فان شرطت أن لا تطلقها زوجتك فسكت الحسن وقام وخرج وقال بعض أهل بيته سمعته وهو يمشي ويقول ما أراد عبد الرحمن إلا أن يجعل ابنته طوقاً في عنقي وكان علي رضي الله عنه يخبر من كثرة طليقه فكان يعتذر منه على التبر ويقول في خطبته ان حسناً مطلقاً فلا تنكوه حتى قام رجل من همدان فقال والله يا أمير المؤمنين لننكحه ما شاء فان أحب أسمك وإن شاء ترك فسر ذلك علياً وقال لو كنت بواباً على باب جنة لقلت لحمدان ادخلي بسلام وهذا تنبيه على أن من طعن في حبيبه من أهل وولد بنوع حياء فلا ينبغي أن يوافق عليه فهذه الموافقة قبيحة بل الأدب المخالفة ما أمكن فان ذلك أسر لقلبه وأوفق لباطن دأته والقصد من هذا بيان أن الطلاق مباح وقد وعد الله القن في الفراق والنكاح جميعاً فقالوا أنكوا الأباي منكم والصالحين من عبادكم وأمائكم ان يكونوا فقراء ففهم الله من فضله وقال سبحانه وتعالى وإن يتفرقا يغن الله كلاً من سعة الزرع الربيع أن لا يفشى سرها لاني الطلاق ولا عند النكاح فقد ورد في إفساء سر النساء في الخبر الصحيح وعبد عظيم ويروي عن بعض الصالحين أنه أراد طلاق امرأة فقيل له ما الذي يريك فيها فقال العاقل لا يهتك ستر امرأه فلما طلقها قيل له لم طلقها فقال مالي ولا امرأة غيري فهذا بيان ما على الزوج

القسم الثاني من هذا الباب النظر في حقوق الزوج عليها

والقول الشافي فيه أن النكاح نوع رقيق فمهي رقيقة له فعليها طاعة الزوج مطلقاً في كل ما يطلب منها في نفسها ما لا معصية فيه وقد ورد في تعظيم حق الزوج عليها أخبار كثيرة قال صلى الله عليه وسلم أيما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة وكان رجل قد خرج إلى سفر وعهد إلى امرأته أن لا تنزل من العلوى السفلى وكان ابوها في الأسفل فرض فأرسلت المرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تستأذن في النزول إلى أبيها فقال صلى الله عليه وسلم أطيعي زوجك فأتت فاستأذنت منه فقال أطيعي زوجك فدفن ابوها فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إليها يخبرها أن الله قد غفر لأبيها بطاعتها الزوجها وقال صلى الله عليه وسلم إذا وصلت المرأة خمسها وصامت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت زوجها دخلت جنة ربها وأضاف طاعة الزوج إلى مبادئ الإسلام وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء فقال حاملات والداك مرضعات بأولادهن لولا ما بيننا إلى

أزواجهن دخل مصلحات الجنة وقال صلى الله عليه وسلم اطلعت في النار فإذا أكثر أهلها النساء
فقلن لم يارسول الله قال يكثرن العن ويكفرن العشير يعني الزوج المعاشرة وفي خبر آخر اطلعت في الجنة
فإذا أقل أهلها النساء فقلت أن النساء قال شغلن الاحمران الذهب والزعفران يعني الخيل
ومصبات الثياب وقالت عائشة رضي الله عنها أنت فتاة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت
يارسول الله اني فتاة أخطب فأكره التزوج فباحق الزوج صلى المرأة قال لو كان من فرقه إلى قدمه
صديد فلهسته ما أدت شكره قالت أفلا أتزوج قال بلى تزوجي فإنه خير قال ابن عباس أنت امرأة
من خشم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني امرأة أيم وأريد أن أتزوج فباحق الزوج قال
ان من حق الزوج على الزوجة اذا أرادها فرادها على نفسها وهي على ظهر بعر لا تمنعه ومن حقه
أن لا تعطى شيئا من بيته الا باذنه فان فعلت ذلك كان الوزر عليها والأجر له ومن حقه أن لا تصوم
تطوعا الا باذنه فان فعلت جاءت وعطشت ولم يقبل منها وان خرجت من بيتها بغير إذنه لعنتها
الملائكة حتى ترجع إلى بيته او تتوب وقال صلى الله عليه وسلم لو أمرت أحد أن يسجد لأحد لأمرت
المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها وقال صلى الله عليه وسلم أقرب ما تكون المرأة من وجه
ربها اذا كانت في قعر بيتها وان صلاتها في محن دارها افضل من صلاتها في المسجد وصلاتها في بيتها
افضل من صلاتها في محن دارها وصلاتها في محن دارها افضل من صلاتها في بيتها والمخدع يست في بيت
وذلك للستر ولذلك قال عليه السلام المرأة عورة فاذا خرجت استشرفها الشيطان وقال أيضا للمرأة
عشر عورلت فاذا تزوجت ستر الزوج عورة واحدة فاذا مات ستر القبر العشر عورات لحقوق الزوج
على الزوجة كثيرة وأهمها أمران أحدهما الصيانة والستر والآخر ترك المطالبة مما وراء الحاجة
والتعفف عن كسبه اذا كان حراما وهكذا كانت عادة النساء في السلف كان الرجل اذا خرج من
منزله يقول له امرأته او اخته يا لك وكسب الحرام فانا نصبر على الجوع والضر ولا نصبر على النار
وهم رجل من السلف بالسفر ففكره جبرانه سفره فقال للزوجة لم تر ضيقت بسفره ولم يدع لك نفقة
فقلت زوجي منذ عرفته عرفته اكالا وما عرفته رزاقا فولي رب رزاق يذهب الاكال ويبقي الرزاق
وخطبت رابعة بنت اسماعيل احمد بن ابي الخوارى ففكره ذلك لما كان فيه من العادة وقال لها
والله مالي همة في النساء لشغلي بحالي فقالت اني لأشغل بحالي منك ومالي شهوة ولكن ورئت مالا
جزيل من زوجي فأردت أن تتفقه على اخوانك وأعرف بك الصالحين فيكون لي طريقا إلى الله
عز وجل فقال حتى استأذن اذ تاذى فرجع إلى أبي سليمان الداراني قال وكان ينهاني عن التزوج
ويقول ما تزوج أحد من أصحابنا الا نصبر فلما سمع كلامها قال تزوج بها فانها ولية الله هذا كلام
الضدقين قال فترجعت بها فكان في منزلنا كن من حصن ففني من غسل أيدي المستهين للزواج
بعد الأكل فضلا عن غسل بالأشنان قال وتزوجت عليها ثلاث نسوة وكانت تطعنني الطيبات
وتطيبني ونقول اذهب بنشاطك وقوتك إلى أزواجك وكانت رابعة هذه تشبه في أهل الشام رابعة
العدوية بالبصرة * ومن الواجبات عليها أن لا تفرط في ماله بل تحفظه عليه قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يجعل لها أن تطعم من بيته الا باذنه الا الرطب من الطعام الذي يخاف فسادا فان اطلعت
عن رضا كان لها مثل أجره وان اطلعت بغير إذنه كان له الأجر وعلمها الوزر من حقها على الوالد
تعليمها حسن المعاشرة وآداب العشرة مع الزوج كما روي ان أسماء بنت خارجة القرظي قالت لانت
عند التزوج انك خرجت من الدش الذي فيه درجت فصرت إلى فراش لا تعرفه وقرين لن تألفيه
فكوني له أرضا يكن لك سماء وكوني له مهادا يكن لك عمادا وكوني له أمة يكن لك عبدا لا تظني به

فيقلاك ولا تباعدى عنه فينساك ان دنى منك فاقربى منه وان نأى فابعدى عنه واحفظى أنه
وسمعه وعينه فلا يشق منك الاطيبا ولا يسمع الاحسان ولا ينظر الاجيالا وقال رجل لزوجته
خذى الغومنى تستدبى مودتى * ولا تنطقى فى سورتى حين أغضب
ولا تنقري نقيبك لطف مرة * فانك لا تدريين ككيف المغيب
ولا تنكزى الشكوى فتذهب بالهوى * وبأباك قلبى والقلوب تغلب
فانى رأيت الحب فى القلب والأذى * اذا اجتمعوا لم يلبث الحب يذهب

فالقول الجامع فى آداب المرأة من غير تطويل أن تكون قاعدة فى قهر بيتها لازمة لمفرها لا يكثر
صعودها واطلاعها قليلة الكلام لخبراتها لا تدخل عليهم الا فى حال يوجب الدخول تحفظ بعلمها فى
غيبته وحضرة وتطاب مسترته فى جميع امورها ولا تخونه فى نفسها واماله ولا تخرج من بيتها الا بآذنه
فان خرجت بآذنه فحقيقة فى هيئة ربة تطلب المواضع الخالية دون الشوارع والاسواق محترزة من
أن يسمع غريب صوته او يعرفها بشخصها لا تتعرف الى صديق بعلمها فى حاجاتها بل تتسكع على من
تظن أنه يعرفها وتعرفه همها صلاح شأنها وتدير بيتها مقبلة على صلاتها وصيامها واذا استأذن
صديق بعلمها على الباب وليس البعل حاضر لم تستفهم ولم تعاوده فى الكلام فيرة على نفسها وبعلمها
وتكون قابعة من زوجها بما رزق الله وتقدم حقه على حق نفسها وحق سائر أقاربها منتظفة فى
نفسها مستعدة فى الاحوال كلها للتمتع بها ان شاء مشفقة على اولادها حافظة للسر عليهم قصيرة
اللسان عن سب الاولاد ومراعاة الزوج وقد قال صلى الله عليه وسلم أنا و امرأة سقاء الخدين
كها تين فى الجنة امرأة أمت من زوجها وحبت نفسها على بناتها حتى نابوا او ماتوا وقال صلى الله
عليه وسلم حرّم الله على كل آدمى الجنة يدخلها قبلى غيرانى أنظر عن يمينى فاذا امرأة تبادرنى الى باب
الجنة فاقول ما هذه تبادرنى فيقال لى يا محمد هذه امرأة كانت حسنة جميلة وكان عندها بيتا لها
فصبرت عليهم حتى بلغ امرأته من الذى بلغ فشكر الله لها ذلك ومن آدابها أن لا تنفخر على الزوج بجمالها
ولا ترذرى زوجها لتجبه فقد روى أن الاصمعى قال دخلت البادية فاذا أنا بامرأة من أحسن الناس
وجها تحت رجل من أفعج الناس وجها فقلت لها يا هذه أترضين لنفسك أن تكونى تحت مثله فقالت
يا هذا اسكت فقد أسأت فى قولك لعله احسن فبما بينه وبين خالقه فجعلنى ثوابه اول على أسأت فيما
بينى وبين خالى فجعله عقوبتى أفلا ارضى بما رضى الله لى فاستكنننى وقال الاصمعى رأيت فى البادية
امرأة عليها قميص احمر وهى مختصة ببيدها سبعة فقلت ما بعد هذا من هذا فقالت

والله منى جانب لا أضيعه * والله منى والبطة الجانب

فعلت انها امرأة صاحلة لها زوج تترين له ومن آداب المرأة ملازمة الصلاح والانقباض فى غيبة
زوجها والرجوع الى اللعب والانسباط وأسباب اللذة فى حضور زوجها ولا ينبغي أن تؤذى زوجها
بحال روى عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تؤذى امرأة زوجها فى الدنيا
الا قالت زوجته من الحور العين لا تؤذيه قالتك الله فانما هو عندك دخيل يوشك أن يفرقك النساء
* وما يجب عليها من حقوق النكاح اذا مات عنها زوجها أن لا تتخذ عليه أكثر من أربعة أشهر وعشر
وتعصب الطبيب والزينة فى هذه المدة قالت زينب بنت أبي سلة دخلت على أم حبيبة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم حين ترقى أبوها أبو سفيان بن حرب فدمعت بطيب فيه صفرة خلوق او غيره فذهبت
به جارية ثم مست بعارضيها ثم قالت والله ما لى بالطيب من حاجة غير انى سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول لا يجل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تتخذ على ميت أكثر من ثلاثة أيام الا على

زوج اربعة اشهر وعشرا ويزمها لزوم مسكن النكاح الى آخر العدة وليس لها الانتقال الى اهلها ولا الخروج الا ضرورة ومن آدابها أن تقوم بكل خدمة في الدار تقدر عليها تقدر روى عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما أنها قالت تزوجني الزبير وماله في الارض من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرسه وناحجه فكنت أعلف فرسه وأكفقه مؤنته وأسوسه وأدق النوى لناحمه وأعلقه وأسقي الماء وأخر زغبه وأعجن وكنت أنقل النوى على رأسي من ثلثي فرسخ حتى أرسل الى أبو بكر بجارية فكفتني سياسة الفرس فكاننا أعنتني ولقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما ومعه أصحابه والنوى على رأسي فقال صلى الله عليه وسلم اخ اخ لينج نافته ويجعلني خلفه فاستحييت أن أسير مع الرجال وذكرت الزبير وغيره وكان أخيرا الناس فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أني قد استحييت فمشت الزبير فمكت له ماجرى فقال والله لملك النوى على رأسك أشد علي من ركوبك معه ثم كتاب آداب النكاح بحمد الله ومنه وصلى الله على كل عبد مصطفى

كتاب آداب الكسب والمعاش وهو الكتاب الثالث من ربيع العادات من كتاب احياء علوم الدين

(بسم الله الرحمن الرحيم)

نحمد الله حمد موحدا نحمي في توحيد ماسوى الواحد الحق وتلاشي ونجده تجميد من بصرح بأن كل شيء ماسوى الله باطل ولا يتعاشي وان كل من في السموات والارض لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له ولا فرشا ونشكره اذ رفع السماء لعباده سقافا مينا ومهد الارض بساطا لهم وفرشا وكور الليل على النهار فجعل الليل لباسا وجعل النهار معاشا لينتشر وفي ابتغاء فضله وينتشر به عن ضراعة الحاجات انتعاشا ونصلي على رسوله الذي يصدر المؤمنون عن حوضه رواء بعد ورودهم عليه عطاشا وعلى آله وأصحابه الذين لم يدعوا في نصرة دينه تشمرا وانكاشا وسلم تسليما كثيرا (أما بعد) فان رب الارباب ومسبب الاسباب جعل الآخرة دار الثواب والعقاب والديار دار العمل والاضطراب والتشمرو والاكساب وليس التشمير في الدنيا مقصودا راعى المعاد دون المعاش بل المعاش ذريعة الى المعاد ومعين عليه فالدنيا مزرعة الآخرة ومدرجة اليها والناس ثلاثة رجل شغله معاشه عن معاده فهو من الهالكين ورجل شغله معاده عن معاشه فهو من الفائزين والأقرب الى الاعتدال هو الثالث الذي شغله معاشه لمعاده فهو من المتقدين ولن ينال رتبة الاقتصاد من لم يلازم في طلب المعيشة منهج السداد ولن ينتهز من طلب الدنيا وسيلة الى الآخرة وذريعة ما لم يتأدب في طلبها بآداب الشريعة وهما نحن نورد آداب التجارات والصناعات وضروب الاكتسابات وسنها ونشرحها في خمسة أبواب (الباب الاول) في فضل الكسب والحث عليه (الباب الثاني) في علم صحيح البيع والشراء والمعاملات (الباب الثالث) في بيان العدل في المعاملة (الباب الرابع) في بيان الاحسان فيها (الباب الخامس) في شفقة التاجر على نفسه ودينه (الباب الاول في فضل الكسب والحث عليه)

(أما من الكتاب) فقله تعالى وجعلنا النهار معاشا فذكره في معرض الامتنان وقال تعالى وجعلنا لكم فيها معاشا قليلا ما تشكرون فجعلها رباكم وطلب الشكر عليها وقال تعالى ليس عليكم جناح أن تتقوا فضلا من ربكم وقال تعالى وآخرون يضربون في الارض يبتغون من فضل الله وقال تعالى فاتتشر وفي الارض وابتغوا من فضل الله (وأما الاخبار) فقد قال صلى الله عليه وسلم من من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا اهتم في طلب المعيشة قال عليه السلام للتاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع الصديقين والشهداء وقال صلى الله عليه وسلم من طلب الدنيا خلا لا يتقاعن المسئلة وسعي على

عيا له وتعطف اعلی جاره لقی الله ووجهه كالقمر ليلة البدر وكان صلى الله عليه وسلم جالساً مع اصحابه ذات يوم فنظروا الى شاب ذي جلد وقوة وقد تكبر بسعى فقالوا وحي هذا الوكان شاب به وجلده في سبيل الله فقال صلى الله عليه وسلم لا تقولوا هذا فانه ان كان يسعى على نفسه ليكفها عن المسئلة ويقتنيها عن الناس فهو في سبيل الله وان كان يسعى على ابوين ضعيفين او ذرية ضعاف ليهنهم ويكفهم فهو في سبيل الله وان كان يسعى تفاخراً وتكاثراً فهو في سبيل الشيطان وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يحب العبد يتخذ المهنة ليستغني بها عن الناس ويمغض العبد يتعلم العلم يتخذه مهنة وفي ما خبر ان الله تعالى يحب المؤمن المحترف وقال صلى الله عليه وسلم احل ما اكل الرجل من كسبه وكل بيع مبرور وفي خبر آخر احل ما اكل العبد كسب يدا الصانع اذا اصنع وقال عليه السلام عليكم بالتجارة فان فيها تسعة اعشار الرزق وروى ان عيسى عليه السلام رأى رجلاً فقال ما تصنع قال ابيع دقال من يعولك قال اخي قال اخوك اعبد منك وقال يينا صلى الله عليه وسلم اني لا أعلم شيئاً يقربكم من الجنة ويبعدكم من النار الا امرتكم به واني لا أعلم شيئاً يبعدكم من الجنة ويقربكم من النار الا نهيتكم عنه وان الروح الامين نفث في روعي ان نفسا لن تموت حتى تستوفي رزقها وان ابطأ عنها فانقوا اللهوا جملوا في الطلب امر بالاجمال في الطلب ولم يقل اتركوا الطلب ثم قال في آخره ولا يجملنكم استبطاه شيء من الرزق على ان تطلبوه بمحبة الله تعالى فان الله لا ينال ما عنده بمحبيته وقال صلى الله عليه وسلم الاسواق مواث الله تعالى فمن اتاها اصاب منها وقال عليه السلام لان ياخذ احدكم حبله فيحطب على ظهره خيراً من ان ياتي رجلاً اعطاه الله من فضله فيسأله اعطاه او منعه وقال من فتح على نفسه باباً من السؤال فتح الله عليه سبعين باباً من الفقر (واما الآثار) فقد قال لقمان الحكيم لابنه يا بني استغن بالسكسب الحلال عن الفقر فانه ما افتقر احد قط الا اصابه ثلاث خصال رقة في دينه وضعف في عقله وذهاب مروءته واعظم من هذه الثلاث استغفاف الناس به وقال عمر رضي الله عنه لا يقعد احدكم عن طلب الرزق ويقول اللهم ارزقني فقد علمت ان السماء لا تطردها ولا فضة وكان زيد بن مسلفة يفرس في ارضه فقال له عمر رضي الله عنه اصببت استغن عن الناس يكن اصبون لديك واكرم لك عليهم كما قال صاحبكم احية

فلن ازال على الزوراء اخرها • ان الكريم على الاخوان ذوا المال

وقال ابن مسعود رضي الله عنه اني لأكره ان أرى الرجل فارغاً لا في امر دنياه ولا في امر آخرته وسئل ابراهيم عن التاجر الصدوق أهو أحب اليك أم المتفرغ للعبادة قال التاجر الصدوق أحب الى لانه في جهاد ياتيه الشيطان من طريق الميكال والميزان ومن قبل الاخذ والعطاء فيجاهده وخالفه الحسن البصري في هذا وقال عمر رضي الله عنه ما من موضع يأتيني الموت فيه أحب الى من موطن أنشوق فيه لاهلي أبسع وأشتري وقال الهيثم ربحا يلفني عن الرجل يقع في فاد كاستغناء عنه فهوون ذلك على وقال أيوب كسب فيه شيء أحب الى من سؤال الناس وجاءت ريح عاصفة في البحر فقال اهل السفينة لابراهيم بن ادم رحمه الله وكان معهم فيها أمتري هذه الشدة فقال ما هذه الشدة انما الشدة الحاجة الى الناس وقال أيوب قال لي ابو قلابه ازم السوق فان الفتى من العافية يعني الفتى عن الناس وقيل لا حمد ما تقول فيمن جلس في بيته او مسجده وقال لا أعمل شيئاً حتى يأتيني رزقي فقال احمد هذا رجل جهل العلم أما سمع قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله جعل رزقي تحت ظل رمحي وقوله عليه السلام حين ذكر الطير فقال تغدو بخاصا وتروح بطنا فاذكر أنها تغدو في طلب الرزق وكان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يغربون في البر والبحر ويعملون في خيلهم

والقدوة بهم وقال ابو قلابة لرجل لأن أراك تطلب معاشك احب الى من أن أراك في زاوية المسجد وروى ان الاوزاعي لابي ابراهيم بن ادهم رحمهم الله وعلى عنقه حزمة حطب فقال له يا ابا اسحاق الى منى هذا اخوانك يكفونك فقال دعني من هذا يا ابا عمرو فانه بلغني أنه من وقف موقف مذلة في طلب الحلال وجبت له الجنة وقال أبو سليمان الداراني ليس العبادة عندنا أن تصف قدميك وغيرك بقوتك ولكن ابدأ برغبتك فأحرزهما ثم تعبد وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه ينادى مناد يوم القيامة أين بغضاء الله في أرضه فيقوم سؤال المساجد فهذه مذمة الشرع السؤال والانسكال على كفاية الأغيار ومن ليس له مال موروث فلا ينجيه من ذلك الا الكسب والتجارة فان قلت فقد قال صلى الله عليه وسلم ما أوحى الى أن اجمع المال وكن من التاجرين ولكن أوحى الى أن سجع محمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وقيل لسلطان الفارسي أو صنف فقال من استطاع منكهم أن يموت حاباً أو غارياً أو عامراً المسعدر به فليفعل ولا يموتن تاجراً ولا خائفاً لجواب ان وجه الجمع بين هذه الاخبار تفصيل الاحوال فنقول لسنا نقول التجارة أفضل مطلقاً من كل شيء ولكن التجارة اما أن تطلب بها الكفاية أو الثروة والزيادة على الكفاية فان طلب منها الزيادة على الكفاية لاستكثار المال واذا خاره لاله صرف الى الخير والصدقات فهي مذمومة لانه اقبال على الدنيا التي حمار رأس كل خطيئة فان كان مع ذلك ظملاً خائفاً فهو ظلم وفسق وهذا ما أراد سلان بقوله لا تمت تاجراً ولا خائفاً وأراد يا تاجر طالب الزيادة فما اذا طلب بها الكفاية لنفسه وأولاده وكان يقدر على كفايتهم بالسؤال فالتجارة تنفعا عن السؤال أفضل وان كان لا يحتاج الى السؤال وكان يعطى من غير سؤال فالكسب أفضل لانه اغما يعطى لانه سائل لسان حاله ومنادى بين الناس بفقره فالتعفف والتستر أولى من البطالة بل من الاشتغال بالعبادات البدنية وترك الكسب أفضل للأربعة عابداً بالعبادات البدنية أو رجل له سير بالباطن وعمل بالقلب في علوم الاحوال والمكاشفات أو عالم مشتغل بتربية علم الظاهر مما ينتفع الناس به في دينهم كالمفتي والمفسر والمحدث وأمثالهم أو رجل مشتغل بمصالح المسلمين وقد تكفل بأمورهم كالسلطان والقاضي والشاهد فهو لاء اذا كانوا يكفون من الاموال المرصدة للمصالح أو الاوقاف المسبلة على الفقراء والعلماء فاقبالهم على ما هم فيه أفضل من اشتغالهم بالكسب ولهذا أوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن سجع محمد ربك وكن من الساجدين ولم يوح اليه أن كن من التاجرين لانه كان جامعاً لهذه المعاني الاربعة الى زيادات لا يحيط بها الوصف ولهذا أشار الصحابة على ابي بكر رضي الله عنهم بترك التجارة لما ولى الخلافة اذ كان ذلك يشغله عن المصالح وكان يأخذ كفايته من مال المصالح ورأى ذلك أولى ثم لما تولى أوصى ربه الى بيت المال ولكنه رآه في الابتداء أولى ول هؤلاء الاربعة حالتان أخريان احدهما أن تكون كفايتهم عند ترك المكسب من أيدي الناس وما يتصدق به عليهم من زكاة أو صدقة من غير حاجة الى سؤال فترك الكسب والاشتغال بما هم فيه أولى اذ فيه اعانة الناس على الخير وقبول منهم لما هو حق عليهم أو أفضل لهم الحالة الثانية الحاجة الى السؤال وهذا في محل النظر والتشديدات التي رويها في السؤال وذمه تدل ظاهراً على أن التعفف عن السؤال أولى واطلاق القول فيه من غير ملاحظة الاحوال والاشخاص عسير بل هو موكول الى اجتهاد العبد ونظرة لنفسه بأن يقابل ما يلقي في السؤال من المذلة وهتك المروءة والحاجة الى التثقل والالاحاح بما يحصل من اشتغاله بالعلم والعمل من الفائدة له ولغيره فرب شخص تكثر فائدة الخلق وفائدته في اشتغاله بالعلم أو العمل وهو عليه بأدنى تعريض في السؤال تحصيل الكفاية وربما يكون بالعكس

وربما يتقابل المطلوب والمحدور فينبغي أن يستفتى المريد فيه قلبه وإن أفتاه المفتون فإن الفتاوى لا تحيط بتفاصيل الصور ودقائق الأحوال ولقد كان في السلف من له ثلثمائة وستون صدقاً ينزل على كل واحد منهم ليلة ومنهم من له ثلاثون وكانوا يشتغلون بالعبادة لعلهم بأن المتكفلين بهم يتقلدون منة من قبولهم لبرائهم فكان قبولهم لبرائهم خيراً مضافاً لهم إلى عباداتهم فينبغي أن يدقق النظر في هذه الأمور فإن أجر الأخذ كأجر المعطي مهما كان الأخذ يستعين به على الدين والمعطي يعطيه عن طيب قلب ومن أطلع على هذه المعاني أمكنه أن يتعرف حال نفسه ويستوضح من قلبه ما هو الأفضل له بالاضافة إلى حاله ووقته فهذه فضيلة الكسب وليكن العقد الذي به الاكتساب جامعاً لاربعة أمور الصحة والعدل والاحسان والشفقة على الدين ونحن نعتقد في كل واحد باباً وينتدئ بذلك أسباب الصحة في الباب الثاني

(الباب الثاني في علم الكسب) بطريق البيع والربا والسلم والاجارة والقراض والشركة وبيان شروط الشرع في صحة هذه التصرفات التي هي مدار المكاسب في الشرع

اعلم أن تحصيل علم هذا الباب واجب على كل مسلم مكنته ولأن طلب العلم فريضة على كل مسلم وانما هو طلب العلم المحتاج اليه والمكتسب يحتاج إلى علم الكسب ومهما حصل علم هذا الباب وقف على مفيدات المعاملة فنيته ما شذ عنه من الفروع المشككة فيقع على سبب اشكائها فيتوقف فيها إلى أن يسأل فانه إذا لم يعلم أسباب الفساد بعلم جملي فلا يدري متى يجب عليه التوقف والسؤال ولو قال لأقدم العلم ولكنني أصبر إلى أن يقع لي الواقعة فعندها أتعلم واستفتي فيقال له وبم تعلم وقوع الواقعة مهما لم تعلم جل مفيدات العقود فانه يستمر في التصرفات وينظمها صحة مباحة فلا بد له من هذا القدر من علم التجارة ليميز له المباح عن المحظور وموضع الاشكال عن موضع الوضوح ولذلك روي عن عمر رضي الله عنه أنه كان يطوف السوق ويضرب بعض التجار بالذرة ويقول لا يبيع في سوقنا الا من يفقه والا كل الزبائن أم أبي وعلم العقود كثير ولكن هذه العقود الستة لا تنفك المكاسب عنها وهي البيع والربا والسلم والاجارة والشركة والقراض فلنشرح شرطها

العقد الاول البيع

وقد أحله الله تعالى وله ثلاثة أركان العاقد والعقود عليه واللفظ • (الركن الاول) العاقد ينبغي للتاجر أن لا يعامل بالبيع أربعة الصبي والمجنون والعبد والاعمى لان الصبي غير مكلف وكذا المجنون ويبيعهما باطل فلا يصح بيع الصبي وإن أذن له فيه الولي عند الشافعي وما أخذه منهما مضمون عليه لهما وما سئل في المعاملة اليما فضع في أيديهما فهو المضيع له وما العبد العاقل فلا يصح بيعه وشراؤه الا بأذن سيده فعلى البقال والخباز والقصاب وغيرهم أن لا يعاملوا بالعبد ما لم تأذن لهم السادة في معاملتهم وذلك بأن يسمعه صريحاً أو ينتشر في البلدة أنه مأذون له في الشراء لسيده وفي البيع له فيقول على الاستغاضة أو على قول عدل يخبره بذلك فان عامله بغير إذن السيد فقدعه باطل وما أخذه منه مضمون عليه لسيده وما سئل ان ضاع في يد العبد لا يتعلق برقبته ولا يضمنه سيده بل ليس له الا المطالبة اذا عتق وأما الاعمى فانه يبيع ويشترى ما لا يرى فلا يصح ذلك فليأمره بأن يوكل وكيله بصير البشترى له أو يبيع فيصنع وكيله ويصح بيع وكيله فان عامله التاجر بنفسه فالعامل فاسد وما أخذه منه مضمون عليه بقيمته وما سئل اليه أيضاً مضمون له بقيمته وأما الكافر فهو زعيم ما ملته لكذا لا يبيع منه المصنف ولا العبد المسلم ولا يبيع منه السلاح ان كان

من اهل الحرب فان فعل فهي معاملات مردودة وهو عاصم بماربه وأما الجندية من الاتراك
والتركية والعرب والاكراذ والسرقات والخنوة وأكله الربا والنطلة وكل من أكثر ماله حرام فلا
ينبغي أن يملك مما في أيديهم شيئا لأجل أنها حرام الا اذا عرف شيئا بعينه أنه حلال وسبأ في تفصيل
ذلك في كتاب الحلال والحرام * (الركن الثاني) في الموقوف عليه وهو المال المقصود نفعه من أحد
العاقدين الى الآخر ثمنا كان او مئتمنا فيعتبر فيه ستة شروط * الأول أن لا يكون نجسا في عينه فلا يصح
بيع كلب وخنزير ولا بيع زبل وعذرة ولا بيع العاج والاذى المتخذة منه فان العظم يحبس بالموت
ولا يظهر القيل بالذبح ولا يظهر عظمه بالتذكية ولا يجوز بيع الخمر ولا بيع الدوك التجس المستخرج
من الحيوانات التي لا تؤكل وان كان يصلح للاستصباح او طلاء السفن ولا بأس ببيع الدهن الطاهر
في عينه الذي نجس بوقوع نجاسة او موت فأرة فيه فانه يجوز الانتفاع به في غير الاكل وهو في عينه
ليس بنجس وكذلك لا يرى بأسا ببيع زرا القرفانه أصل حيوان ينفع به وتشبهه بالبيض وهو
أصل حيوان أولى من تشبهه بالزيت ويجوز بيع فأرة الملك وقضى بطهارتها اذا انفصلت من
الطينية في حالة الحية * الثاني أن يكون منتفعا به فلا يجوز بيع الحشرات ولا الفأرة ولا الحية ولا
التفاس الى انتفاع المشعبد بالحية وكذا التفاس الى انتفاع اصحاب الخلق باخراجها من السلة
وعرضها على الناس ويجوز بيع الحرة والتحل وبيع الفهد والاسد وما يصلح لصيد أو ينفع بجلده
ويجوز بيع الفيل لأجل الحل ويجوز بيع الطوطى وهي الببغاء والطاوس والطيور الملحة الصور
وان كانت لا تؤكل فان التفرج بأصواتها والنظر البهاغرض مقصود مباح وانما الكلب هو الذي
لا يجوز أن يقتل عجا بأصورته لئلا يرسو الله صلى الله عليه وسلم عنه ولا يجوز بيع العود والصنخ
والزمير والملاهي فانه لا منفعة لها شرعا وكذا بيع الصور المصنوعة من الطين كالحيوانات التي
تباع في الأعياد لعب الصبيان فان كسرها واجب شرعا وصور الاشجار متسامح بها وأما الثياب
والاطباق وعليها صور الحيوانات لا يصح بيعها وكذا الستور وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لعائشة رضي الله عنها اتخذت منها ثمارا ولا يجوز استئجارها منسوبة ولا يجوز موضوعة واذا جاز
الانتفاع من وجه صحيح البيع لذلك الوجه * الثالث أن يكون المتصرف فيه مملوكا للعاقدا وما دونها
من جهة المالك ولا يجوز أن يشتري من غير المالك انتظارا للادب من المالك بل لورضى بعد ذلك وجب
استئناف العقد ولا ينبغي أن يشتري من الزوجة مال الزوج ولا من الزوج مال الزوجة ولا من الوالد
مال الولد ولا من الولد مال الوالد اعتمادا على أنه لو عرف رضى به فانه اذا لم يكن الرضاء متقدما لم يصح
البيع وأمثال ذلك مما يجري في الأسواق فواجب على العبد المتدين أن يخرجه من الرابع أن يكون
المعقود عليه مقدورا على تسليمه شرعا وحاسفا لا يقدر على تسليمه حسالا يصح بيعه كالأبق والسمك
في الماء والجنين في البطن وعصب الثعل وكذا بيع الصوف على ظهر الحيوان والبن في الصرع
لا يجوز فانه يعتذر تسليمه لا خلا طعير المبيع والمجوز عن تسليمه شرعا كالرهبون والموقوف
والمستولدة فلا يصح بيعها أيضا وكذا بيع الأم دون الولد اذا كان الولد صغيرا وكذا بيع الولد دون
الأم لان تسليمه تفريق بينهما وهو حرام فلا يصح التفريق بينهما بالمبيع * الخامس أن يكون المبيع
معلوم العين والقدور والوصف أما العلم بالعين فأن يشير اليه بعينه فلو قال بعتك شاة من هذا
القطيع اى شاة أردت أو ثوبا من هذه الثياب التي بين يديك أو ذراعا من هذا الكر باس وخذه
من أى جانب شئت أو عشرة أدرع من هذه الأرض وخذه من أى طرف شئت فالبيع باطل وكل
ذلك مما يعتاده المتساهلون في الدين الآن لا بأس ببيع شاة مماثل أن يبيع نصف الشاة أو عشرة فان ذلك

جائز وأما العلم بالقدر فانه يحصل بالكيل أو الوزن أو النظر اليه فلو قال بعثك هذا الثوب بمائة
به فلان ثوبه وهما لا يدران ذلك فهو باطل ولو قال بعثك بزنة هذه الصنعة فهو باطل اذا لم تكن
الصنعة معلومة ولو قال بعثك هذه المصبرة من الخنطة فهو باطل او قال بعثك بهذه المصبرة من الدراهم
أو بهذه القطعة من الذهب وهو رباها صحيح البيع وكان تخمينه بالنظر كافيا في معرفة المقدار وأما العلم
بالوصف فيحصل بالرؤية في الاعيان ولا يصح بيع الغائب الا اذا سبقت رؤيته مئذ مئذ لا يغلب
التخمين او الوصف لا يقوم مقام العيان هذا أحد المذهبين ولا يجوز بيع الثوب في المنسج اعتمادا
على الزقوم ولا بيع الخنطة في سنبلها ويجوز بيع الارز في قشره التي يدخرها وكذا بيع اللوز
والجوز في القشرة السفلى ولا يجوز في القشرتين ويجوز بيع الباقلاء الرطب في قشره للعاجة
وتساح بيع الفعاق لجريان عادة الاقرين به ولكن نجعله اباحة بوض فان اشتراه لبيعه فالقيس
بطلانه لانه ليس مستترا خلقه ولا يبعد أن يتساح به اذ في اخرجه افساده كالرمان وما يترس
خلق معه السادس أن يكون المبيع مقبوضا ان كان قد استفاد ملكه بمعاوضة وهذا شرط خاص
وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع ما لم يقبض ويستوى فيه العقار والمنقول فكل
ما اشتراه أو باعه قبل القبض فيبيعه باطل وقبض المنقول بالنقل وقبض العقار بالتحلية وقبض
ما ابتاعه بشرط الكيل لا يتم الا بأن يكاله وأما بيع الميراث والوصية والوديعة وما لم يكن الملك
حاصلا فيه بمعاوضة فهو جائز قبل القبض (الركن الثالث) لفظ العقد فلا بد من جريان ايجاب
وقبول متصل به بلفظ دال على المقصود مفهم أما صريح أو كناية فلو قال أعطيتك هذا بذئ تبدل قوله
بعثك فقال قبلته حازمهما قصدا به البيع لانه قد يحتمل الاعارة اذا كان في ثوبين أو دابتين والنية
تدفع الاحتمال والتصریح أقطع للنصوصة ولكن الكناية تفيد الملك والحل أيضا فيما يختاره ولا
ينبغي أن يقرن بالبيع شرطا على خلاف مقتضى العقد فلو شرط أن يزيد شيئا آخر أو أن يحمل البيع
الى داره أو اشترى الخطب بشرط النقل الى داره كل ذلك فاسد الا اذا قرن استجاره على النقل بأجرة
معلومة منفردة على الشراء للمنقول ومهما لم يجرب بينهما الا المعاطاة بالفعل دون التلقظ باللسان لم ينقد
البيع عند الشافعي أصلا وانقد عند أبي حنيفة ان كانت في المحقرات ثم ضبط المحقرات عسرا فان
رد الأمر الى العادات فقد جاوز الناس المحقرات في المعاطاة اذ يتقدم الدلال الى الزايف أخذ منه ثوبا
ديبا جاقمته عشرة دنانير مثلا ويحمله الى المشتري ويعود اليه بأنه ارضاه فيقول له خذ عشرة
فيأخذ من صاحبه العشرة ويحمله ويسلمه الى الزايف أخذ ويتصرف فيه ومشتري الثوب يقطعه
ولم يجرب بينهما ايجاب وقبول أصلا وكذلك يجتمع المجهزون على حانوت الباع فيعرض متاع قيمته مائة
ديار مثلافين يزيد فيقول أحدهم هذا على تسعين ويقول الآخر هذا على خمسة وتسعين ويقول
الآخر هذا بمائة فيقال له زن فيزن ويسلم ويأخذ المتاع من غير ايجاب وقبول فقد استمرت به
العادات وهذه من الفضلات التي ليست تقبل العلاج اذا الاحتمالات ثلاثة • اما فتح باب
المعاطاة مطلقا في الحقيق والنفس وهو محال اذ فيه نقل الملك من غير لفظ دال عليه وقد أحل الله
البيع والبيع اسم للإيجاب والقبول ولم يجز ولم ينطلق اسم البيع على مجرد فعل بتسليم وتسليم فيما اذا
يحكم بانتقال الملك من الجانيين لاسيما في الجوارى والعبيد والعقارات والدواب النفيسة وما يكثر
التنازع فيه اذ لمسلم أن يرجع ويقول قد ندمت ومابعته اذ لم يصدر مني الا مجرد تسليم وذلك ليس
بيع • الاحتمال الثاني أن نسأل الباب بالكلية كما قال الشافعي رحمه الله من بطلان العقد وفيه
اشكال من وجهين أحدهما أن يشبه أن يكون ذلك في المحقرات معتادا في زمن الصحابة ولو كانوا

يشكفون الايجاب والقبول مع البقال والخباز والقصاب لنقل عليهم فعلمه ولنقل ذلك نقلا منتشرا
ولكن يشتهر وقت الاعراض بالكلية عن تلك العادة فان الاعصار في مثل هذا تفاوت والثاني
أن الناس الآن قد انهمكوا فيه فلا يشتري الانسان شيئا من الأطعمة وغيرها الا و يعلم أن البائع قد
ملكه بالمعاطاة فأي فائدة في تلفظه بالعقد اذا كان الامر كذلك الاحتمال الثالث أن يفصل بين
المحقرات وغيرها كما قاله ابو حنيفة رحمه الله وعند ذلك يتعسر الضبط في المحقرات وبشكل وجه نقل
الملك من غير لفظ يدل عليه وقد ذهب ابن شريح الى تخريج قول الشافعي رحمه الله على وفقه وهو
أقرب الاحتمالات الى الاعتدال فلا بأس لومنا اليه ليس الحاجات ولعموم ذلك بين الخلق ولما
يغلب على الظن بأن ذلك كان معتادا في الاعصار الاول فاما الجواب عن الاشكالين فهو أن نقول
أما الضبط في الفصل بين المحقرات وغيرها فليس علينا تكلفه بالتقدير فان ذلك غير ممكن بل له
طرفان واحسان اذا لم يخفى أن شراء البقل وقيل من الفواكه والخبز واللحم من المعداد من المحقرات
التي لا يعتاد فيها الا المعاطاة وطالب الايجاب والقبول فيه بعد مستقصا ويسترد تكليفه لذلك
ويستثقل وينسب الى أنه يقيم الوزن لامر حقير ولا وجه له فهذا طرف الحقارة والطرف الثاني
الدواب والعيود والعقارات والياب النفيسة فذلك مما لا يستبعد تكلف الايجاب والقبول فيها
وبينهما اوساط متشابهة يشك فيها هي في محل الشبهة ففي ذى الدين أن يميل فيها الى الاحتياط وجميع
ضوابط الشرع فيما يعلم بالعادة كذلك ينقسم الى أطراف واخنة واوساط مشككة وأما الثاني وهو
طلب سبب لنقل الملك فهو أن يجعل الفعل باليد أخذ أو تسليم سببا اذا لفظ لم يكن سببا لعينه بل
لدلالته وهذا الفعل قد دل على مقصود البيع دلالة مستمرة في العادة وانضم اليه ميسر الحاجة
وعادة الاوابين واطراد جميع المعاديات بقبول الهدايا من غير ايجاب وقبول مع التصرف فيها أو أي
فرق بين أن يكون فيه عوض أو لا يكون اذا الملك لا بد من نقله في الهبة أيضا الا أن العادة العالفة
لم تفرق في الهدايا بين الحقيق والنفيس بل كان طلب الايجاب والقبول يستتبع فيه كيف كان وفي
المبيع لم يستتبع في غير المحقرات هذا ما نراه أعدل الاحتمالات وحق الورع المتدين أن لا يدع الايجاب
والقبول للخروج عن شبهة الخلاف فلا ينبغي أن يمنع من ذلك لاجل أن البائع قد غلبه بغير
ايجاب وقبول فان ذلك لا يعرف بتحقيقا فربما اشتراه بقبول وايجاب فان كان حاضرا عند شرائه
أو أقر البائع به فلم يستتبع منه وليس شرط من غيره فان كان الشيء محقرا أو هو اليه محتاج فليتلفظ بالايجاب
والقبول فانه يستفيد به قطع الخصومة في المستقبل معه اذا الرجوع من اللفظ الصريح غير ممكن
ومن الفعل ممكن فان قلت فان أمكن هذا فيما يشتره فكيف يفعل اذا حضر في ضيافة أو على مائدة
وهو يعلم أن اصحابها يكتفون بالمعاطاة في البيع والشراء أو سمع منهم ذلك أو رآه أوجب عليه الامتناع
من الاكل فأقول يجب عليه الامتناع من الشراء اذا كان ذلك الشيء الذي اشتراه ومقدار انفسا ولم
يكن من المحقرات وأما الاكل فلا يجب الامتناع منه فاني أقول ان ترددنا في جعل الفعل دلالة على
نقل الملك فلا ينبغي أن لا نجعله دلالة على الاباحة فان أمر الاباحة أوسع وأمر نقل الملك اضيق
فكل مطعم جرى فيه بيع معاطاة فتسليم البائع اذن في الاكل يعلم ذلك بقرينة الحال كاذن الحامي
في دخول الحمام والاذن في الاطعام لمن يريده المشتري فينزل منزلة ما لو قال أبحث لك أن تأكل هذا
الطعام أو تطعم من أردت فانه يحمل له ولو صرح وقال كل هذا الطعام ثم اغرم على عوضه لحل الاكل
ويلزمه الضمان بعد الاكل هذا قياس الفقه عندي ولكنه بعد المعاطاة كل ملكه ومثل له فعليه
الضمان وذلك في ذمته والتمن الذي سله ان كان مثل قيمته فقد ظفر المستحق بمثل حقه فله أن يملكه

مهما عجز عن مطالبة من عليه وان كان قادراً على مطالبته فإنه لا يملك ما نظره به من ملكه لانه ربما لا يرضى بتلك العين أن يصرفها الى دينه فعليه المراجعة وأما ههنا فقد عرف رضاه بقربة الحال عند التسليم فلا يبعد أن يجعل الفعل دالة على الرضا بأن يستوفي دينه مما يسلم اليه فيأخذ بحقه لكن على كل الأحوال الجانب البائع أن يخض لأن ما أخذه قد يرد المالك ليتصرف فيه ولا يمكنه التملك الا اذا تلف عين طعامه في يد المشتري ثم ربما يقتصر الى استئناف قصد التملك ثم يكون قد تملك بمجرد رضاه استفادة من الفعل دون القول وأما جانب المشتري للطعام وهو لا يرد الا الاكل فهين فان ذلك يساه بالاباحة المفهومة من قرينة الحال ولكن ربما يلزم من مشاورته ان الضيف يضمن ما أنفقه وانما يسقط الضمان عنه اذا تملك البائع ما أخذه من المشتري فيسقط فيكون كالتقاضي دينه والتحمل عنه فهذا ما نراه في قاعدة المعاوضة على غرضها والعلم عند الله وهذه احتمالات وظنون ردنا ها ولا يمكن بناء الفتوى الا على هذه الظنون وأما الورع فإنه ينبغي أن يستفتي قلبه ويتق مواضع الشبهة

العقد الثاني عقد الربا

وقدره الله تعالى وشدد الامر فيه ويجب الاحتراز منه على الصياغة المتعاملين على التقدين وعلى المتعاملين على الأطنمة اذ لاربا الا في نقد أو في طعام وعلى الصيرفي أن يحترز من النسبة والفضل. أما النسبة فان لا يبيع شيئاً من جواهر التقدين بشئ من جواهر التقدين الا يدايد وهو أن يجري التقايبض في المجلس وهذا احتراز من النسبة وتسليم الصياغة المذهب الى دار الضرب وشراء الدنانير المضرورة حرام من حيث النساء ومن حيث ان الغالب أن يجري فيه تفاضل اذ لا يرد المضروب بمثل وزنه. وأما الفضل فيحترز منه في ثلاثة امور في بيع المكسر بالصحيح فلا يجوز المعاملة فيهما الا مع الماثلة وفي بيع الجيد باردى فلا ينبغي أن يشتري ردشاً يجيد دونه في الوزن او يبيع ردشاً يجيد فوقه في الوزن اعني اذا باع الذهب بالذهب والفضة بالفضة فان اختلف الجنسان فلا حرج في الفضل والثالث في المركب من الذهب والفضة كاللدنانير المخلوطة من الذهب والفضة ان كان مقدار الذهب مجهولاً لم تصح المعاملة عليها أصلاً الا اذا كان ذلك نقد اجارياً في البلد فان ترخص في المعاملة عليه اذ لم يقابل بالنقد وكذا الدراهم المشوشة بالنحاس ان لم تكن راحة في البلد لم تصح المعاملة عليها لان المقصود منها النقرة وهي مجهولة وان كان نقداً راحياً في البلد ترخصنا في المعاملة لاجل الحاجة وخروج النقرة عن أن يقصد استقراضها ولكن لا يقابل بالنقرة أصلاً وكذلك كل حتى مركب من ذهب وفضة فلا يجوز شراؤه بالذهب ولا بالفضة بل ينبغي أن يشتري بمتاع آخر ان كان قدر الذهب منه معلوماً الا اذا كان مموهاً بالذهب نحوها لا يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار فيجوز بيعها بمثلها من النقرة وبما أريد من غير النقرة وكذلك لا يجوز للصيرفي أن يشتري فلانة فيها خرو زو ذهب بذهب ولا أن يبيع بل بالفضة يدايدان لم يمكن فيها فضة ولا يجوز شراء ثوب منسوج بذهب يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار بذهب ويجوز بالفضة وغيرها وأما المتعاملون على الأطنمة فعلمهم التقايبض في المجلس اختلف جنس الطعام المبيع والمشتري أو لم يختلف فان اتحد الجنس فعلمهم التقايبض ومراعاة الماثلة والمعاد في هذا معاملة القصاب بأن يسلم اليه الفم ويشتري بها الفم نقد أو نسبة فهو حرام ومعاملة الخباز بأن يسلم اليه الخنطة ويشتري بها الخبز نسبة أو نقد فهو حرام ومعاملة العصار بأن يسلم اليه البرزوالسمسم والزيتون لياخذ منه الادهان فهو حرام وكذا اللبان يعطى اللبان ليؤخذ منه الجبن

والسمن والزبد وسائر أجزاء اللبن فهو أيضاً حرام ولا يباع الطعام بغير جنسه من الطعام الا نقداً ويجنسه الا نقداً ومما تلا وكل ما يتخذ من الشيء المطعوم فلا يجوز أن يباع به مما تلا ولا متفاضلاً فلا يباع بالحنطة دقيق وخبز وسويق ولا بالعنب والتمر دبس ومخل وعصير ولا باللبن سمن وزبد ونخيض ومصلى وجبن والمائلة لا تقبض اذا لم يكن الطعام في حال كمال الا ذخار فلا يباع الرطب بالرطب والعنب بالعنب متفاضلاً ومما تلا فهذه حمل مقنعة في تعريف البيع والتنبية على ما يشعر التاجر بمشاراة الفساد حتى يستقنى فيها اذا تشكك والتبس عليه شيء منها واذا لم يعرف هذا لم يتفطن لمواضع السؤال واقصم الربا والحرام وهو لا يدري

العقد الثالث السلم

وليراع التاجر فيه عشرة شروط (الاول) أن يكون رأس المال معلوماً علم مثله حتى لو تعذر تسليم المسلم فيه امكن الرجوع الى قيمة رأس المال فان أسلم كقاس الدرهم جرافاً في كرنطة لم يصح في أحد القولين (الثاني) أن يسلم رأس المال في مجلس العقد قبل التفريق فلو تفرق قبل القبض انفسخ السلم (الثالث) أن يكون المسلم فيه مما يمكن تعريفه أو صافه كالحبوب والحيوانات والمعادن والقطن والصوف والابرسم والالبان والسموم ومتاع العطارين وأشباهها ولا يجوز في المجهولات والمركبات وما يختلف اجزأؤه كالقسي المصنوعة والتبل المعمول والخفاف والتعال المختلفة اجزأؤها وصنعتها وجلود الحيوانات ويجوز السلم في الخبز وما ينطرق اليه من اختلاف قدر الملح والماء بكثرة الطبخ وقلته يعني منه ويتسامح فيه (الرابع) أن يستقصى وصف هذه الامور القابلة للوصف حتى لا يبقى وصف تتفاوت به القيمة فتفاوت لا يتغابى بمثلها الناس الا ذكره فان ذلك الوصف هو القائم مقام الرؤية في البيع (الخامس) أن يجعل الاجل معلوماً ان كان مؤجلاً فلا يؤجل الى الحصاد ولا الى ادراك الثمار بل الى الاشهر والايام فان الادراك قد يتقدم وقد يتأخر (السادس) أن يكون السلم فيه ما يقدر على تسليمه وقت المحل ويؤمن فيه وجوده غالباً فلا ينبغي أن يسلم في العنب الى أجل لا يدرك فيه وكذا سائر الفواكه فان كان الغالب وجوده وجاء المحل وعجز عن التسليم بسبب آفة قلته أن يمهله ان شاء او يفسخ ويرجع في رأس المال ان شاء (السابع) أن يذكر مكان التسليم فيما يختلف الغرض به كيلا يشتر ذلك زاعاً (الثامن) أن لا يعلقه بيمين فيقول من حنطة هذا الزرع او ثمرة هذا البستان فان ذلك يسطل كونه ديناً ثم لو أضاف الى ثمرة بلد او قرية كبيرة لم يضر ذلك (التاسع) أن لا يسلم في شيء نفيس عزيز الوجود مثل ذرة موصوفة بعز وجود مثلها او جارية حسنة معها ولدها أو غير ذلك مما لا يقدر عليه غالباً (العاشر) أن لا يسلم في طعام مهما كان رأس المال طه ماما سواء كان من جنسه او لم يكن ولا يسلم في نقد اذا كان رأس المال نقداً وقد ذكرنا هذا في الربا

العقد الرابع الاجارة

وله ركبان الاجرة والمنفعة فأما العاقد واللفظ فيعتبر فيه ما ذكرناه في البيع والاجرة كالثلث فينبغي أن يكون معلوماً وموصوفاً بكل ما شرطناه في البيع ان كان مينا فان كان ديناً فينبغي أن يكون معلوم الصفة والقدر وليتجزئه من امور جرت العادة بها وذلك مثل كراء الدار بعبارتها فذلك باطل اذ قدر العماره مجهول ولو قدر دراهم وشرط على المكثري أن يصرفها الى العماره لم يجز لان عمله في الصرف الى العماره مجهول ومنها استثمار السلاخ على أن يأخذ الجلد بعد السلاخ واستثمار جمال الجيف بجلد الجيفة واستثمار الطعان بالنخالة أو ببعض الدقيق فهو باطل وكذلك كل ما يتوقف حصوله وانفصاله على عمل الأجير فلا يجوز أن يجعل أجره ومنها أن يقدر في اجارة الدور والحوادث

مبلغ الأجرة فلو قال لكل شهر دينار ولم يقدر أشهر الاجارة كانت المدة مجهولة ولم تنقصد الاجارة
 * (الركن الثاني) المنفعة المقصودة بالاجارة وهي العمل وحده ان كان عمل مباح معلوم يلقى العامل
 فيه كلفة ويتطوع به الغير عن الغير فيوزن الاستجار عليه وجملة فروع الباب تندرج تحت هذه
 الرابطة ولكالان تقول بشرحها فمقد طولنا القول فيها في الفقهيات وانما نشير الى ماتم به البلوى
 فليراجع في العمل المستاجر عليه خمسة أمور * الاول أن يكون متفقاً ما بأن يكون فيه كلفة ونعب
 فلو استأجر طعاماً للزينة به ان كان أو أشجاراً ليصف عليها التياب أو دراهم ليزين بها الدكان لم يجز
 فان هذه المنافع تجري مجرى حبة سمسم وحبة بر من الاعيان وذلك لا يجوز بيعه وهي كالنظر في
 مرآة الغير والشرب من بئر والاستغلال يجدره والاقباس من ناره ولهذا الواستأجر ساعاً على أن
 يشكلم بكلمة يروج بها سلطه لم يجز وما يأخذه البياعون عوضاً عن حشمتهم وبجاههم وقبول قولهم
 في ترويج السلع فهو حرام اذ ليس يصدر منهم الا كلفة لا تعب فيها ولا قيمة لها وانما يحمل لهم ذلك اذا
 تعبوا بكثرة التردد أو بكثرة الكلام في تأليف أمر المعاملة ثم لا يستقون الأجرة المثل فاما ما تواطأ
 عليه الباعة فهو ظلم وليس مأخوذاً بالحق * الثاني أن لا تنضم الاجارة استيفاء عين مقصودة فلا
 يجوز اجارة الكرم لارتفاعه ولا اجارة المواشي للبهاء ولا اجارة البساتين لثمارها ويجوز استئجار
 المزرعة ويكون اللبن تابعاً لان افراده غير ممكن وكذا ينساح بحجر الوراق وخطب الخياط لانهما
 لا يقصدان على حيالهما * الثالث أن يكون العمل مقدوراً على تسليمه حسا وشرا فلا يصح استئجار
 الضعيف على عمل لا يقدر عليه ولا استئجار الاخرس على التعليم ونحوه وما يجرم فعله فالشرع يمنع من
 تسليمه كالاستئجار على قلع سنن سليمة او قطع عضوا لا يرخص الشرع في قطعه او استئجار الخائن على
 كنس المسبوء والمعلم على تعليم المهر أو الفحش او استئجار زوجة الغير على الارضاع دون اذنت
 زوجها واستئجار المصور على تصوير الحيوانات واستئجار الصائغ على صبغة الاواني من الذهب
 والفضة فكل ذلك باطل * الرابع أن لا يكون العمل واجبا على الأجير ولا يصح كون بحيث لا تخبر
 النيابة فيه من المستأجر فلا يجوز أخذ الاجرة على الجهاد ولا على سائر العبادات التي لا يباية فيها
 اذ لا يقع ذلك من المستأجر ويجوز من الحج وغسل الميت وحفر القبور ودفن الموتى وحمل الجنائز وفي
 أخذ الاجرة على امامة صلاة التراويح وعلى الاذان وعلى التصدي للتدريس وقرء القرآن خلاف
 أما الاستئجار على تعليم مسألة بعينها او تعليم سورة بعينها الشخص معين فصحيح * الخامس أن يكون
 العمل والمنفعة معلوماً فالخياط يعرف عمله بالشوب والمعلم يعرف عمله بتعيين السورة ومقدارها
 وحمل الدواب يعرف بمقدار المحمول وبمقدار المسافة وكل ما يشترطه في العادة فلا يجوز اجماله
 وتفصيل ذلك بطول وانما ذكرنا هذا القدر ليعرف به جليات الاحكام وينقطن به لمواقع الاشكال
 فيسأل فان الاستقصاء شأن المفتي لا شأن العوام

في العقد الخامس القراض

وليراع فيه ثلاثة أركان * (الركن الاول رأس المال) وشرطه أن يكون نقدا معلوما مسلماً الى العامل
 فلا يجوز القراض على الفلوس ولا على العروض فان التجارة تضيق فيه ولا يجوز على صرة من الدراهم
 لاق قدر الربح لا يتبين فيه ولو شرط المالك اليد لنفسه لم يجز لان فيه تضيق طريق التجارة * (الركن
 الثاني الربح) وليكن معلوماً بالجزئية بأن بشرطه الثلث او النصف او ما شاء فلو قال على ان لك من
 الربح مائة والباقي لي لم يجز اذ ربما لا يكون الربح اكثر من مائة فلا يجوز تقديره بمقدار معين بل بمقدار
 شائع * (الثالث العمل) الذي على العامل وشرطه أن يكون تجارة غير مضيقه عليه بتعيين وتوقيت

فلو شرط أن يشتري بالمال ما شية ليطلب نسلها فيقاسمان النسل أو حنطة فيبخرها ويتقاسمان
الربح لم يصح لان القراض مأذون فيه في التجارة وهو البيع والشراء وما يقع من ضرورتهما فقط وهذه
حرف أعنى الخبر ورعاية المواشي ولوضيق عليه وشرط أن لا يشتري الامن فلان ولا يبيع الا في الخبز
الاحمر أو شرط ما يصح باب التجارة فسد العقد ثم معها انعقد فالعامل وكيل فيتصرف بالقبضة
تصرف الوكلاء ومهما أراد المالك الفسخ فله ذلك فاذا فسخ في حالة والمال كله فيها تقدم بحرف وجه
القسمة وان كان عروضا ولا ربح فيه رد عليه ولم يكن للمالك تسليفه ان رده الى النقد لان العقد قد
انفسخ وهو لم يلزم شيئا وان قال العامل أبيعته وأبي المالك فالمتبوع رأى المالك الا اذا وجد العامل
زبونا يظهر بسببه ربح على رأس المال ومهما كان ربح فعلى العامل بيع مقدار رأس المال بجنس
رأس المال لا نقد أخر حتى يميز الفاضل ربحا فبشر كان فيه وليس عليهم بيع الفاضل على رأس
المال ومهما كان رأس السنة فعليهم تعرف قيمة المال لاجل الزكاة فاذا كان قد ظهر من الربح شيء
فلا قيس ان زكاة نصيب العامل على العامل وانه يملك الربح بالظهور وليس للعامل أن يسافر
بمال القراض دون اذن المالك فان فعل صحت تصرفاته ولكنه اذا فعل ضمن الاعيان والاثمان
جميعا لان عدوانه بالنقل يتعدى الى ثمن المنقول وان سافر بالادن جاز ونفقة النقل وحفظ المال على
مال القراض كما أن نفقة الوزن والكيل والحل الذي لا يعتاد التاجر مثله على رأس المال فاما نشر
الثوب وطيه والعمل البسر المعتاد فليس له أن يبذل عليه أجرة وعلى العامل نفقته وسكاه في البلد
وليس عليه أجرة الخانوت ومهما تجرد في السفر لمال القراض نفقته في السفر على مال القراض فاذا
رجع فعليه أن يرد بقايا آلات السفر من المطهرة والسفرة وغيرها

العقد السادس الشركة

وهي اربعة انواع ثلاثة منها باطلة (الاول شركة المفاوضة) وهو أن يقولوا نتفاوضنا لشرك في كل
مالنا وعيونا ومالاها مما تازان فهي باطلة (الثاني شركة الابدان) وهو أن يتشارطا الاشتراك في
أجرة العمل فهي باطلة (الثالث شركة الوجوه) وهو أن يكون لاحدهما شحمة وقول مقبول فيكون
من جهته التفتيل ومن جهة غيره العمل فهذا أيضا باطل (وإنما الصحيح العقد الرابع السمي شركة
العنان) وهو أن يختلط مالهما بحيث يتعذر التمييز بينهما الا بقسمة ويأذن كل واحد منهما لصاحبه
في التصرف ثم حكمهما توزيع الربح والخسران على قدر المالين ولا يجوز أن يغير ذلك بالشرط ثم بالعزل
يمنع التصرف عن المعزول وبالقسمة ينفصل المالك عن الملك والصحيح أنه يجوز عقد الشركة على
العروض المشتراة ولا يشترط النقد بخلاف القراض فهذا القدر من علم الفقه يجب تعلمه على كل
مكتسب والا فاقم الحرام من حيث لا يدري وأما معاملة القصاب والخباز والبقال فلا يستغنى
عنها المكتسب وغير المكتسب والخلل فيها من ثلاثة وجوه من افعال شروط البيع أو افعال شروط
السلم أو الاقتصار على المعاطاة اذا العادات جارية بكتبه الخطوط على هؤلاء بمحاجات كل يوم ثم
الحاسبة في كل مدة ثم التقييم بحسب ما يقع عليه التراضي وذلك مما يرى القضاة باحثة للمعاجة ويحمل
تسليمهم على اباحة تناول مع انتظار العوض فعل اكمله ولكن يجب العلمان بأكله وتقييم قيمته يوم
الاتلاف فجمع في المدة تلك القيم فاذا وقع التراضي على مقدرا ما فينبغي أن يلتمس منهم الإبراء
المطلق حتى لا يئبى عليه عهدة أن بطرق اليه تفاوت في التقييم فهذا لما يجب القناعة به فان تكليف
وزن الثمن لكل حاج من الخواص في كل يوم وكل ساعة تكليف شطط وكذا تكليف الايجاب
والقبول وتقدير ثمن كل قدر يسير منه فيه عسرا واداكثر كل نوع سهل تقويمه والله الموفق

الباب الثالث في بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة

اصلهم أن المعاملة قد تجرى على وجه يحكم الفتى بحسبها واعتقادها ولكنها تشتمل على ظلم يتعرض به العامل لسخط الله تعالى إذ ليس كل نهي يقتضي فساد العقد وهذا الظلم يعني به ما استغربه الغير وهو منقسم الى ما يعم ضرره والى ما يخص للعامل

القسم الأول فيما يعم ضرره وهو أنواع

(النوع الأول) الاحتكار فيائع الطعام يذخر الطعام ينتظر به غلاء الاسعار وهو ظلم عام وصاحبه مذموم في الشرع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احتكر الطعام أربعين يوماً ثم تصدق به لم تكن صدقته كفارة لاحتكاره وروى ابن عمر عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من احتكر الطعام أربعين يوماً فقد برئ من الله وبرئ الله عنه وقيل فكانما قتل الناس جميعا ومن على رضى الله عنه من احتكر الطعام أربعين يوماً قسا قلبه وعنه أيضا أنه أحرق طعاما محتكرا بالنار وروى في فضل ترك الاحتكار عنه صلى الله عليه وسلم من جلب طعاما فباعه بسعر يومه فكانما تصدق به وفي لفظ آخر فكانما أعتق رقبة وقيل في قوله تعالى ومن يرد فيه بالحد بظلم ندفة من عذاب أليم ان الاحتكار من الظلم ودخل تحته في الوعيد وعن بعض السلف أنه كان بواسط فجهز سفينة خنطة الى البصرة وكتب الى وكيله بيع هذا الطعام يوم يدخل البصرة ولا تؤخره الى غد فوافق سعة في السعر فقال له التجار لو أخرته جمعة رجحت فيه اضعا فاه فأخروه جمعة فربح فيه أمثاله وكتب الى صاحبه بذلك فكتب اليه صاحب الطعام يا هذا انا كائننا نربح يسير مع سلامة دينا وانك قد خالفت وما نحب أن نربح أضعافا بذهاب شيء من الدين فقد جنبيت علينا جناية فاذا أنا نكابي هذا فخذ المال كله فتصدق به على فقراء البصرة ولينتي انجو من اثم الاحتكار كما قال علي ولألى واعلم ان النهي مطلق ويتعلق النظر به في الوقت والجنس أما الجنس فيطرد النهي في اجناس الاقوات أما ما ليس بقوت ولا هو معين على القوت كالأدوية والعقاقير والزعفران وأمثاله فلا يعتد بالنهي اليه وان كان مطعوما وأما ما يعم على القوت كالصوم والفواكه وما سدد مسددا فتنهى عن القوت في بعض الاحوال وان كان لا يمكن المداومة عليه فهذه في محل النظر فمن العلماء من طرد التمريم في الصمن والعسل والشيرج والجبن والزيت وما يجري مجراه وأما الوقت فيجتمل أيضا طرد النهي في جميع الأوقات وعليه تدل الحكاية التي ذكرناها في الطعام الذي صادف بالبصرة سعة في السعر ويحتمل أن يخصص بوقت قلة الأطعمة وحاجة الناس اليه حتى يكون في تأخير بيعه ضرر فما اذا اتسعت الأطعمة وكثرت واستغنى الناس عنها ولم يرغبوا فيها الا بقيمة قليلة فانتظر صاحب الطعام ذلك ولم ينتظر قطا فليس في هذا اضرار واذا كان الزمان زمان فخط كان في اذخار العسل والسمن والشيرج وأمثاله اضرار فينبغي أن يقضى بغيره ويعزل في نفي التمريم واثباته على الضرر فانه مفهوم قطعا من تخصيص الطعام واذا لم يكن ضررا فلا يخلو احتكار الاقوات عن كراهية فانه ينتظر مبادئ الضرر وهو ارتفاع الاسعار وانتظار مبادئ الضرر عذو وكانتظار عين الضرر ولكن كنهه وانه ينتظر عين الضرر أيضا هو دون الأضرار فيقدر درجات الأضرار متفاوت درجات الكراهية والتمريم وبالجملة التجارة في الأقوات مما لا يسيح لانه طلب ربح والاقتوات اصول خلقت قواما والربح من المزايا فينبغي أن يطلب الربح فيما خلق من جملة المزايا التي لا ضرورة للخلق اليها ولذلك أوصى بعض التابعين رجلا وقال لا تسلم ولدك في بيعتين ولا في صنعتين يبيع الطعام ويبيع الاكفان فانه يمتنى الغلاء وموت الناس والصنعان أن يكون جزارا لانها صنعة تقسى القلب أو صوغا فانه يزخرف

الدنيا بالذهب والفضة (النوع الثاني) ترويح الزيف من الدراهم في أثناء النقد فهو ظلم اذ يستعز به المعامل ان لم يعرف وان صرف فسر وجهه على غيره فكذلك الثالث والرابع ولا يزال يتردد في الأبدى ويعم الضرر ويتبع الفساد ويكون وزر الكل ووبالدرجعا اليه فانه هو الذي فتح هذا الباب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سرق سنة سيئة فعل بها من بعده كان عليه وزرها ومثل وزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيئا وقال بعضهم اتفاق درهم زيف أشد من سرقة مائة درهم لان السرقة معصية واحدة وقد تمت وانقطعت واتفاق الزيف بدعة أظهرها في الدين وسنة سيئة يعمل بها من بعده فيكون عليه وزرها بعد موته الى مائة سنة أو مائتي سنة الى أن يفي ذلك الدرهم ويكون عليه ما فسد من أموال الناس بسنته وطوبى لمن اذامات ماتت معه ذنوبه والويل الطويل لمن يموت وتبقى ذنوبه مائة سنة ومائتي سنة أو أكثر يعذب بها في قبره ويسأل عنها الى آخر انقراضها قال تعالى ونكتب ما قدموا وآثارهم اى نكتب أيضا ما آخروه من آثارهم كما نكتب ما قدموه وفي مثله قوله تعالى ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخروا وإنما آخرا آثارا عمله من سنة سيئة عمل بها غيره وليعلم أن في الزيف خمسة أمور الاول أنه اضرار عليه شيء منه فينبغي أن يطرحه في بئر بحيث لا تمتد اليه اليد وياه أن بروجه في بيع آخر وان أفسده بحيث لا يمكن التعامل به جازم الثاني أنه يجب على التاجر تعلم النقد لا يستعصى لنفسه ولكن لئلا يسلم الى مسلم زيفا وهو لا يدري فيكون آثما بتقصيره في تعلم ذلك العلم فلعل عمل علم به يتم نفع المسلمين فيجب تحصيله ومثل هذا كان السلف يتعلمون علامات النقد نظرا لدينهم لادنياهم الثالث أنه ان سلم وعرف المعامل أنه زيف لم يخرج عن الاثم لانه ليس يأخذه الا لبروجه على غيره ولا يخبره ولولم يعزم على ذلك لكان لا يرغب في أخذه أصلا فاعنا يتخلص من اثم الضرر الذي يخص معامله فقط الرابع أن يأخذ الزيف ليعمل بقوله صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ سئل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء فهو داخل في بركة هذا الدعاء ان عزم على طرحه في بئر وان كان ما زما على أن بروجه في معامله فهذا شر روجه الشيطان عليه في معرض الخير فلا يدخل تحت من تساهل في الاقتضاء الخامس أن الزيف نعتي به ما لا نقرة فيه أصلا بل هو مزموم وما لا ذهب فيه أعنى في الدنيا نارا ما ما فيه نقرة فان كان مخلوطا بالخالص وهو نقد البلد فقد اختلف العلماء في المعاملة عليه وجل رايها الرخصة فيه اذا كان ذلك نقد البلد سواء علم مقدار النقرة أو لم يعلم وان لم يكن هو نقد البلد لم يجز اذا علم قدر النقرة فان كان في ماله قطعة نقرتها ناقصة من نقد البلد فعليه أن يخبره معامله وأن لا يعامل به الا من لا يستعمل الترويح في جملة النقد بطريق التلبس فأما من يستحل ذلك فتسليمه اليه بتسليط له على الفساد فهو كبير العنب ممن يعلم أنه يتخذه خيرا وذلك محظور وواعانة على الشر ومشاركة فيه وسلوك طريق الحق بمثال هذا في التجارة أشد من المواظبة على نوافل العبادات والتخلي لها ولذلك قال بعضهم التاجر الصدوق أفضل عند الله من المتعب وقد كان السلف يحاطون في مثل ذلك حتى روى من بعض الغزاة في سبيل الله أنه قال حملت على فرسي لأقتل ملجا فقصرني فرسي فرجعت ثم دنا مني العلي فحملت ثانية فقصر فرسي فرجعت ثم حملت الثالثة فنفر مني فرسي وكنت لا أعتقد ذلك منه فرجعت حزينا وجلست منكسر الرأس منكسر القلب لما فاتني من العلي وما طهر لي من خلق القرس فوضعت رأسي على عمود القسطاط وفرسي قائم فرأيت في النوم كأن القرس يخاطبني ويقول لي بالله عليك أردت أن تأخذ على العلي ثلاث مرات وأنت بالامس اشتريت لي علقا ودفعت في ثمنه درهما زائعا لايكون هذا أبدا قال فانتهت فرعا فذهبت الى العلاف وأبالت ذلك الدرهم فهذا مثال ما يعم

ضرره وليقتس عليه أمثاله

القسم الثاني ما يخص ضرره المعامل

فكلما يستضر به المعامل فهو ظلم وإنما العدل أن لا يضرب بأخيه المسلم والضابط الكلي فيه أن لا يجب لأخيه إلا ما يجب لنفسه فكل ما لو عومل به شق عليه ونقل على قلبه فينبغي أن لا يعامل غيره به بل ينبغي أن يستوى عنده درهمه ودرهم غيره قال بعضهم من باع أخاه شيئاً بذهب ولم يسلم له لو اشتراه لنفسه إلا بخمسة دنانير فإنه قد ترك التصحح المأمور به في المعاملة ولم يجب لأخيه ما يجب لنفسه هذه جملة فأمّا تفصيله ففي أربعة أمور أن لا يثني على السلعة بما ليس فيها وأن لا يكتف من عيوبها وخفايا صفاتها شيئاً أصلاً وأن لا يكتف في وزنها ومقدارها شيئاً وأن لا يكتف من سعرها ما لو عرفه المعامل لا تمتنع عنه (أما الأول) فهو ترك الثناء فإن وصفه للسلعة أن كان بما ليس فيها فهو كذب فإن قبل المشتري ذلك فهو تليس وظلم مع كونه كذاباً وأن لم يقبل فهو كذب وإسقاط مروءة إذا الكذب الذي يروج قد لا يقدح في ظاهر المروءة وإن أثنى على السلعة بما فيها فهو هذيان وتكلم بكلام لا يعنيه وهو محاسب على كل كلمة تصدر منه أنه لم تكلم بما قال الله تعالى ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد إلا أن يثني على السلعة بما فيها مما لا يعرفه المشتري ما لم يذكره كإصفه من خفي أخلاق العبد والجواري والدواب فلا بأس بذكر القدر الموجود منه من غير مبالغة وإطباب وليكن قصده منه أن يعرفه أخوه المسلم فيرغب فيه ويتقضي بسببه حاجته ولا يبغي أن يحلف عليه ألبتة فإنه إن كان كاذباً فقد جاءه باليمين النجس وهي من الكبار التي تذر المدين بلافع وإن كان صادقاً فقد جعل الله تعالى عرضه لأيمانه وقد أساء فيه إذ الدنيا أخس من أن يقصد تزويجها بذكر اسم الله من غير ضرورة وفي الخبر ويل للتاجر من بلى والله ولا والله ويل للصانع من غدو وبعده وفي الخبر اليمين الكاذبة منقعة للسلعة ممسقة للركدة وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة عقل مستكبر ومنان يعطيه ومنفق سلطته بينهم فإذا كان الثناء على السلعة مع الصدق مكروهاً من حيث أنه فضول لا يزيد في الرزق فلا يخفى التلذذ في أمر اليمين وقد روى عن يونس بن عبيد وكان خزاناً أنه طلب منه خمر للشراء فأخرج غلامه سبط الخمر ونشره ونظر إليه وقال اللهم ارزقنا الجنة فقال لغلامه رده إلى موضعه ولم يبعه وخاف أن يكون ذلك تعريضاً بالثناء على السلعة فتش هؤلاء هم الذين تجروا في الدنيا ولم يضيعوا دينهم في تجاراتهم بل علموا أن ربح الآخرة أولى بالطلب من ربح الدنيا (الثاني) أن يظهر جميع عيوب البيع خفياً وجلياً ولا يكتف منها شيئاً فذلك واجب فإن أخفاها كان ظالمًا غاشاً والغش حرام وكان تاركاً للتصحح في المعاملة والتصحح واجب ومهما أظهر أحسن وجهي الثوب وأخفى الثاني كان غاشاً وكذلك إذا عرض الثياب في المواضع المظلمة وكذلك إذا عرض أحسن فردى الخلف أو النعل وأمثاله ويدل على تحريم الغش ما روى أنه مر عليه السلام برجل يبيع طعاماً فأغبه فأدخل يده فيه فرأى بلا فقال ما هذا قال أصابته السماء فقال فهلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس من عشنا فليس منا ويدل على وجوب التصحح بإظهار العيوب ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما يبيع جريراً على الإسلام ذهب لينصرف فهدب ثوبه واشترط عليه التصحح لكل مسلم فكان جريراً إذا قام إلى السلعة يبيعها بصير عيوبها ثم خبره وقال إن شئت فخذ وإن شئت فترك فقبل له أنك إذا فعلت مثل هذا لم ينفذك بيع فقال أنا يا ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم على التصحح لكل مسلم وكان واثلاً بن الاسقع واقفاً فباع رجلاً ناقه له بثلاثمائة درهم فغفل واثلاً وقد ذهب الرجل بالناقة فسي وراءه وجعل يصيح به يا هذا

اشترى بها اللحم او لظهر فقال بل للظهر فقال ان يحقها نقيا قدر ايتيه وانها لا تتابع السرير فقدرها
فتقصها البائع مائة درهم وقال لواتله رحك الله افسدت على يبيي فقال انا يا هذا رسول الله صلى الله
عليه وسلم على النصح لكل مسلم وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لاحد بيع
بيعا الا ان يبين آفته ولا يحل لمن يعلم ذلك الا تبينه نفسه فهموا من النصح ان لا يرضى لاخته الا
ما يرضاه لنفسه ولم يفتقدوا ان ذلك من الفضائل وزيادة المقامات بل اعتقدوا انه من شروط
الاسلام المدخلة تحت بيعتهم وهذا امر يشق على اصكثر الخلق فلذلك يختارون التضي للعبادة
والاعتزال عن الناس لان القيام بحقوق الله مع المخالطة والمعاملة بمجاهدة لا يقوم بها الا الصديقون
ولن يتيسر ذلك على العبد الابان يعتقد امرين أحدهما ان تلبسه العيوب وزر ويجه السلع لا يزيد
في رزقه بل يحققه ويذهب ببركته وما يجمعه من مفرقات التلبسات هلكه الله دفعة واحدة فقد حكى
ان واحدا كان له بقرة يحلبها ويخلط بلبنها الماء ويبيعه فجاء سيل فغرق البقرة فقال بعض اولاده ان
تلك المياه المتفرقة التي حبسناها في اللبن اجتمعت دفعة واحدة واخذت البقرة كيف وقد قال صلى
الله عليه وسلم البيعان اذا صدقا ونحبا بورك لهما في بيعهما واذا كتما وكذبا تزلت بركة بيعهما وفي
الحديث يد الله على الشر يكن مالم يتضاروا فاذا اتخا ونا رفع يده عنهما فاذا لا يزيد مال من خيانه كالا
ينقص من صدقة ومن لا يعرف الزيادة والنقصان الا بالميزان لم يصدق هذا الحديث ومن عرف
ان الدرهم الواحد قديار كفيه حتى يكون سببا لسعادة الانسان في الدنيا والدين والالاف
المؤلفة قد ينزع الله الحركة منها حتى تكون سببا لهلاك مالكها بحيث يمتنى الافلاس منها ويراها
اصح له في بعض احواله فيعرف معنى قولنا ان الخيانة لا تزيد في المال والصدقة لا تنقص منه والمعنى
الثاني الذي لا بد من اعتقاده ليم له النصح ويتيسر عليه ان يعلم ان ربح الآخرة وغناها خير من ربح
الدنيا وان فوائد اموال الدنيا تنقضي بانقضاء العمر وتبقى مظالمها وازارها فكيف يستغفر العاقل
ان يستبدل الذي هو اذنى بالذي هو خير واخبر كل في سلامة الدين قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تزال لاله الا الله تدفع عن الخلق خط الله مالم يؤثروا صفقة دنياهم على آخرتهم وفي لفظ آخر
مالم ياولوا ما نقص من دنياهم بسلامة دينهم فاذا فعلوا ذلك وقالوا لاله الا الله قال الله تعالى كذبتم
بما صا دقتم وفي حديث آخر من قال لاله الا الله خلصا دخل الجنة قيل وما خلاصه قال ان يحمره
حمار ثم الله وقال ايضا ما آمن بالقرآن من استحل محارمه ومن علم ان هذه الامور فادحة في ايمانه
وان ايمانه رأس ماله في تجارته في الآخرة لم يضيع رأس ماله المعتد لعمر لا آخر له بسبب ربح ينتفع به
اياما معدودة ومن بعض التابعين انه قال لودخلت الجامع وهو غاض بأهله وقيل لي من خير هؤلاء
لقلت من انتصهم لهم فاذا قالوا هذا قلت هو خيرهم ولو قيل لي من شرهم قلت من اغتصبهم لهم فاذا
قيل هذا قلت هو شرهم والعش حرام في البيوع والصنائع جميعا ولا ينبغي ان يتهاون الصانع بعمله
على وجه لو عامل به غيره لما ارتضاه لنفسه بل ينبغي ان يحسن الصنعة ويحكمها ثم يبين عيبا ان كان
فيها عيب فبذلك يخلص وسأل رجل حذا من سالم فقال كيف لي ان أسلم في بيع النعال فقال
اجعل الوجهين سواء ولا تفضل اليمنى على الأخرى وجود الحشو وليكن شيئا واحدا تاما وقلب بين
الخمرز ولا تطبق احدي النعلين على الأخرى ومن هذا الفن ما شئله احد بن حنبل رحمه الله من
الرفو بحيث لا ينبغي قال لا يجوز لمن يبيعه ان يخفيه وانما يحل للرفاء اذا علم انه يظهره وأنه لا يريد البيع
فان قلت فلانهم المعاملة معهم واجب على الانسان ان يذ كر عيوب المبيع فأقول ليس كذلك اذ شرط
التاجر ان لا يشتري البيع الا الجيد الذي يرضيه لنفسه لو أمسكه ثم يقيم في بيعه بربح يسير فيا ركه الله

له فيه ولا يحتاج الى تلبيس وانما تضر هذا لانهم لا يقتنعون بالرجح اليسير وليس يسلم الكثير
 الابتليس فن تعود هذا الميثر المعيب فان وقع في يده معيب نادرا لئلا يذكره وليقع بقيته باع ابن
 سيرين شاة فقال للشري أبرأ اليك من عيب فيها انها قلب العلف برجلها وباع الحسن بن صالح
 جارية فقال للشري انها تنصمت مرة عندها ما فهمكذا كانت سيرة اهل الدين فمن لا يقدر عليه فليترك
 المعاملة اولي وطن نفسه على عذاب الآخرة (الثالث) أن لا يكتم في المقدار شيئا وذلك بتعديل الميزان
 والاحتياط فيه وفي الكيل فينبغي أن يكيل كما يكال قال الله تعالى ويل للطففين الذين اذا اكلوا على
 الناس يستوفون واذا كالوهم او وزنهم يخسرون ولا يخلص من هذا الابان يرجع اذا أعطى وينقص
 اذا أخذ العدل الحقيقي فلا يصور فليستظهر بظهور الزيادة والنقصان فان من استقصى حقه
 بكاله يوشك أن يتعدها وكان بعضهم يقول لا اشترى الويل من الله بحبة فكان اذا أخذ نقص نصف
 حبة واذا أعطى زاد حبة وكان يقول ويل لمن باع حبة حنة عرضها السموات والارض وما أخسر
 من باع طوبى بويل وانما بالغوا في الاحتراز من هذا وشبهه لانها مظالم لا يمكن التوبة منها الا يعرف
 اصحاب الحيات حتى يجمعهم ويؤدى حقوقهم ولذلك لما اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا
 قال للوزان لما كان وزن ثمنه زن وأرجع ونظر فضيل الى ابنه وهو يغسل دينار اريد أن يعصره ويزيل
 تحكيكه وينقيه حتى لا يزيد وزنه بسبب ذلك فقال يا بني فطعك هذا أفضل من حبتين وعشرين حمرة
 وقال بعض السلف عجب للتاجر والبائع كيف يعوزن ويحلف بالنهار ويؤام بالليل وقال سليمان
 عليه السلام لابنه يا بني كما تدخل الحبة بين الجرين كذلك تدخل الخطيئة بين المتبايعين وصلى بعض
 الصالحين على نخت فقيل له انه كان فاسقا فسكت فأعيد عليه فقال كأنك قلت لي كان صاحب
 ميزانين يعطى بأحدهما يأخذ بالآخر أشار به الى ان فسقه مظلة بينه وبين الله تعالى وهذا من
 مظالم العباد والماسحة والعقوبة أبعدهم والتشديد في أمر الميزان عظيم والخلاص منه يحصل بحبة
 ونصف حبة وفي قراءة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه لا تطفوا في الميزان وأقيموا الوزن باللسان
 ولا تخسر والميزان اى لسان الميزان فان النقصان والرحمان يظهر بميله وبالجملة كل من ينتصف
 لنفسه من غيره ولو في كلمة ولا ينتصف بمثل ما ينتصف فهو داخل تحت قوله تعالى ويل للطففين
 الذين اذا اكلوا على الناس يستوفون الآيات فان تحريم ذلك في المكيل ليس لكونه مكيبا بل لكونه
 أمرا مقصودا ترك العدل والنصفة فيه فهو جار في جميع الاعمال فصاحب الميزان في خطر الويل
 وكل مكلف فهو صاحب موازين في أفعاله وأقواله وخطراته فالويل له ان عدل عن العدل ومال عن
 الاستقامة ولولا تعذر هذا واستحالة ما ورد قوله تعالى وان منكم الاواردها كان على ربك حتما
 مقضيا فلا ينفك عبد ليس معصوما عن الميل عن الاستقامة الا أن درجات الميل تتفاوت فتفاوتنا
 عظيما فلذلك تتفاوت مدة مقامهم في النار الى أن يقرضهم الله تعالى أن يقرضهم الله تعالى فان الاشتداد
 على متني الصراط المستقيم من غير ميل عنه غير مطموع فيه فانه أدق من الشعرة وأحذ من السيف
 ولولا لكان المستقيم عليه لا يقدر على جواز الصراط المدود على متن النار الذي من صفته أنه أدق
 من الشعرة وأحذ من السيف ويقدر على الاستقامة على هذا الصراط المستقيم يخف العبد يوم القيامة
 على الصراط وكل من خلط بالطعام ترابا أو غيره ثم كاله فهو من المطففين في الكيل وكل قصاب وزن
 مع اللحم فظلم فخر العادة بمشله فهو من المطففين في الوزن وقس على هذا سائر التقديرات حتى في
 المذرع الذي يتعاطاه البرزاقانه اذا اشترى أرسل الثوب في وقت الذرع ولم يمدده اذا باعه مده

في الذرع لينظهر تفاوتا في القدر فكل ذلك من التطفيف المعروض صاحبه للويل • (الرابع) أن يصدق في سعر الوقت ولا يخفى منه شيأ فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بئى الركان ونهى عن النجس أما تلقى الركان فهو أن يستقبل الرقعة ويتلقى المتاع ويكذب في سعر البلد فقد قال صلى الله عليه وسلم لا تتلقوا الركان ومن تلقاها فاصحاب السلعة بالخيار بعد أن يقدم السوق وهذا الشراء منعقد ولو سكت ان ظهر كذبه ثبت للبائع الخيار وان كان صادقا في الخيار خلاف لشعراض عموم الخبر مع زوال التلبس ونهى أيضا أن يبيع حاضر لباد وهو أن يقدم البدوى البلد ومعه قوت يريد أن يتسارع الى بيعه فيقول له الحضري انزكه عندي حتى أغالى في ثمنه وانتظر ان ترفع سعره وهذا في القوت محرم وفي سائر السلع خلاف والأظهر تحريمه لعموم النهي ولانه تأخير للتضييق على الناس على الجملة من غير فائدة للفضولى المضيق ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النجس وهو أن يتقدم الى البائع بين يدي الراغب المشتري ويطلب السلعة بزيادة وهو لا يريد ها وانما يريد تحريك رغبة المشتري فيها فهذا ان لم تجر مواطاة مع البائع فهو فعل حرام من صاحبه والبيع منعقد وان جرى مواطاة في ثبوت الخيار خلاف والاولى اثبات الخيار لانه تقرير بفعل يضاهى التقرير في المصراة وتلقى الركان فهذه المناهى تدل على أنه لا يجوز أن يلبس على البائع والمشتري في سعر الوقت ويكتم منه أمرا لو علمه لما أقدم على العقد ففعل هذا من الفس الحرام المضاد للنصح الواجب فقد حكى عن رجل من التابعين أنه كان بالبصرة وله غلام بالسوس يجهز اليه السكر فيكتب اليه غلامه ان قصب السكر قد أصابته آفة في هذه السنة فاشتر السكر قال فاشترى سكر كثيرا فلما جاء وقته ربح فيه ثلاثين ألفا فانصرف الى منزله فذكر ليلته وقال ربحت ثلاثين ألفا وخسرت نصح رجل من المسلمين فلما أصبح غدا الى بائع السكر فدفع اليه ثلاثين ألفا وقال بارك الله لك فيها فقال ومن أين صارت لي فقال اني كتمتك حقيقة الحال وكان السكر قد غلظ في ذلك الوقت فقال رحمك الله فقد علمتني الآن وقد طيبت بها ان قال فرجع بها الى منزله وتفكر وبات ساهرا وقال ما نصحتة فلعله استحياني فتركها لي فيسكر اليه من القدر وقال عافاك الله خذ مالك اليك فهو أطيب لقلبي فأخذ منه ثلاثين ألفا فهذه الاخبار في المناهى والحكايات تدل على أنه ليس له أن يفتن فرصة وينهز غفلة صاحب المتاع ويخفى من البائع غلاه السعر او من المشتري تراجع الاسعار فان فعل ذلك كان ظالما تاركا للعدل والنصح للمسلمين ومهما باع مراجه بأن يقول بعث بما قام على او بما اشتريته فعليه أن يصدق ثم يجب عليه أن يخبر بما حدث بعد العقد من عيب او نقصان ولو اشترى الى أجل وجب ذكره ولو اشترى مساحمة من صديقه او ولده يجب ذكره لان المعامل يقول على عادته في الاستقصاء أنه لا يترك النظر لنفسه فان تركه بسبب من الاسباب فيجب اخباره اذا الاعتماد فيه على أمانته

• الباب الرابع في الاحسان في المعاملة •

وقد أمر الله تعالى بالعدل والاحسان جميعا والعدل سبب النجاة فقط وهو يجري من التجارة بجرى رأس المال والاحسان سبب الفوز ونيل السعادة وهو يجري من التجارة بجرى الربح ولا يعد من العقلاء من قنع في معاملات الدنيا برأس ماله فكذلك في معاملات الآخرة ولا ينبغي للتدين أن يقتصر على العدل واجتناب الظلم ويدع أبواب الاحسان وقد قال الله وأحسن كما أحسن الله اليك وقال عز وجل ان الله يأمر بالعدل والاحسان وقال سبحانه ان رحمة الله قريب من المحسنين ونهى بالاحسان ففعل ما يتفق به المعامل وهو خير واجب عليه ولكنه تفصل منه فان الواجب يدخل في

باب العدل وترك الظلم وقد ذكرناه وتال رتبة الاحسان بواحد من ستة امور • (الاول) في المغالبة
فينبغي أن لا يغبين صاحبه بما لا يتقرب به في العادة فأما اصل المغالبة فأذنون فيه لان البيع للربح
ولا يمكن ذلك الا بغبن ماول لكن يراعى فيه التقريب فان بذل المشتري زيادة على الربح المعتاد اما الشدة
ورغبته او الشدة حاجته في الحال اليه فينبغي أن يمتنع من قبوله فذلك من الاحسان ومهما لم يكن
تلبس لم يكن أخذ الزيادة طلبا وقد ذهب بعض العلماء الى أن الغبن بما يزيد على الثلث يوجب
الخيار ولننازى ذلك ولكن من الاحسان أن يحيط ذلك الغبن • يروى أنه كان عند يونس بن عبيد
حلل مختلفة الاثمان ضرب قيمة كل حللة منها أربع مائة وضرب كل حللة قيمتها مائتان فترأى الصلاة
وخلف ابن أخيه في الدكان فجاء اعرابي وطلب حللة بأربع مائة فعرض عليه من حلل المائتين
فاستحسنها ورَضِها فاشترها فاشى بها وهي على يديه فاستقبله يونس فعرف حلته فقال للاعرابي بكم
اشترت فقال بأربع مائة فقال لا تساوى أكثر من مائتين فارجع حتى تردها فقال هذه تساوى في
بلدنا خمسمائة وأنا ارتضيتها فقال له يونس انصرف فان النصح في الدين خير من الدنيا بما فيها ثم
رذه الى الدكان ورده عليه مائتي درهم وخاصم ابن أخيه في ذلك وقائله وقال أما استحييت أما اتقيت
الله ترج مثل الثمن وتترك النصح للسلين فقال والله ما أخذها الا هو راض بها قال فالارضيت له
بما رضاه لنفسك وهذا ان كان فيه اخفاء وسعرو تلبس فهو من باب الظلم وقد سبق وفي الحديث
عَنِ الْمُسْتَرسل حرام وكان الزبير بن عدي يقول أدركت ثمانية عشر من الصحابة ما منهم أحد يحسن
يشترى لحا بدرهم فغبن مثل هؤلاء المسترسلين ظلم وان كان من غير تلبس فهو من ترك الاحسان
وقلياً يتم هذا النوع تلبس واخفاء سعر الوقت وانما الاحسان المحض ما نقل عن السري السقطي
أنه اشترى كرلوز بستين ديناراً وكتب في روزنامه ثلاثة دنانير بربحه وكان رأى أن يربح على العشرة
نصف دينار فصار اللوز بستين فأناء الدلال وطلب اللوز فقال خذ قال بكم فقال بثلاثة وستين
فقال الدلال وكان من الصالحين فقد صار اللوز بستين فقال السري قد صدقت عقداً الا حله لست
أبيع الا بثلاثة وستين فقال الدلال وأنا عقدت بيني وبين الله أن لا أغش مسلماً لست آخذ منك
الا بستين قال فلا لدلال اشترى منه ولا السري باعه فهذا محض الاحسان من الجانبين فانه
مع العلم بحقيقة الحال وروى عن محمد بن المنكدر أنه كان له شقق بعضها بخمسة وبعضها بعشرة فباع
في غيبته غلامه شقة من الخسبات بعشرة فلما عرف لم يزل يطلب ذلك الاعرابي المشتري طول النهار
حتى وجده فقال له ان الغلام قد غلط فباعك ما يساوى خمسة بعشرة فقال يا هذا قد رَضِيت فقال
وان رَضِيت فانا لا ارضى لك الا ما رضاه لانفسنا فاختر احدي ثلاث خصال اما أن تأخذ شقة من
العشرين بات بدراهمك واما أن ترده عليك خمسة واما أن ترده شقنا وتأخذ دراهمك فقال أعطني
خمساً فرد عليه خمسة وانصرف الاعرابي يسأل ويقول من هذا الشيخ فقيل له هذا محمد بن المنكدر
فقال لا اله الا الله هذا الذي نستسقي به في البوادي اذا غطنا بهذا الاحسان في أن لا يربح على العشرة
الا نصفاً او واحداً على ما جرت به العادة في مثل ذلك المتاع في ذلك المكان ومن قنع بربح قليل كثر
معاملاته واستفاد من تكرره ربحاً كثيراً به تظهر البركة كان على رضى الله عنه يدور في سوق
الكوفة بالدرّة ويقول معاشر التجار خذوا الحق وأعطوا الحق تسلموا لا ترذوا قليل الربح فصرموا
كثيره قيل لعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه ما سبب يسارك قال ثلاث ما رددت ربحاً قط
ولا طلب مني حيوان فأخرت بوجهه ولا بعت فسدته يقال انه باع ألف ناقة فأربح الاغلاها باع كل
عقال بدرهم فربح فيها ألفاً وربح من نفقته عليها اليوم ألفاً • (الثاني) في احتمال الغبن والمشتري

ان اشترى طعاما من ضعيف او شيئا من فقير فلا بأس أن يحمل الغبن وينساهل ويكون به محسنا
 وداخل في قوله عليه السلام رحم الله سهل البيع سهل الشراء فاما اذا اشترى من غني تاجر يطلب
 الربح زيادة على حاجته فاحتمال الغبن منه ليس محمودا بل هو ضييع مال من غير أجر ولا حمد فقد ورد
 في حديث من طريق اهل البيت المغبون في الشراء لا يحمود ولا مأجور وكان ايا بن معاوية بن قرة
 قاضي البصرة وكان من هؤلاء التابعين يقول لست بخب وانخب لا يغبني ولا يغبني كما وصف بعضهم عمر
 يغبني الحسن ويغبني ابي يعنى معاوية بن قرة والكامل في أن لا يغبني ولا يغبني كما وصف بعضهم عمر
 رضي الله عنه فقال كان اكرم من أن يتجدع وأقل من أن يتجدع وكان الحسن والحسين وغيرهم من
 خيار السلف يستقصون في الشراء ثم يهبون مع ذلك الجزيل من المال قليل لبعضهم تستقصي في
 شرائك على اليسير ثم تهب الكثير ولا تبالي فقال ان الواهب يعطى فضله وان المغبون يغبني عقله
 وقال بعضهم انما أغني عقلي وبصري فلا أمكن الغائب منه واذا وهبت أعطى الله ولا استكثر منه شيئا
 * (الثالث) في استيفاء الثمن وسائر الديون والاحسان فيه مرة بالساححة وحط البعض ومرة
 بالامهال والتأخير ومرة بالساهلة في طلب جودة التقدير وكل ذلك مندوب اليه ومحتوث عليه قال
 النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الا قضاء فليغنم
 دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم اسمع يا سمع لك وقال صلى الله عليه وسلم من
 أنظر معسر أو ترك له حاسبه الله حسابا يسيرا وفي لفظ آخر اظله الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل
 الا ظله وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا كان مسرفا على نفسه حوسب فلم يوجد له حسنة
 فقيل له هل علمت خيرا فقلت لا الا اني كنت رجلا ادين الناس فاقول لفتيانى ساعوا الموسر
 وأنظروا المعسر وفي لفظ آخر وتجاوزوا من المعسر فقال الله تعالى نحن أحق بذلك منك فجاوز الله
 عنه وعقره وقال صلى الله عليه وسلم من أقرض دينارا الى أجل فله بكل يوم صدقة الى أجله فاذا حل
 الأجل فأنظره بعده فله بكل يوم مثل ذلك الدين صدقة وقد كان من السلف من لا يجب أن يقضى
 غريمه الدين لاجل هذا الخبر حتى يكون كالمتمتع في جميعه في كل يوم وقال صلى الله عليه وسلم رأيت
 على باب الجنة مكتوبا بالصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمان عشرة فقيل في معناه ان الصدقة تقع
 في يد المحتاج وغير المحتاج ولا يعمل ذل الاستقراض الاحتياج ونظر النبي صلى الله عليه وسلم الى
 رجل يلازم رجلا يدين فأومأ الى صاحب الدين بيده أن يضع الشطر ففعل فقال للدينون قم فأعطه
 وكل من باع شيئا وترك ثمنه في الحال ولم يرهق الى طلبه فهو في معنى القرض وروى أن الحسن البصري
 باع بغلة له بأربعمائة درهم فلما استوجب المال قال له المشتري اسمع يا أبا سعيد قال قد أسقطت منك
 مائة قال له فأحسن يا أبا سعيد فقال قد وهبت لك مائة أخرى فقبض من حق مائتي درهم فقيل له
 يا أبا سعيد هذا نصف الثمن فقال هكذا يكون الاحسان والافلاو في الخبر خذ حقا في كفاف
 وعفاف واف أو غير واف يحاسبك الله حسابا يسيرا * (الرابع) في توفية الدين ومن الاحسان فيه
 حسن القضاء وذلك بأن يمشي الى صاحب الحق ولا يكلفه أن يمشي اليه بتقاضاه فقد قال صلى الله
 عليه وسلم خيركم أحسنكم قضاء ومهما قدر على قضاء الدين فليبادر اليه ولو قبل وقته وليعلم أجود
 مما شرط عليه وأحسن وان عجز فليؤخر قضاءه ومهما قدر قال صلى الله عليه وسلم من اذن ديناً وهو ينوي
 قضاءه وكل الله به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه وكان جماعة من السلف يستقرضون
 من غير حاجة لهذا الخبر ومهما كلفه صاحب الحق بمسكلام خشع فليتمله وليقابله بالطف
 اقتد ابر رسول الله صلى الله عليه وسلم ادعاه صاحب الدين عند حلول الأجل ولم يكن قد اتفق قضاؤه

فجعل الرجل يشتد الكلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتهرب أصحابه فقال دعوه فان لصاحب الحق مقالا ومهما دار الكلام بين المستقرض والمقرض فالاحسان أن يكون الميل الاكثر للمتوسطين الى من عليه الدين فان المقرض يقرض عن غنى والمستقرض يستقرض عن حاجة وكذلك ينبغي أن تكون الاعانة للمشتري اكثر فان البائع راغب عن السلعة ينبغي ترويجها والمشتري محتاج اليها هذا هو الاحسن الا أن يتعدى من عليه الدين حده فعند ذلك نصرته في منعه عن تعديه واعانة صاحبه اذ قال صلى الله عليه وسلم انصر أخاك ظالما أو مظلوما ف قيل كيف نصره ظالما فقال منعك اياه من الظلم بصرة له (الخامس) أن يقبل من يستقبله فانه لا يستقبل الا منتدما مستقرضا بالبيع ولا ينبغي أن يرضى لنفسه أن يكون سببا لتضرار أخيه قال صلى الله عليه وسلم من أقر نادما صفة أنه قاله الله عز وجل يوم القيامة او كما قال • (السادس) أن يقصد في معاملته جماعة من الفقراء بالنسيئة وهو في الحال عازم على أن لا يطالبهم ان لم تظهر لهم ميسرة فقد كان في صالحه الساف من له قدران الحساب أحدهما تزجته بمجهولة فيه أسماء من لا يعرفه من الضعفاء والفقراء وذلك أن الفقير كان يرى الطعام والفاكهة فيشبهه فيقول احتاج الى خمسة ارطال مثلامن هذا وليس معي ثمنه فكان يقول خذه واقض ثمنه عند الميسرة ولم يكن يعد هذا من الخيار بل عذ من الخيار من لم يكن ثبت اسمه في الدقتر أصلا ولا يجعله دينال لكن يقول خذ ما تريد فان يسرك فاقض والا فانت في حل منه وسعة فهذه طرق تجارات السلف وقد اندرست والقائم بحمي هذه السنن وبأجله التجارة محل الرجال وبها يمتحن دين الرجل وورعه ولذلك قيل • لا يغرنك من المرة قبض رقه • أو ازار فوق كعب الساق منه رفعه • أو جبن لاح فيه • أو رقد قلعه • ولدى الدرهم فانظر فيه أو ورعه • ولذلك قيل اذا أئني على الرجل جبراه في الحضر وأصحابه في السفر ومعاملوه في الاسواق فلا تشكوا في صلاحه وشهد عند عمر رضي الله عنه شاهد فقال ائني بمن يعرفك فأتاه رجل فأتني عليه خيرا فقال له حرأت جاره الأدنى الذي يعرف مدخله ومخرجه قال لا فقال كنت رفيقه في السفر الذي يستدل به على مكارم الاخلاق فقال لا قل فعاملته بالدينار والدرهم الذي يستبين به ورع الرجل قال لا قال أظنك رأيت فأتني في المسجد بهمهم بالقرآن يخفض رأسه طورا ويرفعه أخرى قال نعم فقال اذهب فلست تعرفه وقال للرجل اذهب فأتني بمن يعرفك

الباب الخامس في شفقة التاجر على دينه فيما يخصه وبم آخره

ولا ينبغي للتاجر أن يشغل به معاشه عن معاده فيكون عمره ضائعا وصفقته خاسرة وما يفوته من الربح في الآخرة لا يني به ما ينال في الدنيا فيكون من اشترى الحياة الدنيا بالآخرة بل العاقل ينبغي أن يشفق على نفسه وشفقته على نفسه يحفظ رأس ماله ورأس ماله دينه وتجارته فيه قال بعض السلف أولى الاشياء بالعاقل أحوجه اليه في العاجل وأحوج شيء اليه في العاجل أحمد عاقبة في الآجل وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه في وصيته انه لا بد لك من نصيبك في الدنيا وأنت الى نصيبك من الآخرة أحوج فابدأ بنصيبك من الآخرة فخذ فانك ستقر على نصيبك من الدنيا تقسطه قال الله تعالى ولا تنس نصيبك من الدنيا اي لا تنس في الدنيا نصيبك منها والآخرة فانها ضرعة الآخرة وفيها تكتسب الحسنات وانما تم شفقة التاجر على دينه جراحة سبعة أمور • (الأول) حسن النية والعقيدة في ابتداء التجارة فلينبهها الاستغفاف عن السؤال وكف الطمع عن الناس استغناء بالحلال عنهم واستعانة بجليكسبه على الدين وقيا ما يكفاية العيال ليكون من جملة المجاهدين به ولينوالنصح للسبلين وأن يجب لسائر الخلق ما يجب لنفسه ولينوا بآبائهم طريق العدل والاحسان

في معاملته كذا كراهه وليسوا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في كل ما رآه في السوق فاذا اخبر هذه
العقائد والنيات كان عاملا في طريق الآخرة فان استفاد ما لا فهو من يدوان خسر في الدينار يبح
في الآخرة (الثاني) ان يقصد القيام في صنعة او تجارته بفرض من فروض الكفايات فان الصناعات
والتجارات لو تزكت بطلت المعاش وهلك اكثر الخلق فان نظام امر الكل يتعاون الكل وتسكن
كل فريق يعمل ولو اقبل كلهم على صنعة واحدة لتعطلت البواري وهلكوا وعلى هذا عمل بعض الناس
قوله صلى الله عليه وسلم اختلاف امتي رحمة أي اختلاف همهم في الصناعات والحرف ومن
الصناعات ما هي مهمة ومنها ما يستغنى عنها لرجوعها الى طلب التعم والترين في الدنيا فليست
بصناعة مهمة ليكون في قيامه بها كافي عن المسلمين مهماتي الدين وليجنب صناعة النقش
والصباغة وتشديد البناء بالخص وجميع ما تزخر به الدنيا فكل ذلك كرهه ذوو الدين فاما عمل
الملاهي والآلات التي يحرم استعمالها فاجتناب ذلك من قبل ترك العلم ومن جملة ذلك خياطة
الخياط القباء من الابريسم للرجال وصباغة الصائغ مراكب الذهب وأخواتهم الذهب للرجال
فكل ذلك من المعاصي والأجرة المأخوذة عليه حرام ولذلك أوجبنا الزكاة فيها وان كانا نوجب الزكاة
في الحلّي لأنها اذا قصدت للرجال فهي محرمة وكونها مهيأة للنساء لا يفيقها الحلّي المباح مالم يقصد
ذلك بها فيكتسب حكمها من القصد وقد ذكرنا ان بيع الطعام وبيع الاكفان مكروه لانه يوجب
انتظار موت الناس وحاجتهم بفلاء السعر ويكره ان يكون جزاء المافيه من قسوة القلب وأن
يكون هجاءا او كسالا مافيه من مخامرة النجاسة وكذا الدباغ وما في معناه وكره ابن سيرين الدلالة وكره
قتادة أجرة الدلال ولعل السبب فيه قلة استغناء الدلال عن الكذب والافراط في التناء على السلطة
لترويجها ولان العمل فيه لا يتقدر بقدر بل وقد يكثر ولا ينظر في مقدار الاجرة الى عمله بل الى قدر قيمة
الثوب هذا هو العادة وهو ظلم بل ينبغي ان يتنظر الى قدر الثوب وكرهوا شراء الحيوان للتجارة لان
المشتري يكره قضاء الله فيه وهو الموت الذي هو بصدده لا محالة وحلوله وقيل بيع الحيوان واشتر
الموتان وكرهوا الصرف لان الاحتراز فيه عن دقتن الربا عسير ولا يملك طلب الدقائق الصفات فيما لا
يقصد اعيانها وانما يقصد رواجها وقيل لا يتم الصيرفي ربح الا باعتماد جهالة معاملة بدقائق النقد فلما
يسلم الصيرفي وان احتاط ويكره للصيرفي وعيره كسر الصمغ والدنانير الا عند الشك في جودته
او عند ضرورة قال احمد بن حنبل رحمه الله وردني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن اصحابه
في الصباغة من الصحاح وأنا كره الكسرو قال يشتري بالدنانير دراهم ثم يشتري بالدراهم ذهبا
ويصوغه واستحبوا تجارة البرقال سعيد بن المسيب ما من تجارة أحب الي من البر ما لم يكن فيها ايمان
وقد روى خير تجارتكم البر وخير صناعتكم الخرز وفي حديث آخر لو اتجروا أهل الجنة لا تجروا في البر
ولو اتجروا أهل النار لا تجروا في الصرف وقد كان غالب أعمال الاخيار من السلف عشر صنائع الخرز
والتجارة والحل والخياطة والحذو والقصارة وعمل الخفاف وعمل الحديد وعمل المغازل ومعالجة
صيد البر والبحر والزراعة قال عبد الوهاب الوراق قال لي احمد بن حنبل ما صنعتك قلت الزراعة قال
كسب طيب ولو كنت صانعا يدي لصنعت صنعتك ثم قال لي لا تكتب الامواسطة واستبق
الحواشي وظهور الاجزاء وأربعة من الصناعات موسومة عند الناس بصعف الرأي الحاكمة
والقطانون والمغازليون والمعلون ولعل ذلك لان اكثرها الطمسم مع النساء والصبيان ومخالطة
ضعفاء العقول تضعف العقل كما ان مخالطة العقلاء تزيد العقل وعن مجاهد ان مريم عليها السلام
مرت في طلب العيسى عليه السلام بحاكة فطلبت الطريق فأرشدوها غير الطريق فقالت اللهم

اتزع البركة من كسبهم وأمنهم قراء وحقرهم في أعين الناس فاستجيب دعاؤها وكره السلف أخذ
الأجرة على كل ما هو من قبيل العبادات وفروض الكفايات كفصل المولى ودفعهم وكذا الأذان
وصلاة التراويح وان حكم بحجة الاستعجار عليه وكذا تعليم القرآن وتعليم علم الشرع فان هذه أعمال
حقها أن يعبر فيها للآخرة وأخذ الأجرة عليها استبعادا لها للدين من الآخرة ولا يستحب ذلك (الثالث)
أن لا يمنع سوق الدنيا عن سوق الآخرة وأسواق الآخرة المساجد قال الله تعالى رجال لا تلهيهم
تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وقال الله تعالى في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر
فيها اسمه فينبغي أن يجعل أول النهار إلى وقت دخول السوق لآخريه فيلزم المسجد وبواطب على
الوارد كان محرر رضي الله عنه يقول للتجار اجعلوا أول نهاركم لآخرتكم وما بعده لدينكم وكان
صالحوا السلف يجعلون أول النهار وآخره للآخرة والوسط للتجارة ولم يكن بيع الحريرة والرؤس بكرة
إلا الصبيان وأهل الذمة لانهم كانوا في المساجد بعد وفي الخبر ان الملائكة اذا سعدت بصحيفة العبد
وفيها في أول النهار وفي آخره ذكر الله وخير كثر الله عنه ما ينبغي من سبي الأعمال وفي الخبر تاتي
ملائكة الليل والنهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصرة يقول الله تعالى وهو أعلم بهم كيف تركتم
عبادتي فيقولون تركناهم وهم يصلون وحنناهم وهم يعملون فيقول الله سبحانه وتعالى أنشهدكم أني قد
غفرت لهم ثم هم ما سمع الأذان في وسط النهار والاول والعصر فينبغي أن لا يمزج على شغل ويتزجج عن
مكاته ويدع كل ما كان فيه فابغونه من فضيلة التكبير الأولى مع الإمام في أول الوقت لا توارها
الدنيا بما فيها ومهمها لم يحضر الجماعة عصي عند بعض العلماء وقد كان السلف يشدرون عند الأذان
ويخلون الأسواق للصبيان وأهل الذمة وكانوا يستأجرون بالقراريط لحفظ الحوائث في أوقات
الصلوات وكان ذلك معيشة لهم وقد جاء في تفسير قوله تعالى لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله أنهم
كانوا حداثين وخرّازين فكان أحدهم اذا رفع المطرقة وأحضر الأشي فسمع الأذان لم يخرج الأشي
من المبرز ولم يوقع المطرقة ورعى ما وقام إلى الصلاة (الرابع) أن لا يقتصر على هذا بل يلزم ذكر الله
سبحانه في السوق وبشتغل بالتليل والتسبيح فذكر الله في السوق بين الغافلين أفضل قال صلى الله
عليه وسلم اذا ذكر الله في الغافلين كالقاتل خلف الفارزين وكالحق بين الاموات وفي لفظ آخر كالتسبيح
الخضراء بين المشيم وقال صلى الله عليه وسلم من دخل السوق فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له
له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف
حسنة وكان ابن عمر وسالم بن عبد الله ومحمد بن واسع وغيرهم يدخلون السوق قاصدين لنيل فضيلة
هذا الذكر وقال الحسن اذا ذكر الله في السوق يحيى يوم القيامة له ضوء كضوء القروبرهان كبرهان
الشمس ومن استغفر الله في السوق غفر الله له بعدد أهلها وكان محرر رضي الله عنه اذا دخل السوق قال
اللهم اني أعوذ بك من السكر والفسوق ومن شر ما أحاطت به السوق اللهم اني أعوذ بك من بين
فاجرة وصفقة خاسرة وقال ابو جعفر القرطبي كتاب ما عند الخبيد جري ذكرنا سيجلسون في المساجد
ويتشبهون بالصوفية ويقصرون عما يجب عليهم من حق الجلوس ويعيرون من يدخل السوق فقال
الجنيدكم من هو في السوق حكاه أن يدخل المسجد ويباخذ باذن بعض من فيه فيضربه ويجلس مكانه
ما في لأعرف رجلا يدخل السوق ورده كل يوم ثلثمائة ركعة وثلاثون ألف تسبيحة قال فسبقني الى
وهي أنه يعني نفسه فكذا كانت تجارة من يعبر لطلب الكفاية لا لتسليم في الدنيا فان من يطلب
الدنيا لا تسامحها على الآخرة كيف يدع ربح الآخرة والسوق والمسجد والبيت له حكم واحد وانما
النجاة بالتقوى قال صلى الله عليه وسلم اتق الله حيث كنت فوظيفة التقوى لا تنقطع عن المتبردين

للدن كيف ما تقلبت بهم الاحوال وبه تكون حياتهم وعيشهم اذ فيه يرون تجارتهم ورجعهم وقد قيل
من أحب الآخرة عاش ومن أحب الدنيا طاش والاحق يغدو وروح في لاش والعاقل عن عيوب
نفسه فتاش (الخامس) أن لا يكون شديد الحرص على السوق والتجارة وذلك بأن يكون اول
داخل وآخر خارج وبأن يركب البحرى التجارة فهما مبكروها ن يقال ان من ركب البحر فقد
استقصى في طلب الرزق وفي الخبر لا يركب البحر الا بهج او حرة او غزو وكان عبد الله بن عمرو بن
العاص رضى الله عنه ما يقول لا تكن اول داخل في السوق ولا آخر خارج منها فان بها باض الشيطان
وفترخ روى عن معاذ بن جبل وعبد الله بن عمر أن ابليس يقول لولده زلبو رسر يكاتبك فأت
أصحاب الاسواق زين لهم الكذب والحلف والخدعة والمكر والخيانة وكن مع اول داخل وآخر
خارج منها وفي الخبر شر البقاع الاسواق وشر اهلها اولهم دخولا وآخرهم خروجا وتام هذا الاحتراز
أن يراقب وقت كفايته فاذا حصل كفايته وقته انصرف واشتغل بتجارة الآخرة هكذا كان صاحبو
السلف فقد كان منهم من اذ ارجع دانقا انصرف قناعة به وكان حماد بن سلة يبيع الخنز في سقطين
يديه فكان اذ ارجع حبتين رفع سقطه وانصرف وقال ابراهيم بن ابراهيم بن ادهم رحمه الله
أمر اليوم اعمل في الطين فقال يا ابن بشار انك طالب ومطلوب يطلبك من لا تقوته وتطلب ما قد
كفيت أمارايت حريصا محروما وضعيفا مرزوقا قلت ان لى دانقا عند البقال فقال عز على بك
تملك دانقا وتطلب العمل وقد كان فيهم من ينصرف بعد الظهر ومنهم بعد العصر ومنهم من لا يعمل في
الاسبوع الا يوما او يومين وكانوا يكتفون به (السادس) أن لا يقتصر على اجتناب الحرام بل يتق
مواقع الشهوات ومنان الرب ولا ينظر الى الفتاوى بل يستغنى قلبه فاذا وجد فيه حرازة اجتنبه
واذا حمل اليه سلمة رابه أمرها سأل عنها حتى يعرف والا اكل الشبهة وقد حمل الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم لبن فقال من أين لكم هذا فقالوا من الشاة فقال ومن أين لكم هذه الشاة فقيل من
موضع كذا فشرب منه ثم قال انا معاشر الانبياء أمرنا أن لا نأكل الا طيبا ولا نعمل الا صالحا وقال
ان الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال يا أيها الذين آمنوا كلوا مما لكم من طيبات ما رزقناكم
فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن اصل الشيء واصل اصله ولم يزد لان ما وراء ذلك يتعذر وسنبين
في كتاب الحلال والحرام موضع وجوب هذا السؤال فانه كان عليه السلام لا يسأل عن كل ما يحمل
اليه وانما الواجب أن ينظر التاجر الى من يعامله فكل منسوب الى ظلم او خيانة او سرقه او ربا فلا
يعامله وكذا الاجناد والطلبة لا يعاملهم البتة ولا يعامل اصحابهم وأخوانهم لانه معين بذلك على الظلم
ووحكى عن رجل أنه تولى حمارة سوزلثغر من الثغور قال فوقع في نفسي من ذلك شيء وان كان ذلك
العمل من الخيرات بل من فرائض الاسلام ولم يكن كان الامير الذي تولى في محنته من الظلمة قال
فسألت سفيان رضى الله عنه فقال لا تكن عوناهم على قليل ولا اكثر فقلت هذا سورى سبيل الله
للسلبيين فقال نعم ولكن أقل ما يدخل عليك أن تحب بقاءهم ليو فوك أجرك فتكون قد أحببت بقاء
من يعصى الله وقد جاء في الخبر من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في ارضه وفي الحديث
ان الله ليغضب اذا مدح القاسق وفي حديث آخر من اكرم فاسقا فقد أعان على هدم الاسلام ودخل
سفيان على المهدي وبسده درج أبيض فقال يا سفيان أعطني الدواة حتى اكتب فقال اخبرني
أى شيء تكتب فان كان حقا أعطيتك وطلب بعض الامراء من بعض العلماء نحو سبن عنده أن
يناوله طينا ليجتم به الكتاب فقال ناوئى الكتاب أولا حتى انظر ما فيه فهكذا كانوا يجتزون عن
معاونة الطلبة ومعاملتهم أشد أنواع الاعانة فينبغى أن يجتنبها ذوو الدين ما وجدوا اليه سبيلا

وبالجملة فينبغي أن ينقسم الناس عندئذ إلى من يعامل ومن لا يعامل وليكن من يعامله أقل من لا يعامله في هذا الزمان قال بعضهم أتى على الناس زمان كان الرجل يدخل السوق ويقول من ترون لي أن أعامل من الناس فيقال له طمعل من شئت ثم أتى زمان آخر صكناؤا يقولون عامل من شئت الافلانا وفلانا ثم أتى زمان آخر فكان يقال لا تعامل أحدا الافلانا وفلانا وأخشى أن يأتي زمان يذهب هذا أيضا وكأنه قد كان الذي كان يحذر أن يكون أنا الله وإنما إليه راجعون * (السابع) ينبغي أن يراقب جميع مجاري معاملته مع كل واحد من معاملته فانه مراقب ومحاسب فليعد الجواب ليوم الحساب والعقاب في كل فعلة وقولة انه لم أقدم عليها ولا جمل ماذا فانه يقال انه يوقف التاجر يوم القيامة مع كل رجل كان باعه شيئا وقفه ومحاسب عن كل واحد محاسبة على عدد من عامله قل بعضهم رأيت بعض التجار في النوم فقلت ماذا فعل الله بك فقال نشر على خمسين ألف صحيفة فقلت هذه كلها ذنوب فقال هذه معاملات الناس بعد ذلك انسان عاملته في الدنيا لكل انسان صحيفة مفردة فيما بيني وبينه من أول معاملته إلى آخرها فهذا ما على المكتسب في عمله من العدل والاحسان والشفقة على الدين فان اقتصر على العدل كان من الصالحين وان أضاف إليه الاحسان كان من المقربين وان راعى مع ذلك وظائف الدين كما ذكر في الباب الخامس كان من الصديقين والله أعلم بالصواب ثم كتاب آداب التكسب والمعيشة بحمد الله ومنه

كتاب الحلال والحرام وهو الكتاب الرابع من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خلق الانسان من طين لازب وصلصال * ثم ركب صورته في أحسن تقويم وأتم اعتدال * ثم غذاه في أول نشوه بلبن استصفاه من بين فرت ودم سائفا كالماء الزلال * ثم حماه بما آتاه من طبيا ت الرزق عن دواعي الضعف والاعخلال * ثم قيد شهوته المعادية له عن السطوة والصيال * وقهرها بما افترضه عليه من طلب القوت الحلال * وهزم بكسرها جند الشيطان المنتشر للاضلال * ولقد كان يجري من ابن آدم مجرى الدم السيلال * فضيق عليه عزة الحلال الجري والمجال * اذ كان لا يذرقه إلى احماق العروق الا الشهوة المائلة إلى الغلبة والاسترسال * فبقي لما زمت بزمام الحلال * خائبا خاسرا ماله من ناصر ولا وال * والصلاة على محمد الهادي من الضلال * وعلى آله خير آل * وسلم كثيرا (أما بعد) فقد دل على الله عليه وسلم طلب الحلال فريضة على كل مسلم رواه ابن مسعود رضي الله عنه وهذه الفريضة من بين سائر الفرائض أعصاها على العقول فهم ما أو ثقلها على الجوارح فعلا ولذلك ندرس بالكلية علما وعملا وصار غرض علمه سببا لاتدراس علمه اذ نطق الجهال أن الحلال مفقود وأن السبيل دون الوصول اليه مسدود وأنه لم يبق من الطبيا ت الا الماء الفرات والحشيش النابت في الموات وما عداه فقد أجبته الايدي العادية وأفسدته المعاملات الفاسدة واذا تعذرت القناعة بالحشيش من النبات لم يبق وجه سوى الاتساع في المحرمات فرفضوا هذه القطب من الدين أصلا ولم يدركوا بين الاموال فرقا وفصلا وهيات هيات فالحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشتهيات ولا تزال هذه الثلاثة مقترنات كيفما تقلبت الحالات ولما كانت هذه بدعة عم في الدين ضررها واستطار في الخلق شررها وجب كشف الغطاء عن فسادها بالا ارشاد إلى مدرك الفرق بين الحلال والحرام والشبهة على وجه التحقيق والبيان ولا يخرج منه التضييق عن حيز الامكان ونحن نوضح ذلك في سبعة أبواب * (الباب الاول) في فضيلة طلب الحلال ومذمة الحرام ودرجات الحلال والحرام * (الباب الثاني)

في مراتب الشبهات ومشارتها وتمييزها عن الحلال والحرام • (الباب الثالث) في البحث والسؤال
والمجهوم والاهمال ومظاهرها في الحلال والحرام • (الباب الرابع) في كيفية خروج التائب عن
المطالم المالية • (الباب الخامس) في ادرا رات السلاطين وهملاتهم وما يحل منها وما يحرم
• (الباب السادس) في الدخول على السلاطين ومخالطتهم • (الباب السابع) في مسائل متفرقة

في الباب الاول في فضيلة الحلال ومذمة الحرام وبيان اصناف
الحلال ودرجاته واصناف الحرام ودرجات الورع فيه

في فضيلة الحلال ومذمة الحرام

قال الله تعالى كلوا من الطيبات واعملوا صالحا أمر بالا كل من الطيبات قبل العمل وقيل ان المراد
به الحلال وقال تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وقال تعالى ان الذين يأكلون أموال
اليتامى طمعا لآلآة وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بينكم من الربا ان كنتم مؤمنين
ثم قال فان لم تفعلوا فأنذرب من الله ورسوله ثم قال وان تبتم فلنكن رؤس أموالكم ثم قال ومن عاد
فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون جعل أكل الربا في أول الامر مؤذنا بحجارة الله وفي آخره
متعزضا للنار والآيات الواردة في الحلال والحرام لا تحصى وروى ابن مسعود رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال طلب الحلال فريضة على كل مسلم ولما قال صلى الله عليه وسلم
طلب العلم فريضة على كل مسلم قال بعض العلماء أراد به طلب علم الحلال والحرام وجعل المراد
بالحديثين واحدا وقال صلى الله عليه وسلم من سعى على عياله من حله فهو كالحاج مهدي في سبيل الله
ومن طلب الدنيا حلالا في عفاف كان في درجة الشهداء وقال صلى الله عليه وسلم من أكل الحلال
أربعين يوما نزل الله قلبه وأجرى نياييع الحكمة من قلبه على لسانه وفي رواية زهده الله في الدنيا
وروى ان سعيدا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسأل الله تعالى أن يجعله محاب الدعوة
فقال له أطلب طمعتك تستبجد دعوتك ولماذا كره صلى الله عليه وسلم الحريص على الدنيا قال رب
اشعث أغبر مشرد في الاسفار مطعمه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام يرفع يديه فيقول يا رب
فأني استعجب لذلك وفي حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله ملكا على بيت المقدس
ينادي كل ليلة من أكل حرام لم يقبل منه صرف ولا عدل فقبل الصرف النافلة والعدل الفريضة
وقال صلى الله عليه وسلم من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفي ثمنه درهم حرام لم يقبل الله صلانه مادام
عليه منه شيء وقال صلى الله عليه وسلم كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به وقال صلى الله عليه وسلم
من لم يبال من أين اكتسب المال لم يبال الله من أين أدخله النار وقال صلى الله عليه وسلم العادة
عشرة أجزاء تسعة منها في طلب الحلال روى هذا مرفوعا وموقوفا على بعض الصحابة أيضا وقال
صلى الله عليه وسلم من أمتنى وثابا من طلب الحلال بات مغفورا لله وأصبح والله عنه راض وقال صلى
الله عليه وسلم من أصاب مالا من مائة فوصل به رحما أو تصدق به أو أنفقه في سبيل الله جمع الله
ذلك جميعا ثم قلده في النار وقال عليه السلام خير دينكم الورع وقال صلى الله عليه وسلم من لقي الله
ورعا أعطاه الله ثواب الاسلام كله وروى ان الله تعالى قال في بعض كتبه وأما الورعون فإنا أسخى
أن أحاسنهم وقال صلى الله عليه وسلم درهم من ربا أشد عند الله من ثلاثين زنية في الاسلام وفي
حديث ابن هريرة رضي الله عنه المدة حوض البدن والعروق اليها واردة فإذا صحت العدة
صدرت العروق بالصحة وإذا سقت صدرت بالسقم ومثل الطعمة من الدين مثل الاساس من
البنيان فإذا ثبت الاساس وقوى استقام البنيان وارتفع واداضف الاساس واعوج انهار

البنيان ووقع وقال الله عز وجل أن أسس بنيانه على تقوى من الله الآية وفي الحديث من اكتسب مالا من حرام فإن تصدق به لم يقبل منه وإن تركه ورأه كان زاده إلى النار وقد ذكرنا جملة من الأخبار في كتاب آداب الكسب تكشف عن فضيلة الكسب الحلال (وأما الآثار) فقد ورد أن الصديق رضي الله عنه شرب لبناً من كسب عبده ثم سأل عبده فقال تكسبت لقوم فأعطوني فأدخل أصابعه فيه وجعل ينيء حتى ظننت أن نفسه ستخرج ثم قال اللهم اني أعوذ باليك مما حلت العروق وخالط الامعاء وفي بعض الأخبار أنه صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك فقال أو ما علمت أن الصديق لا يدخل جوفه الا طيباً وكذلك شرب عمر رضي الله عنه من لبن ابل الصدقة غلطاً فأدخل أصبعه وتقبأ وقالت عائشة رضي الله عنها انكم لتغفلون عن أفضل العبادات هو الورع وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنه لوصليم حتى تكونوا كالحنايا وصمتهم حتى تكونوا كالانوار لم يقبل ذلك منكم الا بورع حاجز وقال ابراهيم بن آدم رحمه الله ما أدرك من أدرك الامن صكان يعقل ما يدخل جوفه وقال الفضيل من عرف ما يدخل جوفه كتب الله صدة بقا فانظر عند من تغفر يا مسكين وقيل لابراهيم بن آدم رحمه الله لم لا تشرب من ماء زمزم فقال لو كان لي دلوشربت منه وقال سفيان الثوري رضي الله عنه من أنفق من الحرام في طاعة الله كان كن طهر الثوب النجس بالبول والثوب النجس لا يطهره الا الماء والذنب لا يكفره الا الحلال وقال يحيى بن معاذ الطاعة خزائن من حزان الله الا أن مفتاحها الدعاء وأسنانها لقم الحلال وقال ابن عباس رضي الله عنه ما لا يقبل الله صلاة امرئ في جوفه حرام وقال سهل التستري لا يبلغ العبد حقيقة الايمان حتى يكون فيه أربع خصال أداء الفرائض بالسنة أو كل الحلال بالورع واجتناب النهي من الظاهر والباطن والصبر على ذلك الى الموت وقال من أحب أن يكشف بآيات الصديقين فلا يأكل الا حلالاً ولا يعمل الا في سنة أو ضرورة ويقال من أكل الشبهة أربعين يوماً أظلم قلبه وهوناً وبل قوله تعالى كلا بل ربان على قلوبهم ما كانوا يكسبون وقال ابن المبارك رددتهم من شبهة أحب الي من أن أصدق بمائة ألف درهم ومائة ألف حتى يبلغ الي ستمائة ألف وقال بعض السلف ان العبد يأكل أكلة فينقلب قلبه فينفل كما ينفل الاديم ولا يعود الى حاله أبداً وقال سهل رضي الله عنه من أكل الحرام عصت جوارحه شاء أم أبي علم أو لم يعلم ومن كانت طمعه حلالاً أطاعته بجوارحه ووقفت للغيرات وقال بعض السلف ان أول لقمة يأكلها العبد من حلال يغفر له بها ما سلف من ذنوبه ومن أقام نفسه مقام ذل في طلب الحلال تساقطت عنه ذنوبه كنساقط ورق الشجر وروى في آثار السلف ان الواعظ كان اذا جلس للناس قال العلماء تفقدوا منه ثلاثاً فان كان معتقداً لبدعة فلا تجالسوه فانه من لسان الشيطان ينطق وان كان سعي الطعمة فحق الهوى ينطق فان لم يكن ممكن العقل فانه يفسد بكلامه أكثر مما يصلح فلا تجالسوه وفي الاخبار المشهورة عن علي عليه السلام وغيره ان الدنيا حلالها حساب وحرامها عذاب وزاد آخرون وشبهتها عتاب وروى ان بعض الصالحين دفع طعاماً الى بعض الأبدال فلم يأكل فسأله عن ذلك فقال نحن لانأكل الا حلالاً فلذلك تستقيم قلوبنا ويديم حالنا ونكاشف الملوثة ونشاهد الآخرة ولو كنا مما تأكلون ثلاثة أيام لما رجسنا الى شيء من علم العقين ولذهب الخوف والمشاهدة من قلوبنا فقال له الرجل فاني أصوم الدهر وأختم القرآن في كل شهر ثلاثين مرة فقال له البذل هذه الشربة التي رأيتي شربتها من الليل أحب الي من ثلاثين ختمة في ثلثائة ركعة من أعمالك وكانت شربته من لبن طيبة وحسنة وقد كان بين احمد بن حنبل ويحيى بن معين محبة طويلة فحسبه احمد إذ سمعه يقول اني لأسأل أحد شياً ولو أعطاني

الشيطان شيئا إلا كاته حتى اعتذر بحجي وقال كنت أضرح فقال غمز بالدين أما علمت أن الأكل من الدين قدمه الله تعالى على العمل الصالح فقال كلوا من الطيبات واحملوا الصالحات وفي الخبر أنه مكتوب في التوراة من لم يبال من أين مطعمه لم يبال أهله من أي أبواب النيران أدخله وعن علي رضي الله عنه أنه لم يأكل بعد قتل عثمان ونهب الدار طعاما إلا اختوما حذرًا من الشبهة واجتمع الفضيل ابن عياض وابن عيينة وابن المبارك عند وهيب بن الورد بمكة فذكروا الرطب فقال وهيب هو من أحب الطعام إلى الأني لا آكله لا اختلاط رطب مكة يساين زبدها فقال له ابن المبارك إن نظرت في مثل هذا ضايق عليك الخبر قال وما سببه قال إن أصول الضياع قد اختلطت بالصوافي فشئى على وهيب فقال سفيان قلت الرجل فقال ابن المبارك ما أردت إلا أن أهون عليه فلما أفاق قال لله على أن لا أكل خبز أبدًا حتى ألقاه قال فكان يشرب اللبن قال فأنته أنه يابن فسألها فقالت هو من شاة بني فلان فسأل من عنها وأنه من أين كان لهم فذكرت فلما أدناه من فيه قال بني أنهما من أن كانت ترعى فسكت فلم يشرب لأنها كانت ترعى من موضع فيه حق للسلبين فقالت أنه اشرب فإن الله يغفر لك فقال ما أحب أن يغفر لي وقد شربته فأنال مغفرته بمجصيته وكان بشرًا الحافي رحمه الله من الورد عن فضيل له من أين تأكل فقال من حيث تأكلون ولكن ليس من يأكل وهو يسكى كمن يأكل وهو يتخكم وقال يدا فصر من يدولقة أصغر من أمة وهكذا كانوا يمتدزون من الشبهات

• أصناف الحلال ومداخله •

اعلم أن تفصيل الحلال والحرام إنما يتولى بيانه كتب الفقه ويستغنى المريد عن تطويله بأن يكون له طعمة معينة يعرف بالفتوى حلها بالأكل من غيرها فأما من يتوسع في الأكل من وجوه متفرقة ففقد نظر إلى علم الحلال والحرام كله كمن فصلنا في كتب الفقه ونحن الآن نشير إلى مجامعها في سياق تقسيم وهو أن المال إنما يحرم أمال المعنى في عينه أو لخل في جهة اكتسابه • (القسم الأول الحرام) • له صفات في عينه كالخمر والخمر وغيرهما وتفصيله أن الأعيان المأكولة على وجه الأرض لا تعدو ثلاثة أقسام فأنما أن تكون من المعادن كالمخ والطين وغيرهما أو من النباتات أو من الحيوانات أما المعادن فهي أجزاء الأرض وجميع ما يخرج منها فلا يحرم أكله إلا من حيث أنه يضرب بالأكل وفي بعضها ما يجرى مجرى السم والخمر لو كان مضرًا الحرام أكله والطين الذي يتأدا أكله لا يحرم إلا من حيث الضرر وقاعدة قولنا أنه لا يحرم مع أنه لا يؤكل أنه لو وقع شيء منها في مرفة أو طعام مائع لم يصير به محرما أو ما النبات فلا يحرم منه إلا ما يزيل العقل أو يزيل الحياة أو الصحة فزيل العقل البخر والخمر وسمات السكرات ومزيل الحياة السموم ومزيل الصحة الأدوية في غير وقتها وكان مجموع هذا يرجع إلى الضرر إلا الخمر والسكرات فإن الذي لا يسكر منها أيضا حرام مع قتله لعينه ولصفته وهي الشدة المطربة وأما السم فاذا خرج عن كونه مضرًا لقلته ولجنه بغيره فلا يحرم وأما الحيوانات فنقسم إلى ما يؤكل وإلى ما لا يؤكل وتفصيله في كتاب الأطعمة والنظر بطول في تفصيله لأسما في الطيور والفريسة وحيوانات البر والبحر وما يؤكل كله منها فأنما يحل إذا تخرج ذبحا شرعيا ورعى فيه شروط الذابح والألة والمذبح وذلك مذكور في كتاب الصيد والذبايح وما لم يذبح ذبحا شرعيا أو مات فهو حرام ولا يحل الا مبتان السمك والجراد وفي معناهما ما يستقبل من الأطعمة كدود التفاح والخل والجبن فإن الاحتراز منها غير ممكن فأما إذا أفردت وأكلت فحكمها حكم الذباب والخنفساء والعقرب وكل ما ليس له نفس سائلة لا سبب في تحريمها إلا الاستقذار ولو لم يكن لكان لا يكره فإن وجد شخص لا يستقذر ولم يلتفت إلى خصوص طبعه فإنه التحق بالنجاسة

لعوم الاستقذار ففكره أكله كالألوجع المخاط وشربه كره ذلك ولو لبست الكراهة لتجاسنها فان الصحيح
أنها لا تنجس بالموت إذا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يعقل الذباب في الطعام إذا وقع فيه وربما
يكون حاراً ويكون ذلك سبب شؤمه ولو تهرت غيلة أو ذبابة في قدر لم يجب إراقته إذا المستقدر هو
جرمه أذا بقي له جرم ولم نجس حتى نجس بالنجاسة وهذا يدل على أن تحريمه للاستقذار ولذلك نقول
لو وقع جزء من آدمي ميت في قدر ولو وزن دائق حرم الكل لالتجاسنه فان الصحيح أن الأدمي لا نجس
بالموت ولكن لأن أكله محرم احتراماً لاستقذاره أو أكل الحيوانات المأكولة إذا ذبحت بشرط
الشرع فلا تخل جميع أجزائها بل يحرم منها الدم والفرث وكل ما يقضي بنجاسته منها بل تناول
النجاسة مطلقاً محرم ولكن ليس في الأعيان شيء محرم نجس إلا من الحيوانات وأما من النباتات
فالمسكرات فقط دون ما يزيل العقل ولا يسكر كالبنج فان نجاسة المسكر تغليظاً للزجر عنه لكونه
في مظنة التشوف ومهما وقعت قطرة من النجاسة أو جزء من نجاسة جامدة في مرقعة أو طعام أو
دهن حرم أكل جميعه ولا يحرم الانتفاع به لغيره لا كل فيجوز الاستصباح بالدهن الجبس وكذا طلاء
السفن والحيوانات وغيرها فهذه مجامع ما يحرم لصفة في ذاته • (القسم الثاني ما يحرم لخلل في جهة
اثبات اليد عليه) وفيه تسع النظر فنقول أخذ المال إما أن يكون باختيار المالك أو بغير اختياره
فالذي يكون بغير اختياره كالارث والذي يكون باختياره إما أن لا يكون من مالك كبل المعادن
أو يكون من مالك والذي أخذ من مالك فإما أن يؤخذ قهراً أو يؤخذ تراضياً والمأخوذ قهراً إما
أن يكون لسقوط عصمة المالك كالقنائم أو لاستحقاق الأخذ كركعة المتعبد والنفقات
الواجبة عليهم والمأخوذ تراضياً إما أن يؤخذ بعوض كالبيع والصدقة والإجارة وإما أن يؤخذ بغير
عوض كالهبّة والوصية فيحصل من هذا السياق ستة أقسام • (الأول) ما يؤخذ من غير مالك كبل
المعادن وأحياء الموات والأصطياد والاختطاب والاستقاء من الأنهار والاحتشاش فهذا حلال
بشرط أن لا يكون المأخوذ مختصاً بذى حرمة من الآدميين فإذا انفك من الاختصاصات ملكها
أخذها وتفصيل ذلك في كتاب أحياء الموات • (الثاني) المأخوذ قهراً من لحرمة له وهو النية
وسائر أموال الكفار والمخربين وذلك حلال للمسلمين إذا أخرجوا منها الخمس وقسموها بين المستحقين
بالعدل ولم يأخذوها من كافر له حرمة أو مان وعهد وتفصيل هذه الشروط في كتاب السير من كتاب
النيّة والغنيمة وكتاب الجزية • (الثالث) ما يؤخذ قهراً باستحقاق عند امتناع من وجب عليه فيؤخذ
دون رضاه وذلك حلال إذا تم سبب الاستحقاق وتم وصف المستحق الذي به استحقاقه واقتصر على
القدر المستحق واستوفاه من يملك الاستيفاء من قاض أو سلطان أو مستحق وتفصيل ذلك في كتاب
تفريق الصدقات وكتاب الوقف وكتاب النفقات إذ فيها النظر في صفة المستحق للزكاة والوقف
والنفقة وغيرها من الحقوق فإذا استوفيت شرائطها كان المأخوذ حلالاً • (الرابع) ما يؤخذ
تراضياً بمعاوضة وذلك حلال إذا روعي شرط العوضين وشرط العاقدين وشرط اللقطين أعني
الإيجاب والقبول مع ما تعبد الشرع به من اجتناب الشروط المفسدة وبيان ذلك في كتاب البيع
والسلم والإجارة والحوالة والضمان والقراض والشركة والمساقاة والشفعة والصلح والخلع والكتابة
والصدقة وسائر المعاوزات • (الخامس) ما يؤخذ عن رضاه من غير عوض وهو حلال إذا روعي
فيه شرط المعقود عليه وشرط العاقدين وشرط العقد ولم يؤذ إلى ضرر يورث أو غيره وذلك مذكور في
كتاب الهبات والوصايا والصدقات • (السادس) ما يحصل بغير اختيار كالبراث وهو حلال إذا كان
الموروث قد اكتسب المال من بعض الجهات الخمس على وجه حلال ثم كان ذلك بعد قضاء الدين

وتنفيذ الوصايا وتعديل القسمة بين الورثة واخراج الزكاة والحج والكفارة ان كان واجبا وذلك
مذكور في كتاب الوصايا والقرائن فهذه مجامع مدخل الحلال والحرام أو ما نال جملتها يعلم
المريد أنه ان كانت طبعته متفرقة لا من جهة معينة فلا يستغنى عن علم هذه الامور فكل ما با كله
من جهة من هذه الجهات ينبغي أن يستغنى فيه اهل العلم ولا يقدم عليه بالجهل فانه كما يقال للعالم
لم خالفت علمك يقال للجاهل لم ازته جهلك ولم تتعلم بعد أن قيل لك طلب العلم فريضة على كل مسلم
﴿درجات الحلال والحرام﴾

اعلم ان الحرام كله خبيث لكن بعضه أخبث من بعض والحلال كله طيب ولكن بعضه أطيّب
من بعض وأصنى من بعض وكذا الطيب يحكم على كل حلوا بحرارة ولكن يقول بعضها حار في
الدرجة الاولى كالسكر وبعضها حار في الثانية كالفانيذ وبعضها حار في الثالثة كالديس وبعضها
حار في الرابعة كالعدل كذلك الحرام بعضه خبيث في الدرجة الاولى وبعضه في الثانية أو الثالثة
أو الرابعة وكذا الحلال تتفاوت درجات صفاته وطيبه فلتقتد بأهل الطب في الاصطلاح على
أربع درجات تقريرا وان كان التحقيق لا يوجب هذا الحصر إذ ينطبق الى كل درجة من الدرجات
ايضا تفاوت لا ينصرفان من السكر ما هو أشد حرارة من سكر آخر وكذا غيره فلذلك نقول الورع
عن الحرام على أربع درجات * ورع العدول وهو الذي يجب الفسق باقناعه وتسقط العدة القبه
ويثبت اسم العصيان والتعرض للنار بسببه وهو الورع عن كل ما تحرمه فتاوى الفقهاء * الثانية
ورع الصالحين وهو الامتناع عما ينطبق اليه احتمال التعريم ولكن المفتي يرخص في تناول بناء
على الظاهر فهو من مواقع الشبهة على الجملة فلنسمي التخرج عن ذلك ورع الصالحين وهو في الدرجة
الثانية * الثالثة ما لا تحرمه الفتوى ولا شبهة في حله ولكن يخاف منه أداءه الى محرم وهو ترك
مالا بأس به مخافة ما به بأس وهذا ورع المتقين قال صلى الله عليه وسلم لا يبلغ العبد درجة المتقين
حتى يدع مالا بأس به مخافة ما به بأس * الرابعة مالا بأس به أصلا ولا يخاف منه أن يؤدي الى ما به
أس ولكنه يتناول لغیر الله تعالى عزينة التقوى به على عبادة الله وتتنطق الى أسبابه السهلة له
صكرابية أو مصيبة والامتناع منه ورع الصديقين فهذه درجات الحلال جملة الى أن تفصلها
بالامثلة والشواهد * وأما الحرام الذي ذكرناه في الدرجة الاولى وهو الذي يشترط التورع عنه في
في العدة والطراح سمة الفسق فهي أيضا على درجات في الخبث فالماخوذ بعقد فاسد كالمعاطاة مثلا
فيما لا يجوز فيه المعاطاة حرام ولكن ليس في درجة المصوب على سبيل القهر بل المصوب أغلظ
اذ فيه ترك طريق الشرع في الاكتساب وايداء الغير وليس في المعاطاة ايداء وانما فيه ترك طريق
التعبد فقط ثم ترك طريق التعبد بالمعاطاة أهون من تركه بالبا وهذا التفاوت يدرك بتشديد
الشرع ووعبه وتأكده في بعض المناهي على ماسيا في كتاب التوبة عند ذكر الفرق بين الكبيرة
والصغيرة بل الماخوذ ظمنا من فقير أو صانع أو من قيم أخبث وأعظم من الماخوذ من قوى أو غنى
أو فاسق لان درجات الايداء تختلف باختلاف درجات المؤذي فهذه دقائق في تفاصيل الخبثات
لا ينبغي أن يذهل عنها فلو لا اختلاف درجات العصاة لما اختلفت دركات النار واذ عرفت مشاراة
التلخيص فلا حاجة الى حصره في ثلاث درجات أو أربعة فان ذلك جارى مجرى الحكم والتنهي وهو
طلب حصر فيما لا حصر له ويدل على اختلاف درجات الحرام في الخبث ماسيا في تعارض
المخذورات وترجع بعضها على بعض حتى اذا اضطر الى اكل ميتة أو اكل طعام الغير أو اكل صيد
الحرم فانا تقدم بعض هذا على بعض (أمثلة الدرجات الاربع) في الورع وشواهدا (أمال الدرجة

(الاولى) وهي ورع العدول فكل ما اقتضى الفتوى تحريمه ما يدخل في المداخل الستة التي ذكرناها من مداخل الحرام لفقد شرط من الشرط وهو الحرام المطابق الذي ينسب مقتضاه الى الفسق والعصية وهو الذي زيده بالحرام المطلق ولا يحتاج الى امثلة وشواهد (وأما الدرجة الثانية) فأمثلها كل شبهة لا توجب اجتنابها ولكن يستعجب اجتنابها كما سيأتي في باب الشبهات اذ من الشبهات ما يجب اجتنابها فلتحق بالحرام ومنها ما يكره اجتنابها فالورع عنها ورع الموسوسين كن يتمتع من الاصطباذ خوفاً من أن يكون الصيد قد أفلت من أنان أخذه وملكه وهذا وسواس ومنها ما يستعجب اجتنابها ولا يجب وهو الذي يترك عليه قوله صلى الله عليه وسلم دع ما يريك الى ما لا يريك ونمخله على نهى التنزيه وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم كل ما أصحبت ودع ما أعنت والانهاء أن يجرح الصيد فيصيب عنه ثم يدركه ميتا اذ يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر والذي يختاره كما سيأتي ان هذا ليس بحرام ولكن تركه من ورع الصالحين وقوله دع ما يريك أمر تنزيه اذ ورد في بعض الروايات كل منه وان غاب عنك ما لم تجد فيه أثر اغترسك ولذلك قل صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم في الكلب المعلم وان اكل فلا تأكل فاني أخاف أن يكون انما أمسك على نفسه على سبيل التنزيه لاجل الخوف اذ قال لابي ثعلبة الخشني "كل منه فقال وان اكل منه فقال وان اكل وذلك لان حالة أبي ثعلبة وهو فقير مكتسب لا يحتمل هذا الورع وحال عدي كان يحتمله • يحكي عن ابن سيرين أنه ترك لشريك له أربعة آلاف درهم لانه جال في قلبه شيء مع اتفاق العطاء على أنه لا بأس به فأمثله هذه الدرجة نذكرها في التعرض لدرجات الشبهة فكل ما هو شبهة لا يجب اجتنابه فهو مثال هذه الدرجة (أما الدرجة الثالثة) وهو ورع المتقين فيشهد لها قوله صلى الله عليه وسلم لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس وقد مر مرضى الله عنه كذبح تسعة أعمار الحلال مخافة أن تقع في الحرام وقيل ان هذا من ابن عباس رضي الله عنهما وقال ابو الدرداء ان من تمام التقوى أن يبقى العبد في مثقال ذرة حتى يترك بعض ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراما حتى يكون هجابا بينه وبين النار ولهذا كان لبعضهم مائة درهم على انسان فغملها اليه فأخذ تسعة وتسعين وتورع عن استيفاء الكل خيفة ان يادعه كان بعضهم يهرز فكل ما يستوفيه بأخذه بنقصان حبة وما يعطيه بوفرة زيادة حبة ليكون ذلك حاجزا من النار ومن هذه الدرجة الاحتراز عما يتسامحه الناس فان ذلك حلال في الفتوى ولكن يخاف من فحش ما به أن يجر الى غيره وتألف النفس الاسترسال وترك الورع فمن ذلك ما روى عن علي بن معبد أنه قال كنت ساكنا في بيت بكره فكتبت كتابا وأردت أن آخذ من تراب الحائط لأتريه وأجفقه ثم قلت الحائط ليس لي فقالت لي نفسي وما قدر تراب من حائط فأخذت من التراب حاجتي فلما عنت فإذا أنا بشخص واقف يقول يا علي بن معبد سيعلم غدا الذي يقول وما قدر تراب من حائط ولعل معنى ذلك أنه يرى كيف يحط من منزلته فان للتقوى درجة تقوت بقوات ورع المتقين وليس المراد به أن يستحق عقوبة على فعله ومن ذلك ما روى ان عمر رضي الله عنه وصله مسك من البعير فقال وددت لو أن امرأ أوزنت حتى أقسمه بين المسلمين فقالت امرأته عاتكة أنا أجيد الوزن فسكت عنها ثم أعاد القول فأعادت الجواب فقال لا أحببت أن تضعيه بكفة ثم تقولين فيها أثر الغبار فتمسحين بها عتقك فأصيب بذلك فضلا على المسلمين وكان يوزن بين يدي عمر بن عبد العزيز مسك للمسلمين فأخذ بأثره حتى لا تصيبه الرائحة وقال وهل ينفع منه الاثر يحتمل استبعاد ذلك منه وأخذ الحسن رضي الله عنه عمرة من عمر الصدقة وكان صغيرا فقال صلى الله عليه وسلم كخ كخ أي ألقها ومن ذلك ما روى بعضهم أنه كان عند محضرات

ليلا فقال اطفئوا السراج فقد حدث للورثة حق في الدهن وزوى سليمان التيمي من نعمة العطار
قالت كان عمر رضي الله عنه يدفع الى امرأته طيبا من طيب المسلمين لتبعية فباعته طيبا فجلت
تقوم وتزيد وتنقص وتكسر بأسنانها فقطع بأصبعها شيء منه فقالت به هكذا بأصبعها ثم مسحت
به خمارها فدخل عمر رضي الله عنه فقال ما هذه الرائحة فأخبرته فقال طيب المسلمين تأخذينه
فانتزع الخمار من رأسها وأخذ جزء من الماء فجعل يصب على الخمار ثم يمسح به ثم يمسح به ثم يمسح
الماء ثم يمسح به في التراب وبشمه حتى لم يبق له ريح قالت ثم أتيتها مرة أخرى فلما وزنت علق منه شيء
بأصبعها فأدخلت أصبعها في فيها ثم مسحت به التراب فهذا من عمر رضي الله عنه ورع التقوى
لخوف اذا عذلك في غيره والافضل الخمار ما كان بعيد الطيب الى المسلمين ولكن أنقله عليها جزا
وردعوا واتقاء من أن يعتدى الامر الى غيره ومن ذلك ما سئل أحمد بن حنبل رحمه الله عن رجل يكون
في المسجد يحمل مجرة لبعض السلاطين وبغير المسجد بالعود فقال ينبغي أن يخرج من المسجد فانه
لا ينفع من العود الا رائحته وهذا قد يقارب الحرام فان القدر الذي يعيق بشو به من رائحة الطيب
قد يقصد وقد يجعل به فلا يدري أنه يتساح به أم لا وسئل أحمد بن حنبل عن من سقطت منه ورقة فيها
أحاديث فهل لمن وجدها أن يكتب منها ثم يقرأها فقال لا بل يستاذن ثم يكتب وهذا أيضا قد يشك
في أن صاحبها هل يرضى به أم لا فها هو في محل الشك والاصل تحريره فهو حرام وزكره من الدرجة
الاولى ومن ذلك التورع عن الزينة لانه يخاف منها أن تدعو الى غيرها وان كانت الزينة مباحة
في نفسها وقد سئل أحمد بن حنبل عن النعال السنية فقال أما أنا فلا استعملها ولكن ان كان للطين
فأرجو وأما من أراد الزينة فلا ومن ذلك ان عمر رضي الله عنه لما ولي الخلافة كانت له زوجة يحبها
فطافها خيفة أن تشير عليه بشفاعته في باطل فيطيعها ويطلب رضاها وهذا من ترك ما لا بأس به
مخافة مما به الأسأى أي مخافة من أن يفضي اليه واكثر المباحات داعية الى المخطورات حتى استكثر
الاكل واستعمال الطيب لتعزب فانه يحرك الشهوة ثم الشهوة تدعو الى الفكر والفكر يدعوى
التطو والتطريد عوى غيره وكذلك النظر الى دور الاعيان ومجملهم مباح في نفسه ولكن يهيج الحرص
ويدعوى طلب مثله ويلزم منه ارتكاب ما لا يحل في تحصيله وهكذا المباحات كلها اذا لم تؤخذ
بقدر الحاجة في وقت الحاجة مع التعزب من غوائلها بالمعرفة أو لا ثم بالحذر ثانيا فقلنا تخلوا عنها
خطر وكذا كل ما أخذ بالشهوة فقلنا يخلو عن خطر حتى كره أحمد بن حنبل تخصيص الحيطان وقال
أما تخصيص الارض فينجع التراب وأما تخصيص الحيطان فزينة لا فائدة فيه حتى أنكسر تخصيص
المساجد وتزينها واستدل بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل أن يكل المسجد فقال لا
عريش كعريش موسى وأما هو شيء مثل الكحل يطلى به فلم يرض رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيه وكره السلف الثوب الرقيق وقالوا من رقيق ثوبه رقيق دينه وكل ذلك خوفا من سرمان اتباع الشهوات
في المباحات الى غيرها فان المخطور والمباح تشبهان النفس بشهوة واحدة واذا قوت الشهوة
المساحة استرسلت فاقضى خوف التقوى الورع عن هذا كله فكل حلال انفك عن مثل هذه
المخافة فهو الحلال الطيب في الدرجة الثالثة وهو كل ما لا يخاف اداؤه الى معصية البنية (أما الدرجة
الرابعة) وهو ورع الصديقين فالحلال عندهم كل ما لا يتقدم في أسبابه معصية ولا يستعان
به على معصية ولا يقصد منه في الحال والمآل قضاء وطربل يتأول الله تعالى فقط ولاتتقوى على عبادته
واستبقاء الحياة لاجله وهؤلاء هم الذين يرون كل ما ليس لله حراما امتثال لقوله تعالى قل الله ثم
ذرهم في خوضهم يلعبون وهذه رتبة الموحدين المتجربين عن حفظ أنفسهم المنفردين لله تعالى

بالقصد ولا شك في أن من يتوزع عما يوصل اليه أو يستعان عليه بمصيبة ليتوزع عما يقترن بسبب اكتسابه مصيبة أو كراهية فمن ذلك ما روى عن يحيى بن كثير أنه شرب الدواء فقال له امرأته لو تمسكت في الدار قليلا حتى يعمل الدواء فقال هذه مشية لا أعرفها وأنا أحاسب نفسي منذ ثلاثين سنة فكانه لم تحضره نية في هذه المشية تنطق بالدين فلم يجز الأقدام عليها وعن سري رحمه الله أنه قال انتهيت الى حشيش في جبل وماء يخرج منه فتناولت من الحشيش وشربت من الماء وقلت في نفسي ان كنت قد أكلت يوما حلا لا طيبا فهو هذا اليوم فتهتف بي هاتف ان القوة التي أوصلتك الى هذا الموضع من أين هي فرجعت وندمت ومن هذا ما روى عن ذى النون المصري أنه كان جاثعا محبوسا فبعثت اليه امرأة صاحب الحقة طعاما على يد السبعان فلم يأكل ثم اعتذروا وقال جاءني على طبق ظالم يعني ان القوة التي أوصلت الطعام الى لم تكن طيبة وهذه الغاية القصوى في الورع ومن ذلك ان بشرا رحمه الله كان لا يشرب الماء من الانهار التي خفها الا سرا فان النهر سب لجريان الماء ووصوله اليه وان كان الماء مباحا في نفسه فيكون كاللنتفع بالنهر المحفور باعمال الأجراء وقد أعطوا الأجرة من الحرام ولذلك امتنع بعضهم من الغلب الحلال من كرم حلال وقال اصاحبه أفسدته أسقنته من الماء الذي يجري في النهر الذي حفرتة الطلبة وهذا بعد عن التظم من شرب نفس الماء لانه احتراز من استمداد الغلب من ذلك الماء وكان بعضهم اذا مر في طريق الحج لم يشرب من المصانع التي عملتها الطلبة مع أن الماء مباح ولكنه بقي محفوظا بالمصنع الذي عمل بمال حرام فكانت انتفاع به وامتناع ذى النون من تناول الطعام من يد البهائم أعظم من هذا كله لان يد البهائم لا توصف بأنها حرام بخلاف الطبق المنصوب اذا حمل عليه ولكنه وصل اليه بقوة اكتسبت بالفداء الحرام ولذلك نقيا الصديق رضى الله عنه من اللبن خيفة من أن يحدث الحرام فيه قوة مع أنه شر به عن جهل وكان لا يجب اخراجه ولكن تغلبة البطن عن الخبيث من ورع الصديقين ومن ذلك التوزع من كسب حلال اكتسبه خياط يخط في المسجد فان احمد رحمه الله كره جلوس الخياط في المسجد وسئل عن المغازلي يجلس في قبة في المقابر في وقت يخاف من المطر فقال انما هي من أمر الآخرة وكره جلوسه فيها واطفا بعضهم سراجا أسرجه غلامه من قوم يكره ما لهم وامتنع من تصغير تنوير الخبز وقد بقي فيه جبر من حطب مكروه وامتنع بعضهم من أن يحكم شسع نعله في مشعل السلطان فهذه دقائيق الورع عند سالكى طريق الآخرة والتحقق فيه ان الورع له اقول وهو الامتناع مما حرمته الفتوى وهو ورع العدول وله غاية وهو ورع الصديقين وذلك هو الامتناع من كل ما ليس الله مما أخذ بشهوة أو توصل اليه بمكروه أو اتصل بسببه بمكروه وبينهما درجات في الاحتياط فكلما كان العبد أشد تشديدا على نفسه كان أخف ظهرا يوم القيامة وأسرع جوارا على الصراط وأبعد عن أن تترج كفة سيئاته على كفة حسناته وتتفاوت المنازل في الآخرة بحسب تفاوت هذه الدرجات في الورع كما تتفاوت دركات النار في حق الطلبة بحسب تفاوت درجات الحرام في الخبيث واذا علمت حقيقة الامر فالدلك الخيارات فان شئت فاستكثر من الاحتياط وان شئت فترخص فلفسك تحتاط وعلى نفسك ترخص والسلام

الباب الثاني في مراتب الشبهات ومثارها وتمييزها عن الحلال والحرام
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ عرضه ودينه ومن وقع في الشبهات واقع الحرام كالراعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه فهذا الحديث نص في اثبات الاقسام الثلاثة والمشكل منها القسم المتوسط

الذي لا يعرفه كثير من الناس وهو الشبهة فلا بد من بيانها وكشف الغطاء عنها فان ما لا يعرفه الكثير فقد يعرفه القليل فنقول (الحلال المطلق) هو الذي خلا من ذاته الصفات الموجبة لالتحريم في عينه وانحل عن أسبابه ما تطرق اليه تحريم أو كراهية ومثاله الماء الذي يأخذه الانسان من المطر قبل أن يقع على ملك أحد ويكون هو واقفا عند جمعه وأخذه من الهواء في ملك نفسه أو في أرض مباحة والحرام المحض هو ما فيه صفة محرمة لا يشك فيها كالشدة المطربة في الخمر والنجاسة في البول أو حصل بسبب منهي عنه قطعاً كالحصل بالنظم والربا ونظائره فهذان طرفان ظاهران ويلتقيان بالطرفين ما تحقق أمره ولكنه احتمل تغيره ولم يكن لذلك الاحتمال سبب يدل عليه فان صيد البر والبحر حلال ومن أخذ نظية فيصنع أن يكون قد ملكها صياد ثم أفلتت منه وكذلك السمك بمحتمل أن يكون قد تزلق من الصياد بعد وقوعه في يده وخربطته فقل هذا الاحتمال لا يتطرق الى ماء المطر المختطف من الهواء ولكنه في معنى ماء المطر والاحتراز منه وسواس ولنسم هذا الفن ورع الموسوسين حتى يلتحق به أمثاله وذلك لان هذا وهم مجرد لا دلالة عليه نعم لودل عليه دليل فان كان قاطعاً كالوجود حلقة في أدن السمكة أو كان محتملاً كالوجود على الطبيعة جراحة بمحتمل أن يكون كما لا يقدر عليه الا بعد الضبط وبمحتمل أن يكون جرحاً فهذا موضع الورع وإذا انتفت الدلالة من كل وجه فالاحتمال المعدوم دلالة كاحتمال المعدوم في نفسه ومن هذا الجنس من يستعير داراً فيغيب عنه المعبر فيخرج ويقول لعلمه مات وصار الحق للوارث فهذا وسواس اذ لم يدل على موته سبب قاطع أو مشكك اذ الشبهة المحذورة ما تنشأ من الشك والشك عبارة عن اعتقادين متقابلين نشأ عن سببين فالاسباب لا يثبت عقده في النفس حتى يساوي العقد المقابل له فيصير شكواً لهذا نقول من شك أنه صلى ثلاثاً أو أربعاً أخذ بالثلاث اذ الاصل عدم الزيادة ولو سئل انسان أن صلاة الظهر التي أذاها قبل هذا بخرسين كانت ثلاثاً أو أربعاً لم يفتق قطعاً أنها أربعة وإذا لم يقطع جوز أن تكون ثلاثة وهذا التحويز لا يكون شكاً اذ لم يحضره سبب أو وجب اعتقاد كونها ثلاثاً فلتفهم حقيقة الشك حتى لا يشبهه بالوهم والتحويز بغير سبب فهذا يلتحق بالحلال المطلق ويلتحق بالحرام المحض ما تحقق تحريمه وان أمكن طرياً محلل ولكن لم يدل عليه سبب مكن في يده طعام لمورثه الذي لا وارث له سواء نغاب عنه فقال بمحتمل أنه مات وقد انتقل الملك الى فأكله فاقدامه عليه اقدام على حرام محض لانه احتمال لا مستند له فلا ينبغي أن يعد هذا الخط من أقسام الشبهات وإنما الشبهة تعني بها ما اشبه علينا أمره بأن تعارض لنا فيه اعتقادان صدر عن سببين مقتضيين للاعتقادين ومثارات الشبهة خمسة

المشار الاوّل الشك في السبب المحلل والمحرّم

وذلك لا يحلّو اتماماً أن يكون متعادلاً أو غلب أحد الاحتمالين فان تعادل الاحتمال كان الحكم لما عرف قبله فيستحب ولا يترك بالشك وان غلب أحد الاحتمالين عليه بأن صدر عن دلالة معتبرة كلن الحكم للغالب ولا يتبين هذا الا بالامثال والشواهد فلتقسّمه الى أقسام أربعة (القسم الاول) أن يكون التحريم معلوماً من قبل ثم يقع الشك في المحلل فهذه شبهة يجب اجتنابها ويحرم الاقدام عليها (مثاله) أن يرى الى صيد فيجرعه ويقع في الماء فيصادفه ميتاً ولا يدري أنه مات بالغرق أو بالجرح فهذا حرام لان الاصل التحريم الا اذا مات بطريق معين وقد وقع الشك في الطريق المعين فلا يترك اليقين بالشك كفي الاحداث والناسات وركعات الصلاة وغيرها وعلى هذا ينزل قوله صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم لا تأكله فلعله قتله غيرك بلك فلذلك كان صلى الله

عليه وسلم اذا أتى بشئ اشتبه عليه أنه صدقة أو هدية سأل عنه حتى يعلم أيهما هو وروى أنه صلى الله عليه وسلم أرق ليلة فقال له بعض نسائه أرقت يا رسول الله فقال أجل وجدت ثمرة غشيت أن تكون من الصدقة وفي رواية فاكلتها غشيت أن تكون من الصدقة فمن ذلك ما روى عن بعضهم أنه قال كثافي سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصابنا الجوع فقلنا منزلاً كثيراً الضباب فينا القدور تغلي بها اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمة مسخت من بني اسرائيل أخشى أن تكون هذه فأكلنا القدور ثم أعله الله بعد ذلك أنه لم يمسح الله خلقاً له له تسلاً وكان امتناعه أو لئلا ياصل عدم الحل وشك في كون الذبح محلاً * (المقام الثاني) أن يعرف الحل وشك في المحرم فالاصل الحل وله الحكم كما اذا نكح امرأتين رجلان وطار طائر فقال أحدهما ان كان هذا غراباً فأمرأتى طالق وقال الآخر ان لم يكن غراباً فأمرأتى طالق والتبس أمر الطائر فلا يقضى بالتحريم في واحدة منهما ولا يلزمهما اجتنابهما ولكن الورع اجتنابهما وتطبيقهما حتى يحل لسائر الأزواج وقد أمر مكحول بالاجتناب في هذه المسئلة وأفنى الشعبي بالاجتناب في رجلين كانا قد تازعا فقال أحدهما للآخر أنت حسود فقال الآخر أزدنا زوجته طالق ثلثاً فقال الآخر نعم وأشكل الامر وهذا ان أراد به اجتناب الورع فصحيح وان أراد التحريم المحقق فلا وجه له ثبت في المياه والتجاسات والاحداث والصلوات ان اليقين لا يجب تركه بالشك وهذا في معناه فان قلت وأى مناسبة بين هذا وبين ذلك فاعلم أنه لا يحتاج الى المناسبة فانه لازم من غير ذلك في بعض الصور فانه مهماتيقن طهارة الماء ثم شك في نجاسته جازله أن يتوضأ به فكيف لا يجوز له أن يشربه واذ جوز الشرب فقد سلم أن اليقين لا يزال بالشك الا ان ههنا دققة وهو أن وزان الماء ان يشك في أنه طلق زوجته أم لا فيقال الاصل أنه ما طلق ووزان مسألة الطائر أن يتحقق نجاسة أحد الاناءين ويشبهه عنه فلا يجوز أن يستعمل أحدهما بغير اجتهاد لانه قابل يقين النجاسة يقين الطهارة فيبطل الاستصحاب فكذلك ههنا قد وقع الطلاق على احدي الزوجتين قطعاً والتبس عن المطلقة بغير المطلقة فنقول اختلف أصحاب الشافعي في الاناءين على ثلاثة أوجه فقال قوم يستحب بغير اجتهاد وقال قوم بعد حصول يقين النجاسة في مقابلة يقين الطهارة يجب الاجتناب ولا يغني الاجتهاد وقال المقتصدون بجتهده وهو الصحيح ولكن وزانه أن تكون له زوجتان فيقول ان كان غراباً فزيت طالق وان لم يكن فعمره طالق فلا جرم لا يجوز له غشيانها بالاستصحاب ولا يجوز الاجتهاد اذ علامة ونحو مهم عليه لانه لو وطئها كان مقصداً للزنا قطعاً وان وطئ احداهما قال أفنصر على هذه كان متعجباً بتعيينها من غير ترجيح ففي هذا اقترق حكم شخص واحد أو شخصين لان التحريم على شخص واحد متحقق بخلاف الشخصين اذ كل واحد شك في التحريم في حق نفسه * فان قيل فلو كان الاناءان لشخصين فينبغي أن يستغنى عن الاجتهاد ويتوضأ كل واحد بانائه لانه يتيقن طهارته وقد شك الآن فيه فنقول هذا محتمل في الفقه ولا يرجح في ظني المنع وأن تعدد الشخص ههنا كاتحاده لان صحة الوضوء لا تسدعى ملكاً بل وضوء الانسان بماء غيره في رفع الحدث كوضوءه بماء نفسه فلا يتبين لاختلاف الملك واتحاده أثر بخلاف الوطء لزوجته الغير فانه لا يحل ولان للعلامات مدخلا في التجاسات والاجتهاد فيه ممكن بخلاف الطلاق فوجب تقوية الاستصحاب بعلامة ليدفع بها قوة يقين النجاسة المقابلة لليقين الطهارة وأبواب الاستصحاب والترجيحات من غوامض الفقه ودقائقه وقد استقصيناها في كتب الفقه ولست انقصد الآن الا التنبيه على قواعدها * (المقام الثالث) أن يكون الاصل التحريم ولكن طرأ ما أوجب تحليله بظن غالب فهو مشكوك

فيه والغالب حله فهذا ينظر فيه فان استند غلبة الظن الى سبب معتبر شرعا فالذى يخالف فيه أنه
يحل واجتنبه من الورع (مثاله) أن يرمى الى صيد فيغيب ثم يدركه ميتا وليس عليه أن يسوى سهمه
ولكن يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر فان ظهر عليه أثر صدمة أو جراحة أخرى التحق بالقسم
الأول وقد اختلف قول الشافعي رحمه الله في هذا القسم والخيار أنه حلال لان الجرح سبب
ظاهر وقد تحقق والاصل أنه لم يطرأ غيره عليه فطريانه مشكوك فيه فلا يدفع اليقين بالثبوت * فان
قبل فقد قال ابن عباس كل ما أصحمت وودع ما أنعمت وروت عائشة رضي الله عنها ان رجلا أتى النبي
صلى الله عليه وسلم بأرنب فقال رميني عرفت فيها سهمي فقال أصحمت أو أنعمت فقال بل أنعمت
قال ان الليل خلق من خلق الله لا يقدر قدره الا الذي خلقه فلعله أغان على قتله شيء وكذلك قال
صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم في كلبه المعلم وان اكل فلانا كل فاني أخاف أن يكون انما أمسك
على نفسه والغالب ان الكلب المعلم لا يسئ خلقه ولا يمسك الا على صاحبه ومع ذلك نهى عنه وهذا
التعقيق وهو ان الحل انما يتحقق اذا تحقق تمام السبب وتمام السبب بان يقضى الى الموت سليما من
طريان غيره عليه وقد شك فيه فهو شك في تمام السبب حتى اشتبه ان موته على الحل أو على الحرمة
فلا يكون هذا في معنى ما تحقق موته على الحل في ساعته ثم شك فيما يطرأ عليه * فالجواب ان نهى
ابن عباس ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم محمول على الورع والتزبه بدليل ما روى في بعض
الروايات أنه قال كل منه وان غاب عنك ما لم تجد فيه أثر اغترسهمك وهذا تنبيه على المعنى الذي
ذكرناه وهو انه ان وجد أثر آخر فقد تعارض السببان بتعارض الظن وان لم يجد سوى جرحه حصل
غلبة للظن فيحكم به على الاستصحاب كما يحكم على الاستصحاب بخبر الواحد والقياس المظنون
والعمومات المظنونة وغيرها * واما قول القائل انه لم يتحقق موته على الحل في ساعة فيكون شك
في السبب فليس كذلك بل السبب قد تحقق اذا الجرح سبب الموت فطريان الغير شك فيه ويدل
على صحة هذا الاجماع على أن من جرح وغاب فوجد ميتا فيجب القصاص على جرحه بل ان لم يقب
يحتمل أن يكون موته هيجان خلطي باطنه كما يموت الانسان فجأة فينبغي أن لا يجب القصاص
الاجتزائي والجرم المذنب لان العلل القاتلة في الباطن لا تؤمن ولا جلا يموت الصحيح فجأة ولا
قائل بذلك مع أن القصاص مبني على الشبهة وكذلك جنين المذكاة حلال ولعله مات قبل ذبح
الاصل لا بسبب ذبحه أو لم ينفع فيه الروح وغرة الجنين نجس ولعل الروح لم ينفع فيه أو كان قد مات
قبل الجناية بسبب آخر ولكن يبنى على الاسباب الظاهرة فان الاحتمال الآخر اذا لم يستند الى
دلالة تدل عليه التحق بالوهم والوسواس كاذرناه فكذلك هذا أو ما قوله صلى الله عليه وسلم أخاف
أن يكون انما أمسك على نفسه فلشافعي رحمه الله في هذه الصورة قولان والذي يختاره الحكم
بالتعريم لان السبب قد تعارض اذا الكلب المعلم كالألأ والوكيل يمسك على صاحبه فيحل ولو استرسل
المعلم بنفسه فأخذ لم يحل لانه يتصور رمته أن يصطاد لنفسه ومهما نعت بأشارته ثم اكل دل ابتداء
انبعاته على أنه نازل منزلة آلهة وأنه يسمى في وكالته ونيايته ودل اكله آخرا على أنه أمسك لنفسه
لأن صاحبه فقد تعارض السبب الدال في تعارض الاحتمال والاصل التعريم فيستصحب ولا يزال
بالشك وهو كما لو وكل رجلا بأن يشتري له جارية فاشتري جارية ومات قبل أن يبين أنه اشتراها
لنفسه أو لموكله لم يحل للموكل وطؤها لان الموكل قدرة على الشراء لنفسه ولموكله جميعا ولا دليل مرجح
والاصل التعريم فهذا التحق بالقسم الأول بالقسم الثالث * (للقسم الرابع) أن يكون الحل
معلوما ولكن يغلب على الظن طريان محرم بسبب معتبر في غلبة الظن شرعا فيرفع الاستصحاب

و يقضى بالتحريم اذ بان لنا أن الاستصحاب ضعيف ولا يبقى له حكم مع غالب الطق (ومثله) أن يؤدي اجتهاده الى نجاسة أحد الاثامين بالاعتماد على علامة معينة فتوجب غلبة الطق فتوجب تحريم شربه كما اوجبت منع الوضوء به وكذا اذا قل أن قتل زيد محرماً أو قتل زيد صيداً منفرداً بقتله فامرأى طالق فحره وقاب منه فوجد ميتاً لم تمت زوجته لان الطاهر أهـ منفرد بقتله كما سبق وقد نص الشافعي رحمه الله أن من وجنى الغدران ماء متغيراً احتمل أن يكون قتيلاً بغيره بطول المكث أو بالنجاسة فيستعمله ولو رأى طيبة بالث فيه ثم وجده متغيراً واحتمل أن يكون بالبول أو بطول المكث لم يجز استعماله اذ صار البول المشاهد دالة مغلبة لاحتمال النجاسة وهو مثال ما ذكرناه وهذا في غلبة طق استدلال علامة متعلقة بعين الشيء فاما غلبة الطق لا من جهة علامة تتعلق بعين الشيء فقد اختلف قول الشافعي رضي الله عنه في أن اصل الحمل هل يزال به اذا اختلف قوله في التوضي من أواني المشركين ومد من الحرم والصلاة في المقابر المنبوذة والصلاة مع طين السوارع أعنى المقدار الزائد على ما يتعدى الاحتراز منه وعبر الأصحاب عنه بأنه اذا قمارض الأصل والغالب فأيها يعتبر وهذا جار في حل الشرب من أواني مد من الحرم والمشركين لان الجبر لا يحمل شربه فاذا ما أخذ النجاسة والحل واحد فالتردد في أحدهما يوجب التردد في الآخر والذي اختاره أن الأصل هو المعتبر وان العلامة اذا لم تتعلق بعين المتناول لم توجب رفع الأصل وسيأتي بيان ذلك وبرهانه في المشار الثاني للشبهة وهي شبهة الخلط فقد انصاع من هذا حكم حلال شك في طريان محرّم عليه أو طق وحكم حرام شك في طريان محل عليه أو طق وبان الفرق بين طق يستند الى علامة في عين الشيء وبين ما لا يستند اليه وكل ما حكمنا في هذه الاقسام الاربعة بمجمله فهو حلال في الدرجة الاولى والاحتياط تركه فالمقدم عليه لا يكون من زمرة المتقين والصالحين بل من زمرة العدول الذين لا يقضى في فتوى الشرع بشقهم وعصياتهم واستحقاقهم العقوبة الا ما ألحقناه برتبة البوسواس فان الاحتراز عنه ليس من الورع أصلاً

المشار الثاني للشبهة شك منشأ الاختلاط

وذلك بأن يختلط الحرام بالحلال ويشبه الأمر ولا يتميز والخلط لا يخلو اما أن يقع بعدد لا يحصر من الجانبين أو من أحدهما أو بعدد محصور فان اختلط بمحصور فلا يخلو اما أن يكون اختلاط امتزاج بحيث لا يتميز بالاشارة كاختلاط المائعات أو يكون اختلاط استنباه مع التمييز للاعيان كاختلاط الأصد والدور والافراس والذي يختلط بالاستنباه فلا يخلو اما أن يكون مما قصد منه كالعروض أو لا يقصد كالنقود فيخرج من هذا التقسيم ثلاثة أقسام (القسم الاول) أن تستنبه العين بعدد محصور كالواختلطت الميتة بكية أو بعشر مذكاة أو اختلطت رضية بعشر نسوة أو يتزوج احدى الاختين ثم تلبس بهذه شبهة يجب اجتنابها بالاجماع لانه لا مجال للاجتهاد والعلامات في هذا واذا اختلطت بعدد محصور صارت الجملة كالشيء الواحد فتقابل فيه يقين التحريم والتعليل ولا فرق في هذا بين أن يثبت حل فيطرأ اختلاط بمحرّم كالو أو وقع الطلاق على احدى زوجتين في مسألة الطائر أو يختلط قبل الاستحلال كالواختلطت رضية بأجنبية فأراد استحلال واحدة وهذا قد يشكك في طريان التحريم كطلاق احدى الزوجتين لما سبق من الاستصحاب وقد تنهنا على وجه الجواب وهو أن يقين التحريم قابل يقين الحل فضعف الاستصحاب وجانب الخطر أغلب في نظر الشرع فلذلك ترجع وهذا اذا اختلط حلال بمحصور بمحصر فان اختلط حلال بمحصور بمحصر غير محصور فلا يخفى أن وجوب الاجتناب أولى (القسم الثاني) حرام محصور بحلال غير محصور كالواختلطت

رضيعة أو عشر رضائع بنسوة ولد كبير فلا يلزم هذا اجتناب نكاح نساء اهل البلد بل له أن ينكح من شاء منهم وهذا لا يجوز أن يعلل بكثرة الحلال أذ يلزم عليه أن يجوز النكاح إذا اختلطت واحدة حرام بنسح حلال ولا قائل به بل العلة الغلبة والحاجة جميعا إذ كل من ضاع له رضيع أو قريب أو محرم بمصاهرة أو سبب من الأسباب فلا يمكن أن يستدعيه باب النكاح وكذلك من علم أن مال الدنيا خالطه حرام قطعاً لا يلزم ترك الشراء والا كل فان ذلك خرج وما في الدين من حرج ويعلم هذا بأنه لما سرق في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم مجن وغل واحد في الغنمية عبادة لم يمتنع أحد من شراء الحبان والعبادة في الدنيا وكذلك كل ما سرق وكذلك كان يعرف ان في الناس من يربي في الدراهم والدنانير وما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا الناس الدراهم والدنانير بالكلية وبالجملة انما تنفك الدنيا عن الحرام اذا عصم الخلق كلهم عن المعاصي وهو محال واذ لم يشترط هذا في الدين لم يشترط أيضاً في بلد الا اذا وقع بين جماعة محصورين بل اجتناب هذا من ورع الموسوسين اذ لم ينقل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من الصحابة ولا يتصور الوفاء به في مله من المال ولا في عصر من الاصراف ان قلت فكل عدد محصور في علم الله فاحد المحصور ولو اراد الانسان أن يحصر اهل بلد لقد رعايه أيضاً ان تمكن منه فاعلم أن تحديد أمثال هذه الامور غير ممكن وانما يصيب بالتقريب فنقول كل عدد ولو اجتمع على صعيد واحد لعصر على الناظر عدد هم بحجرات النظر كالألف والألفين فهو غير محصور وما سهل كالعشرة والعشرين فهو محصور وروى عن الطرفين أو ساط متشابهة تلحق بأحد الطرفين بالنظر وما وقع الشك فيه استفتى فيه القلب فان اثنى حراز القلوب وفي مثل هذا المقام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ابسة استفت قلبك وان أفوتك وأفوتك وأفوتك وكذا الاقسام الاربعة التي ذكرناها في المثار الاول يقع فيها أطراف متقابلة واضحة في النسي والانيات وأوساط متشابهة فالفتى يفتى بالظن وعلى المستفتى أن يستفتى قلبه فان حاك في صدره شيء فهو الاثم بينه وبين الله فلا ينبغي في الآخرة فتوى المفتي فانه يفتى بالظاهر والله يتولى السرائر (القسم الثالث) أن يختلط حرام لا يحصر بحلال لا يحصر حكم الاموال في زمانها هذا الذي يأخذ الاحكام من الصور قد ينطق أن نسبة غير المحصور الى غير المحصور كنسبة المحصور الى المحصور وقد حكينا ثم بالتحريم فلنحكم هنا به والذي نتجته خلاف ذلك وهو أنه لا يحرم بهذا الاختلاط أن يتناول شيء بعينه احمّل أنه حرام وأنه حلال الآن يقرن بتلك العين علامة تدل على أنه من الحرام فان لم يكن في العين علامة تدل على أنه من الحرام فتركه ورع وأخذه حلال لا يفسق به آكله ومن العلامات أن يأخذه من يد سلطان ظالم الى غير ذلك من العلامات التي سبأ في ذكرها ويدل عليه الاترو القياس فأما الاثر فاعلم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانخلعوا ازاشدين بعده اذ كانت أثمان الخورود درهم الراب من أيدي اهل الذمة مختلطة بالاموال وكذا غلول الاموال وكذا غلول الغنمية ومن الوقت الذي نهى صلى الله عليه وسلم عن الربا اذا قال اقول ربا أضعه ربا العباس ما ترك الناس الربا بأجمعهم كالم يتركوا شرب الخور وسائر المعاصي حتى روي ان بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم باع الخرفقال عمر رضي الله عنه لعن الله فلانا هو اقل من سبيع الخراف لم يكن قد فهم أن تحريم الخرف تحريم لثمنها وقال صلى الله عليه وسلم ان فلانا يجر في النار عبادة قد غلها وقتل رجل فقتلوا متاعه فوجدوا فيه خرزات من خرز اليهود لا تساوي درهمين قد غلها وكذلك أدرك اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الامراء القليلة ولم يمتنع أحد منهم عن الشراء والبيع في السوق بسبب نهب المدينة وقد نهى اصحاب يزيد بثلاثة أيام وكان من يمتنع من تلك الاموال مشار اليه في الورع والا كثر من لم يمتنعوا

مع الاختلاط وكثرة الاموال النهمية في أيام الطفلة ومن أوجب ما لم يوجهه السلف الصالح وزعم أنه
تفطن من الشرع ما لم يتفطنوا له فهو موسوس مختل العقل ولو ما زان بزيادة علمهم في أمثال هذا الجاز
مخالفتهم في مسائل لا مستند فيها سوى اتفاقهم بقولهم ان اجدة كالام في النحر وبان لابن كلاب
وشرع الخنزير وشحمه كاللحم المذكور نجر يمه في القرآن والربا حرام فباعدا الاشياء الستة وذلك
محال فانهم أولى بفهم الشرع من غيرهم. وأما القياس فهو أنه لو فتح هذا الباب لاستدباب جميع
التصرفات وخرب العالم ادا القس يقاب على الناس وينسأهلون بسببه في شروط الشرع في العقود
ويؤدي ذلك لامحالة الى الاختلاط فان قيل فقد نعلم انه صلى الله عليه وسلم امتنع من الضرب وقال
أخشى أن يكون مما مضى الله وهو في اختلاط غير المحصور قلنا يحمل ذلك على التنزه والورع أو نقول
الضرب شكل غريب ربما يدل على أنه من المسخ فهي دلالة في عين المتناول فان قيل هذا معلوم في
زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وزمان الصحابة بسبب الربا والسرقة والنهب وغلول الغنبة
وغيرها ولكن كانت هي الاقل بالاضافة الى الحلال فاذا نقول في زماننا وقد صار الحرام اكثر مما في
أيدي الناس لفساد المعاملات واهمال شروطها وكثرة الربا وأموال السلاطين الطفلة فنأخذ ما لا
لم يشهد عليه علامة معينة في عينه للتحريم فهو حرام أم لا فاقول ليس ذلك حراما وانما الورع تركه
وهذا الورع أهم من الورع اذا كان قليلا ولكن الجواب عن هذا ان قول القائل اكثر الاموال
حرام في زماننا غلط محض ومنشأ الفقه عن الفرق بين الكثير والاكثر فأكثر الناس بل اكثر الفقهاء
يظنون ان ما ليس بنادر فهو الاكثر ويتوهمون أنهم أقسامان متقابلان ليس بينهما ثالث وليس
كذلك بل الاقسام ثلاثة قليل وهو النادر وكثير (ومثاله) ان الخنثى فيما بين الخلق نادر واد
أضيف اليه المريض وجعد كثير او كذا السفر حني يقال المرض والسفر من الاعذار العامة
والاستحاضة من الاعذار النادرة ومعلوم أن المرض ليس بنادر وليس بالاكثر أيضا بل هو كثير
والفقه اذا تساهل وقال المرض والسفر غالب وهو عذر عام أراد به أنه ليس بنادر فان لم يرد هذا فهو
غلط والصحيح والمقيم هو الاكثر والمسافر والمريض كثير والاستحاضة والخنثى نادر فاذا فهم هذا
فنقول قول القائل الحرام اكثر باطل لان مستند هذا القائل اما أن يكون كثرة الطفلة والجندي
أو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة وكثرة الأيدي التي تسكرت من اول الاسلام الى زماننا هذا
على اصول الاموال الموحدة اليوم. أما المستند الاول فباطل فان انظام كثير وليس هو بالاكثر
فانهم الجندي لا ينظم الادوية وشوكه وهم اذا أضيفوا الى كل العالم لم يبلغوا عشر عشرهم فكل
سلطان يجمع عليه من الجنود مائة ألف مثلا فملك اقلها يجمع ألف ألف وزيادة ولعل بلدة واحدة
من بلاد مملكتهم يزيد عددهم على جميع عسكره ولو كان عدد السلاطين اكثر من عدد الرعايا لهلك
الكل اذا كان يجب على كل واحد من الرعية أن يقوم بعشرة منهم مثلا مع تنعمهم في المعيشة ولا يتصور
ذلك بل كفاية الواحد منهم تجمع من ألف من الرعية وزيادة وكذا القول في السران فان البلدة
الكبيرة تشتمل منهم على قدر قليل. وأما المستند الثاني وهو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة فهي
أيضا كثيرة وليست بالاكثر اذا اكثر المسلمين يتعاملون بشروط الشرع فعدها لا اكثر والذي
يعامل بالربا وغيره فلو عدت معاملاته وحده لكان عدد الصحيح منها يزيد على الفاسد الا أن يطلب
الانسان بوجهه في البلد مخصوصا بالجماعة والخنث وقلة الدين حتى يتصور أن يقال معاملاته
الفاسدة اكثر ومثل ذلك النصوص نادر وان كان كثيرا فليس بالاكثر لو كان كل معاملاته فاسدة
كيف ولا يتخلو هو أيضا عن معاملات صحيحة تساوي الفاسدة أو تزيد عليها وهذا مقطوع به لمن تأمله

وإنما غلب هذا على النفوس لاستكثار النفوس الفساد واستبعادها إياه واستغفامها له وإن كان نادرا حتى ربما يظن أن الزنا وشرب الخمر قد شاع كإشاع الحرام فيبغض إليهم الاكثرون وهو خطأ فانهم الاقلون وإن كان فيهم كثرة. وأما السند الثالث وهو أخيلها أن يقال الأموال إنما تحصل من المعادن والنبات والحيوان والنبات والحيوان حاصلان بالتوالد فإذا نظرنا إلى شاة مثلا وهي تلد في كل سنة فيكون عدد أصولها إلى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قريبا من خمسمائة ولا يتخلو هذا أن يتطرق إلى أصل من تلك الأصول غصب أو معاملة فاسدة فكيف يقدر أن تسلم أصولها عن تصرف باطل إلى زمانها هذا وكذا بذور الحبوب والقوا كد تحتاج إلى خمسمائة أصل أو ألف أصل مثلا إلى أول الشرع ولا يكون هذا حلالا ما لم يكن أصله وأصل أصله كذلك إلى أول زمان النبوة حلالا. وأما المعادن فهي التي يمكن نيلها على سبيل الابتداء وهي أقل الأموال وأكثر ما يستعمل منها الدراهم والدينار ولا تخرج إلا من دار الضرب وهي في أيدي الطلبة مثل المعادن في أيديهم ينعون الناس منها ويلزمون الفقراء استغرائها بالاحمال الشاقة ثم يأخذونها منهم غصبا فإذا نظرنا في هذا علم أن بقاها دينار واحد بحيث لا يتطرق إليه عقد فاسد ولا ظلم وقت النبل ولا وقت الضرب في دار الضرب ولا بعده في معاملات الصرف والزبا بعيد نادرا ومحال فلا يبقى إذا حلال إلا الصيد والحشيش في الصحارى والموات والمفاوز والخطب المباح ثم من يحصله لا يقدر على أكله فيقتصر على أن يشتري به الحبوب والحيوانات التي لا تحصل إلا بالاستنبات والتوالد فيكون قد بدل حلالا في مقابلة حرام فهذا هو أشد الطرق تحيلا. والجواب أن هذه القلبية لم تنشأ من كثرة الحرام المخلوط بالحلال مخرج عن النمط الذي نحن فيه والعق بما ذكرناه من قبل وهو تعارض الأصل والغالب إذا الأصل في هذه الأموال قبولها للتصرفات وجواز التراضي عليها وقد عارضه سبب غالب يخرجها عن الصلاح له فيضاهي هذا محل القولين للشافعي رضي الله عنه في حكم العباسات والصحيح عندنا أنه يجوز الصلاة في الشوارع إذا لم يجد فيها نجاسة فإن طين الشوارع طاهر وإن الوضوء من أواني المشركين جائز وإن الصلاة في المقابر المنبوذة جائزة فنثبت هذا أولا ثم نقس ما نحن فيه عليه ويدل على ذلك ترويض رسول الله صلى الله عليه وسلم من مزادة مشركة وترويض عمر رضي الله عنه من جرة نصرانية مع أن منسهم الخمر ومطعمهم الخنزير ولا يمتزجون مما نجسه شرعا فكيف تسلم أو أنهم من أيديهم بل نقول نعم قطعا أنهم كانوا يلبسون القراء المدبوغة والثياب المصبوغة والمقصورة ومن تأمل أحوال الدباغين والقصارين والصباغين علم أن الغالب عليهم النجاسة وإن الظهارة في تلك الثياب محال أو نادر بل نقول نعم أنهم كانوا يأكلون خبز البر والشعير ولا يسلطونه مع أنه يئس بالقر والحوانات وهي تبول عليه وتروث وقل ما يخلص منها وكانوا يركبون الدواب وهي تفرق وما كانوا يفسلون ظهورها مع كثرة تمرضها في العباسات بل كل دابة تخرج من بطن أمها وعليها رطوبات نجسة قد تزيلها الأمطار وقد لا تزيلها وما كان يمتزج عنها وكانوا يمشون خفاة في الطرق وبالعمال ويصلون معها ويجلسون على التراب ويمشون في الطين من غير حاجة وكانوا يمشون في البول والعذرة ولا يجلسون عليها ويستزهون منه ومتى تسلم الشوارع من العباسات مع كثرة الكلاب وأبولها وكثرة الدواب وأرواثها ولا ينبغي أن نظن أن الأعصار أو الأمصاير تختلف في مثل هذا حتى نظن أن الشوارع كانت تفصل في عصرهم أو كانت تحرس من الدواب هيأت فذلك معلوم استحالته بل العادة قطعا تدل على أنهم لم يمتزجوا إلا من نجاسة مشاهدة أو علامة على النجاسة دالة على العين فأما الظن الغالب الذي يستأثر من رد الدراهم إلى مجاري الأحوال فلم يستبروه وهذا

عند الشافعي رحمه الله وهو يرى ان الماء القليل يحبس من غير تغيير واقع اذ لم يزل العصاة يدخلون الحمامات ويتوضؤون من الحياض وفيها المياه القليلة والأبدى المختلفة تنفس فيها على الدوام وهذا قاطع في هذا الفرض ومهما ثبت جواز التوضي من جرة نصرانية ثبت جواز شربه والتحق حكم الحل بحكم نجاسة • فان قيل لا يجوز قياس الحل على النجاسة اذ كانوا يتوضعون في امور الظهارات ويحتزون من شبهات الحرام غاية العجز فكيف يقاس عليه قلنا ان أريد به أنهم صلوا مع النجاسة والصلاة معهم معصية وهي محاد الدين فبئس الظن بل يجب أن نعتقد فيهم أنهم احتزوا وعن كل نجاسة وجب اجتنابها وانما تسامحوا حيث لم يجب وكان من محل تسامحهم هذه الصورة التي تعارض فيها الاصل والغالب فبان أن الغالب الذي لا يستند الى علامة تتعلق بعين ما فيه النظر مطرح وأما ترويعهم في الحلال فكأن بطريق التقوى وهو ترك ما لا بأس به بخافة ما به بأس لان أمر الاموال مخوف والنفس تميل اليها ان لم تضبط عنها وأمر الظهارة ليس كذلك فقد امتنع طائفة منهم عن الحلال المحض خيفة أن يشغل قلبه وقد حكى عن واحد منهم أنه احتز من الوضوء بما الجبر وهو الظهور المحض فالافتراق في ذلك لا يقدح في الفرض الذي أجعنا فيه على أن انجبر في هذا المستند على الجواب الذي قدمناه في المستندين السابقين ولا نسلم ما ذكره من أن الاكثر هو الحرام لان المال وان كثرت اصوله فليس بواجب أن يكون في اصوله حرام بل الاموال الموجودة اليوم مما تطرق الظلم الى اصول بعضها دون بعض وكان الذي يتبدأ غصبه اليوم هو الاقل بالاضافة الى ما لا يغصب ولا يسرق فهكذا كل مال في كل عصر وفي كل اصل فالمغصوب من مال الدنيا والمتناول في كل زمان بالفساد بالاضافة الى غيره أقل ولست نأدرى أن هذا الفرع بعينه من أي القسمين فلان نسلم أن الغالب تخريمه فانه كيزيد المغصوب بالتوالي الذي يدغير المغصوب بالتوالي فيكون فرع الاكثر لا يحاطة في كل عصر وزمان اكثر بل الغالب ان الحبوب المغصوبة تغصب للاكل للبذر وكذا الحيوانات المغصوبة اكثرها يؤكل ولا يقتنى للتوالد فكيف يقال ان فروع الحرام اكثر ولم يزل اصول الحلال اكثر من اصول الحرام وليتفهم المسترشد من هذا طريق معرفة الاكثر فانه منزلة قدم واكثر العلماء يظنون فيه فكيف العوام هذا في المتولدات من الحيوانات والحبوب فأما المعادن فانها مخضلة مسبلة يأخذها في بلاد الترك وغيرها من شاء ولكن قد يأخذ السلاطين بعضها منهم أو يأخذون الأقل لا محالة لا الاكثر ومن حاز من السلاطين معدنا قطعه بجمع الناس منه فأما ما يأخذ هذه الاخذ منه فيأخذ من السلطان بأجرة والصحيح أنه يجوز الاستئابة في اثبات البدعي المباحات والاستئثار عليها فالاستئثار جرمي الاستقاء انا حاز الماء دخل في ملك المستحق لمواستحق الاجرة فكذا النيل فاذا فرغنا على هذا المحرم عين المذهب الا أن يقدر ظلمه بنقصان اجرة العمل وذلك قليل بالاضافة ثم لا يوجب تخريم عين الذهب بل يكون ظالم لبقاء الاجرة في ذمته • وأما دار الضرب فليس المذهب الخارج منها من أعيان ذهب السلطان الذي غصبه وظلم به الناس بل التجار يحملون اليهم المذهب المسبوك أو النقد الردي ويستأجرونهم على السبك والضرب ويأخذون مثل وزن ما سلوه اليهم الاشياء قليلا ليركونه اجرة لهم على العمل وذلك جائز وان فرض دنائير مضروبة من دنائير السلطان فهو بالاضافة الى اعمال التجار أقل لا محالة نعم السلطان ينظم اجراء دار الضرب بأن يأخذ منهم ضريبة لانه خصصهم بها من بين سائر الناس حتى توفر عليهم مال بجشمة السلطان فايأخذ السلطان عوض من حشمة وذلك من باب الظلم وهو قليل بالاضافة الى ما يخرج من دار الضرب فلا يسلم لاهل دار الضرب والسلطان من جملة ما يخرج منه من المائة واحده وهو ضار العتير فكيف يكون هو الاكثر

فهذه أعالي سبقت إلى القلوب بالوهم وتعمرت ليرينها جماعة من رقد بينهم حتى قبعوا الورع وسدوا بابها واستجبوا تميز من يميز بين مال ومال وذلك عين البدعة والضلال فان قيل فلو قدر غلبة الحرام وقد اخلط غير محصور بشعر محصور فاذ تقولون فيه اذ لم يكن في العين المتناولة علامة خاصة فنقول الذي زراه أن تركه ورع وأن أخذه ليس بحرام لأن الاصل الحل ولا يرفع الابهامة معناه كما في طين الشوارع ونظائر هابل أزيدوا قول لو طبق الحرام الدنيا حتى علم يقينا أنه لم يبق في الدنيا حلال لكنت أقول نستأنف تمهيد الشروط من وقتنا ونعفو عما سلف ونقول ما جاء وزحده انعكس الى ضده فهما حرم الكل حل الكل وبرهانه أنه اذا وقعت هذه الواقعة فلا احتمالات خمسة • أحدها أن يقال يدع الناس الاكل حتى يجوزوا من عند آخرهم • الثاني أن يقتصر وامنهما على قدر الضرورة وسد الرمي بزجون عليها • أما الى الموت • الثالث أن يقال يتناولون قدر الحاجة كيف شاؤوا سرقة وضبابا تراضيها من غير تمييز بين مال ومال وجهه وجهه • الرابع أن يتبعوا شروط الشرع ويستأنفوا قواعد من غير اقتصار على قدر الحاجة • الخامس أن يقتصر وامن شروط الشرع على قدر الحاجة • أما الاول فلا يخفى بطلانه • وأما الثاني فباطل قطعا لأنه اذا اقتصر الناس على سد الرمي وزجوا أو قاتهم على الضعف فشا قههم الموتان وبطلت الاعمال والصناعات وخربت الدنيا بالكلية وفي حراب الدنيا خراب الدين لأنها من رعة الآخرة وأحكام الخلافة والقضاء والسياسات بل أكثر أحكام الفقه مقصودها حفظ مصالح الدنيا لئيمها مصالح الدين • وأما الثالث وهو الاقتصار على قدر الحاجة من غير زيادة عليه مع التسوية بين مال ومال بالنصب والسرقة والتراخي وكيف ما اتفق فهو رفع لسد الشرع بين المفسدين وبين أنواع الفساد فتمتد الأيدي بالنصب والسرقة وأنواع الظلم ولا يمكن زجرهم منه اذ يقولون ليس يتميز صاحب اليد باستحقاق غنا فانه حرام عليه وعلينا وذو اليد له قدر الحاجة فقط فان كان هو محتاجا فانا أيضا محتاجون وان كان الذي أخذته في حتى زائد على الحاجة فقد سرقة من هو زائد على حاجته يومه واذ لم نراع حاجة اليوم والسنة فالذي زاعى وكيف يضبط وهذا يؤدى الى بطلان سياسة الشرع واضراء أهل الفساد بالفساد فلا يبقى الا الاحتمال الرابع وهو أن يقال كل ذي يد على ما في يده وهو أولى به لا يجوز أن يؤخذ منه سرقة وضباب بل يؤخذ برضا والتراخي هو طريق الشرع واذ لم يجز الا بالتراخي فالتراخي أيضا منهاج في الشرع تتعلق به المصالح فان لم يعتبر فلم يتعين أصل التراخي وتعطل تفصيله • وأما الاحتمال الخامس وهو الاقتصار على قدر الحاجة مع الاكتساب بطريق الشرع من أصحاب الأيدي فهو الذي زراه لا تقابا للورع لمن يريد سلوك طريق الآخرة ولكن لا وجه لإيجابه على الكافة لا ولا دخاله في فتوى العامة لأن أيدي الطلبة تمتد الى الزيادة على قدر الحاجة في أيدي الناس وكذا أيدي السراق وكل من غلب سلب وكل من وجد فرصة سرق ويقول لاحق له الا في قدر الحاجة وأنا محتاج ولا يبقى الا أن يجب على السلطان أن يخرج كل زيادة على قدر الحاجة من أيدي الملاك ويستوعبها أهل الحاجة ويد على الكل الاموال بومان فومان • وسنة فسنة وفيه تكليف وشطط وتضييع أموال • أما التكاليف والشطط فهو أن السلطان لا يقدر على القيام بهذه كمرة الخلق بل لا يتصور ذلك أصلا • أما التضييع فهو أن ما فضل عن الحاجة من الفواكه والحبوب ينبغي أن يلقى في البحر أو يترك حتى يتعفن فان الذي خلقه الله من الفواكه والحبوب زائد على قدر توسع الخلق وترفهم فكيف على قدر حاجتهم ثم يؤدى ذلك الى سقوط الحج والزكاة والكفارات المالية وكل عبادة تبطت بالغنى عن الناس اذا أصبح الناس لا يملكون الا قدر حاجتهم وهو في غاية القبح بل أقول لو وردتني في مثل هذا الزمان

لوجب عليه أن يستأنف الأمر ويجهد تفصيل أسباب الاملاك بالتراضي وسائر الطرق ويفعل ما يفعله لو وجد جميع الاموال حلالا من غير فرق وأعني بقولي يجب عليه اذا كان النبي من بعث لمصلحة الخلق في دينهم ودنياهم ألا يتم الصلاح برذالكفة الى قدر الضرورة والحاجة اليه فان لم يبعث الصلاح لم يجب هذا ونحن نجوز أن يقدر الله سببا ملك به الخلق عن آخرهم فيفوت دنياهم ويضلون في دينهم فانه يصل من يشاء ويهدى من يشاء ويميت من يشاء ويحيى من يشاء ولكنا نقدر بالامر جارا على ما ألف من سنة الله تعالى في بعثة الانبياء لصلاح الدين والدنيا ومالى أقدر هذا وقد كان ما أقدره فلقد بعث الله نبيا صلى الله عليه وسلم على قرة من الرسل وكان شرع عيسى عليه السلام قد مضى عليه قريب من ستمائة سنة والناس منقسمون الى مكذبين لمن الهود وعبدة الاوثان والى مصدقين له قد شاع الفسق فيهم كما شاع في زماننا الآن والكفار مخاطبون بفروع الشريعة والاموال كانت في أيدي المكذبين له والمصدقين أما المكذبون فكانوا يتعاملون بغير شرع عيسى عليه السلام وأما المصدقون فكانوا يتعاملون مع اصل التصديق كما يشاء هل الآن المسلمون مع أن العهد بالنبوة أقرب فكانت الاموال كلها أو أكثرها وكثير منها خراما وعفاصلى الله عليه وسلم مما سلف ولم يتعرض له وخصص اصحاب الايدي بالاموال ومهد الشرع وما ثبت تحريمه في شرع لا يتقلب حلالا لبعثة رسول ولا يتقلب حلالا بأن يسلم الذي في يده الحرام فانا لانأخذ في الجزية من اهل الذمة ما نعرفه بعينه أنه عن خمر أو مال ربا فقد كانت أموالهم في ذلك الزمان كأموالنا الآن وأمر العرب كان أشد لعموم النهب والغارة فيهم فبان أن الاحتمال الرابع متعين في الفتوى والاحتمال الخامس هو طريق الوريع بل تمام الوريع الاقصر في المباح على قدر الحاجة وترك التوسع في الدنيا بالكلية وذلك طريق الآخرة ونحن الآن نتكلم في العفة المنوط بمصالح الخلق وفتوى الظاهر له حكم ومنهاج على حسب مقتضى المصالح وطريق الدين لا يقدر على سلوكه الا الاحاد ولو اشغل الخلق كلهم به لبطل النظام وخرب العالم فان ذلك طلب ملك كبير في الآخرة ولو اشغل كل الخلق بطلب ملك الدنيا وتركو الحرف الدينية والصناعات الخبيثة لبطل النظام ثم يبطل بطلان الملك أيضا فالخائفون انما سخر والمنتظم الملك للولوك وكذلك المقلون على الدنيا سخر والبسلم طريق الدين لذوى الدين وهو ملك الآخرة ولولا لهاسلم لذوى الدين أيضا دينهم فشرط سلامة الدين لهم أن يعرض الاكثرون عن طريقهم ويستغلوا بامور الدنيا وذلك قسمة سبقت بها المشيئة الازلية واليه الاشارة بقوله تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورغضا بعضهم فوق بعض درجات ليغضب بعضهم بعضا سخرى فان قيل لا حاجة الى تقدير عموم التحريم حتى لا يبقى حلال فان ذلك غير واقع وهو معلوم ولا شك في أن البعض حرام وذلك البعض هو الاقل أو الاكثر فيه ونظر وما ذكرتموه من أنه الاقل بالاضافة الى الكل جئى ولكن لا بد من دليل يحصل على تجويزه ليس من المصالح المرسله وما ذكرتموه من التقسيمات كلها مصاح من سلة فلا بد لها من شاهد معين تقاس عليه حتى يكون الدليل مقبولا بالاتفاق فان بعض العلماء لا يقبل المصالح المرسله فأقول ان سلم أن الحرام هو الاقل فيكفي خبر هانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة مع وجود الربا ولسرقة الفلول والنهب وان قدر زمان يكون الاكثر هو الحرام فيجوز التساؤل أيضا فراهانه ثلاثة امور (الاول) التقسيم الذى حصرناه وأبطلنا منه أربعة وأثبتنا القسم الخامس فان ذلك اذا جرى فيما اذا كان الكل حراما كان أمرى فيما اذا كان الحرام هو الاكثر والاول وقول القائل هو مصلحة من سلة هو س فان ذلك انما تحصيل من تحيله في امور مظنونة وهذا مقطوع به فانا

لا نشتك في أن مصلحة الدين والدنيا سراد الشرع وهو معلوم بالضرورة وليس بمنظون ولا شك في أن رذ كافة الناس الى قدر الضرورة أو الحاجة أو الى الحبس والصيد مخرب للدنيا أولا والدين بواسطة الدنيا ثانيا فلا يشك فيه لا يحتاج الى أصل يشهد له وإنما يستشهد على الخيالات المتظونة المتعلقة بأحاد الأشخاص*(البرهان الثاني)* أن بطلان قياس مخزوم ردد الى أصل يتفق الفقهاء لأنسون بالاقية الجزئية عليه وإن كانت الجزئيات مستحقة عند المحصلين بالاضافة الى مثل ما ذكرناه من الامر الكافي الذي هو ضرورة النبي لو بحث في زمان عم التعريم فيه حتى لو حكم بغيره لغرب العالم والقياس المحرر الجزئي هو أنه قد تعارض أصل وغالب فيما انقطعت فيه العلامات المعينة من الامور التي ليست بمحسورة فيحكم بالأصل لا بالغالب قياسا على طين الشوارع وجرة النصرانية وأواني الشركين وذلك قد أثبتناه من قبل بفعل الصحابة وقرولنا انقطعت العلامات المعينة احتراز عن الأرواف التي يتطرق الاجتهاد اليها وقرولنا ليست بمحسورة احتراز عن التباس المسئلة والرضيعة بالذكية والأجنبية فان قيل كون الماء طهورا مستيقن وهو الأصل ومن يسلم أن الأصل في الاموال الحل بل الأصل فيها التعريم فنقول الامور التي لا تخرم لصفة في عينها حرمة الحر والخمر خلقت على صفة تستند لقبول المعاملات بالتراضي كإخلاق الماء مستند للوضوء وقد وقع الشك في بطلان هذا الاستعداد منها فلا فرق بين الامرين فانها تخرج عن قبول المعاملة بالتراضي بدخول الظلم عليها كإخراج الماء عن قبول الوضوء بدخول نجاسة عليه ولا فرق بين الامرين والجواب الثاني أن البطلان لا يقدح في ظاهره فدل على الملك نازلة منزلة الاستصحاب وأقوى منه بدليل أن الشرع أحق به اذ من ادعى عليه دين فالتقول قوله لأن الأصل براءة ذمته وهذا استصحاب ومن ادعى عليه ملك في يده فالتقول أيضا قوله إقامة اليد مقام الاستصحاب فكل ما وجد في يد انسان فالأصل أنه ملكه ما لم يدل على خلافه علامه معينة*(البرهان الثالث)* هو أن كل ما دل على جنس لا يخصص ولا يدل على معين لم يعتبر وإن كان قطعان لا يستبرأ اذ دل بطريق التلقين أولى وبينا أنه ما علم أنه ملك زيد فحقه يمنع من التصرف فيه بغير اذنه ولو علم أن له مال الكافي للعالم ولكن وقع اليأس عن الوقوف عليه وعلى وازنه فهو مال مرصدا لمصالح المسلمين يجوز التصرف فيه بحكم المصلحة ولولد على أن له مال الكافي محصورا في عشرة مثلاً وعشرين امتنع التصرف فيه بحكم المصلحة فالذي يشك في أن له مال كسوى صاحب البدن لا لاريد على الذي يتيقن قطعاً أن له مال الكافي ولكن لا يعرف عينه فليجز التصرف فيه بالمصلحة والمصلحة ما ذكرناه في الاقسام الخمسة فيكون هذا الأصل شاهداً له وكيف لا وكل مال ضائع فقد مال كة بصرفه السلطان الى المصالح ومن المصالح الفقراء وغيرهم فلو صرف الى فقير ملكه ونفذ فيه تصرفه فلو صرفه منه سارق قطعت يده فكيف نهى تصرفه في ملك الغير ليس ذلك الاحكام بأن المصلحة تقتضي أن ينتقل الملك اليه ويحمل له قضيتها بموجب المصلحة فان قيل ذلك يختص بالتصرف فيه السلطان فنقول والسلطان لم يجوز له التصرف في ملك غيره بغير اذنه لا بسبب له المصلحة وهو أن لو ترك لصاع فهو مرددين تضييعه وصرفه الى مهمته والصرف الى مهمته أصح من التضييع فرج عليه والمصلحة فيما يشك فيه ولا يعلم تحريمه أن يحكم فيه بدلالة اليد ويترك على أرباب الابدان انفرادها بالشك ونكاحهم الاقتصار على الحاجة يؤدى الى الضرر الذي ذكرناه وجهات المصلحة تختلف فان السلطان تارة يرى ان المصلحة أن يبنى بذلك المال قلطرة وتارة أن يصرفه الى جند الاسلام وتارة الى الفقراء ويدور مع المصلحة كيف ما دارت وكذلك الفتوى في مثل هذا عمود على المصلحة وقد خرج من هذا أن الخلق غير مأخوذ في أعيان الاموال بمنظون

لا تستند الى خصوص دلالته في ملك الامان كالم يؤخذ السلطان والفقراء الآخون منه يعلم أن المال له مالك حيث لم يتعلق العلم بين مالك مشار اليه ولا فرق بين عين المالك وبين عين الاملاك في هذا المعنى فهذا بيان شبهة الاختلاط ولم يبق الا النظر في امتزاج المائعات والمدراهم والعروض في يد مالك واحد وسأني بيانه في باب تفصيل طريق الخروج من المظالم

في المنار الثالث للشبهة أن يتصل بالسبب المحلل لمصبة

اتما في قرائته واتما في لواحقه واتما في سوابقه أو في عوضه وكانت من المعاصي التي لا توجب فساد العقد وباطال السبب المحلل (مثال المصبة في الثمران) البيع في وقت النداء يوم الجمعة والذبح بالسكن المصوبة والاحتطاب بالقدم المصوب والبيع على بيع الغير والسوم على سومه فكل نهي ورد في العقود ولم يدل على فساد العقد فان الامتناع من جميع ذلك ورع وان لم يكن المستفاد هذه الاسباب محكوم ما بغيره وتسمية هذا النقط شبهة فيه ناسخ لان الشبهة في غالب الامر تطلق لارادة الاشتباه والجهل ولا اشتباه ههنا بل الصبان بالذبح بسكن الغير معلوم وحل الذبيحة أيضا معلوم ولكن قد نسب الشبهة من المشابهة وتناول الحاصل من هذه الامور مكروه والكرهية تشبه التعريم فان أريد بالشبهة هذا قسمية هذا شبهة له وجهه والافيني أن يسمى هذا كراهية لاشبهه ذاصر المعنى فلا مشاحة في الاسامي فعادة الفقهاء النسخ في الاخلاقات ثم اعلم ان هذه الكراهية لها ثلاث درجات الاولى منها تقرب من الحرام والورع عنه مهمت والاخرة تنهي الى نوع من المبالغة تكاد تلحق بورع الموسمين وبينهما أوساط نازعة الى الطرفين فالكرهية في صيد كلب مفصوب أشد منها في الذبيحة بسكن مفصوب أو المقتصر بسهم مفصوب اذ الكلب له اختيار وقد اختلف في أن الحاصل به مالك الكلب أو لصيادو يلبه شبهة البذر المزروع في الارض المصوبة فان الزرع لمالك البذر ولكن فيه شبهة ولو أنبتنا حق الحبس لمالك الارض في الزرع لكان كالثلث الحرام ولكن الأقبس أن لا يثبت حق حبس كالوطن بطاحونة مفصوبة واقتصر بشبكة مفصوبة اذ لا يتعلق حق صاحب الشبكة في منفعتها بالصيد ولبه الاحتطاب بالقدم المصوب ثم ذبحه ملك نفسه بالسكن المصوب اذ لم يذهب أحد الى تحريم الذبيحة ولبه البيع في وقت النداء فانه ضعيف التعلق بمقصود العقد وان ذهب قوم الى فساد العقد اذ ليس فيه الا أنه اشتغل بالبيع عن واجب آخر كان عليه ولو أنسد البيع بمثله لأفسد بيع كل من عليه درهم زكاة أو صلاة فائنة وجوبها على الفور وفي ذمته مظلة دائنة فان الاشتغال بالبيع مانع له عن القيام بالواجبات فليس الجمعة الا الوجوب بعد النداء ويغير ذلك الى أن لا يصح تكاح أولاد الطفلة وكل من في ذمته درهم لانه اشتغل بقوله عن الفعل الواجب عليه الا أنه من حيث ورد في يوم الجمعة نهي على الخصوص رجاسا الى الافهام خصوصية فيه فتكون الكراهية أشد ولا بأس بالخذرنه ولو كان قد يغير الى الوسواس حتى يخرج عن تكاح بنات أرباب النظام وسائر معاملاتهم وقد حكى عن بعضهم أنه اشترى شيئا من رجل فسمع أنه اشتراه يوم الجمعة فردّه خيفة أن يكون ذلك مما اشتراه وقت النداء وهذا غاية المبالغة لانه رد بالك ومثل هذا الوهم في تقدير المناهي أو الفسادات لا ينقطع عن يوم السبت وسائر الايام والورع حسن والمبالغة فيه أحسن ولكن الى حتم معلوم فقد قال صلى الله عليه وسلم هلك المتطعون فلجذر من أمثال هذه المبالغات فانها وان كانت لا تقصر صاحبها رجاء أو وهم عند الغير أن مثل ذلك مهم ثم يهزم مما هو أيسر منه فيتركه اضل الورع وهو مستندا أكثر الناس في زماننا لهذا اذ ضيق عليهم الطريق فأيسوا عن القيام به فاطر حوه فكان الموسوس في الطهارة

قد يهز عن الطهارة فيتركها فيكذب بعض الموسوسين في الحلال سبق الى اوهاهم ان مال الدنيا
كله حرام فتوسعوا وتركوا التميز وهو عين الضلال * (واما مثال الواحق) فهو كل تصرف يقضي
في سياقه الى مصيبة أو علاه بيع الغنم من الخمار وبيع الغلام من المعروف بالتجور بالغان وبيع
السيف من قطاع الطريق وقد اختلف العلماء في صحة ذلك وفي حل الثمن المأخوذ منه والاقبس أن
ذلك صحيح والمأخوذ حلال والرجل عاص بعبدة كاي بعض بالذبح بالسكين المصوب والمذبة حلال
ولكنه يعصى عصيان الاغاة على المعصية اذ لا ينطق ذلك بعين العقد فالمأخوذ من هذا مكروه كراهية
شديدة وتركه من الورع المهم وليس بحرام وبليه في الرتبة بيع الغنم من شرب الخمر ولم يكن خمارا
وبيع السيف من يغزو ويظلم أيضا لان الاحتمال قد تعارض وقد ذكره السلف بيع السيف في وقت
الفتنة خيفة أن يشتريه ظالم فهذا ورع فوق الاول والكرهية فيه اخف وبليه ما هو مبالغ فيه ويكاد
يأتق بالوسواس وهو قول جماعة أنه لا يجوز معاملة الفلاحين بالآلات الحرث لانهم يستعينون
بها على الحرثة ويعيون الطعام من التيلة ولا يبيع منهم البقر والغنم والآلات الحرث وهذا ورع
الوسوسة اذ ينزع الى أن لا يبيع من الفلاح طعام لانه يتقوى به على الحرثة ولا يبق من الماء العام
لذلك وينتهي هذا الى حد التنطع النبي عنه وكل متوجه الى شيء على قصد خيرا لا بد وأن يسرف ان لم
يزمه العلم المحقق وربما يقدم على ما يكون بدعة في الدين ليستغفر الناس بعده ها هو يرتظ أنه مشغول
بالخير ولهذا قال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل على أدنى رجل من أصحابي
والتنطعون هم الذين يخشى عليهم أن يكونوا ممن قيل فهم الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم
يخسبون أنهم يحسنون صنعا وبالجملة لا يخفى للانسان أن يشتغل بدقائق الورع الاجمعة عالم متقن
فانه اذا جاوز ما رسم له وتصرف بذنه من غير سماع كان ما يفسده اكثر مما يصلحه وقد روى عن
سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أنه أحرق كرمه خوفا من أن يباع الغنم من يفضده خمرًا وهذا
لا عرف له وجهان لم يعرف هو سببا خاصا يوجب الاحراق اذا ما أحرق كرمه ونخله من كان أرفع
قدرا منه من الصحابة ولوجاز هذا الجاز قطع الذر خيفة من الزنا وقطع اللسان خيفة من الكذب
الى غير ذلك من الانلاقات * (واما المقدمات) فلتطرق المعصية الهائلات درجات * الدرجة
العليا التي تستد الكراهة فيها ما ياتي أثر في المتناول كالاكل من شاة علفت بلف مفصوب
أورعت في مرقع حرام فان ذلك معصية وقد كان سببا للبقاء وربما يكون الباقي من دمها ولحمها
وأجزائها من ذلك العلف وهذا الورع مهم وان لم يكن واجبا ونقل ذلك من جماعة من السلف
وكان لابي عبد الله الطوسي البر وصدى شاة بجمعها على رقبته كل يوم الى الصحراء ورعاها وهو صلى
وكان يأكل من لبنها فقل عنها ساعة فتناول من ورق كرم على طرف بستان فتركها في البستان
ولم يستعمل أخذها فان قيل فقد روى عن عبد الله بن عمرو وعبد الله أنهما اشتريا ابلا فبعثاها الى الحى
فرضته ابلهما حتى سمت فقال عمر رضي الله عنه رعيتهما في الحى فقالا نعم فشا طرهما فهذا يدل
على أنه رأى اللحم الحاصل من العلف لصاحب العلف فليوجب هذا تحريم ما قلنا ليس كذلك فان
العلف يفسد بالاكل والهم خلق جديد وليس عين العلف فلا شركة لصاحب العلف شرعا ولكن
مرعز مهماتية الكلا ورأى ذلك مثل شطر الابل فأخذ الشطر بالاجتهاد كما شاطر سعد بن أبي
وقاص ماله لما أن قدم من الكوفة وهكذا شاطر أبا هريرة رضي الله عنه اذ رأى أن كل ذلك
لا يستحقه العامل ورأى شطر ذلك كفا على حق عملهم وقد روه بالشطر اجتهادا * (الرتبة الوسطى
ما قبل عن شرين الحارث من امتناعه من الماء المساق في نهرا حفره التيلة لان النهر موصل اليه

وقد عصى الله بحجره وامتنع آخر عن غيب كرم سقى بماه يجرى في نهر خفر ظلم وهو أرفع منه وأبلغ في
الورع وامتنع آخر من الشرب من مصانع السلاطين في الطرق وأعلى من ذلك امتناع ذى النون من
طعام حلال أو وصل إليه على يد سجان وقوله انه جاءني على يد ظالم ودرجات هذه اترتب لا تنصهر
* الرتبة الثالثة وهي قريب من الوسواس والمبالغة أن يمتنع من حلال وصل على يد رجل عصى الله
بازناؤا والقذف وليس هو كالعصى بأكل الحرام فان الموصّل قوته الحاصلة من الغذاء الحرام
وازناؤا والقذف لا يوجب قوة يستعان بها على الحل بل الامتناع من أخذ حلال وصل على يد كافر
وسواس بخلاف أكل الحرام اذا الكفر لا يتعلق بحمل الطعام ويضرب هذا الى أن لا يؤخذ من يد من
عصى الله ولو بغيبة أو كذبة وهو غاية التنطع والاسراف فليضبط ما عرف من ورع ذى النون ويشر
بالعصية في السبب الموصّل كالنهر وقوة اليد المستفادّة بالغذاء الحرام ولو امتنع عن الشرب بالكوز
لان صانع الفخار الذي حمل الكوز كان قد عصى الله بما يضرب انسان أو شتمه لكن هذا وسواسا
ولو امتنع من لحم شاة ساقها آكل حرام فهذا أبعد من يد السجان لان الطعام يسوقه قوة السجان
والشاة تمشي بنفسها والسائق يمتنعها عن العدول في الطريق فقط فهذا اقرب من الوسواس فانظر
كيف قد زجنا في بيان ما تندعي اليه هذه الامور واعلم أن كل هذا خارج عن قوى علماء الظاهر
فان قوى الفقيه تقتصر بالدرجة الاولى التي يمكن تكليف عامة الخلق بها ولو اجتمعوا عليه لم يخرب
العالم دون ما عدها من ورع المتقين والصالحين والفتوى في هذا ما قاله صلى الله عليه وسلم لوابصة
اذ قال استفت قلبك وان اقولك وأفتوك وأفتوك وعرف ذلك اذ قال الاثم حراز القلوب وكل ما حاز
في صدر المرید من هذه الاسباب فلو أقدم عليه مع حرارة القلب استغفر به وأظلم قلبه بقدر الحرارة
التي يجدها بل لو أقدم على حرام في علم الله وهو يظن أنه حلال لم يؤثر ذلك في قساوة قلبه ولو أقدم على
ما هو حلال في فتوى علماء الظاهر ولكنه يجدها حرارة في قلبه فذلك يضربه وانما الذي ذكرناه في النهي
عن المبالغة أردنا به أن القلب الصافي المعتدل هو الذي لا يجدها حرارة في مثل تلك الامور فان مال
قلب موسوس عن الاعتدال ووجد الحرارة فأقدم مع ما يجدها في قلبه فذلك يضربه لانه ما أخذ
في حق نفسه بينه وبين الله تعالى بغتوى قلبه وكذلك يشدد على الموسوس في الطهارة ونية الصلاة
فانه اذا غلب على قلبه أن الماء لم يصل الى جميع أجزائه بثلاث مرات لقلبية الوسوسة عليه فيجب
عليه أن يستعمل الرابعة وصار ذلك حكما في حقه وان كان بخطا في نفسه أو لك قوم شددوا فشد
الله عليهم ولذلك شد على قوم موسى عليه السلام لما استقصوا السؤال عن البقرة ولو أخذوا ولا
بعموم لفظ البقرة وكل ما يطلق عليه الاسم لاجزأهم ذلك فلا تغفل عن هذه الدقائق التي رددناها فيها
واشباتا فان من لا يطلع على كنه الكلام ولا يحيط بجماعه يوشك أن يزل في درك مقاصده * واما
المعصية في العوض فله ايضا درجات (الدرجة العليا) التي تشتد الكراهة فيها أن يشتري شيئا في
الذمة ويقضى منه من غضب أو مال حرام فيستطرفان سلم اليه البائع الطعام قبل قبض الثمن بطيب
قلبه فأكله قبل قضاء الثمن فهو حلال وتركه ليس بواجب بالاجماع أعني قبل قضاء الثمن ولا هو
أبضامن الورع المؤكد فان قضى الثمن بعد اكل كل من الحرام فكان له قبض الثمن ولو لم يقضه أصلا
لكان متعلدا بالظلمة بترك ذمته من تهمة بالدين ولا يتقلب ذلك حراما فان قضى الثمن من الحرام
وأبرأه البائع مع العلم بأنه حرام فقد برئت ذمته ولم يبق عليه الا مظلة تصرفه في الدراهم الحرام
بصرفها الى البائع وان أبرأه على ظن أن الثمن حلال فلا تحصل البراءة لانه يبرئه ما أخذه ابراء استيفاء
ولا يصلح ذلك للإيفاء فهذا احكم المشتري والا كل منه وحكم الذمة وان لم يسلم اليه بطيب قلب

ولكن أخذه فأكله حرام سواء أكله قبل توفية الثمن من الحرام أو بعده لأن الذي توى الفتوى به
ثبوت حق الحبس للبائع حتى يتعين ملكه بأقباض النقد فعين ملك المشتري وإنما يبطل حق حبسه
أما بالإبراء والاستيفاء ولم يجزئ شيئا منها ولكنه أكل طعام الغير فرق ولكن أصل التعريم شامل هذا كله
إذا أكله بغير إذن المرنم وجنبه وبين أكل طعام الغير فرق ولكن أصل التعريم شامل هذا كله
أما قبض قبل توفية الثمن أما بطيئة قلب البائع أو من غير طيئة قلبه فاما إذا وفى الثمن الحرام أو لا ثم
قبض فان كان البائع عالما بأن الثمن حرام ومع هذا أقبض المبيع بطل حق حبسه وبقي له الثمن في
ذمته اذا ما أخذه ليس بشئ ولا يصير أكل المبيع حراما بسبب بقاء الثمن فاما إذا لم يعلم أنه حرام وكان
يجب لو علم لما رضى به ولا أقبض المبيع غنى حبسه لا يبطل بهذا التلبس فأكله حرام تعريما كله
المرهون الى أن يبرئه أو يوفى من حلال أو يرضى هو بالحرام ويرى فيصح إبراؤه ولا يصح رضاه
بالحرام فهذا مقتضى الفقهاء الحسنة في الدرر الأولى من الحل والحرمه فاما الامتناع عنه
فن الورع المهم لان المعصية اذا امتنعت من السبب الموصول الى الشيء تستند الكراهية فيه كما سبق
وأقوى الاسباب الموصلة الثمن ولولا الثمن الحرام لما رضى البائع بتسليمه اليه فرضاه لا يجزئه عن
كونه مكروها كراهية شديدة ولكن العدالة لا تفرض به وتزول به بدرجة التقوى والورع ولو اشترى
سلطان مثلاً ثوباً أو أراضى في الذمة وقبضه رضا البائع قبل توفية الثمن وسلمه الى قبضه أو غيره صلة
أو خلعة وهو شأنه في أنه سيقضى منه من الحلال أو الحرام فهذا أخف اذ وقع الشك في تطرق
المعصية الى الثمن وتفاوت خفته بتفاوت كثرة الحرام وقلته في مال ذلك السلطان وما ينقلب على
الظن فيه ويضاه أشد من بعض والرجوع فيه الى ما ينقدح في القلب الرتبة الوسطى أن لا يكون
العرض نصيباً ولا حراماً ولكن ينبتا للمعصية كما لو سلم عوضاً عن الثمن نصيباً ولا أخذ شارب الخمر
أو سفيافاً وهو قاطع طريق فهذا لا يوجب تعريماً في مبيع اشتراه في الذمة ولكن يقتضي فيه كراهية
دون الكراهية التي في النصب وتتفاوت درجات هذه الرتبة أيضاً بتفاوت غلبة المعصية على قابض
الثمن وتدوره ومهما كان العرض حراماً فإنه حرام وان احتمل تعريمه ولكن أبيع بظن فبذله مكروه
وعليه ينزل مندى النهي عن كسب الجاه وكراهته اذ نهى عنه عليه السلام من أن تم أرباباً بلفظ
الناضح وما سبق الى الوهم من أن سببه مباشرة النجاسة والقذر فساداً فيجب طرده في الدماغ
والكأس ولا قائل به وان قيل به فلا يمكن طرده في القصاب اذ كيف يكون كسبه مكروها وهو
بدل عن اللحم واللحم في نفسه غير مكروه ومخامرة القصاب النجاسة أكثر منه العجاء والفصاد فان
الجاه يأخذ الدم بالحجعة ويمسحه بالقطنه ولكن السبب ان في الجاهمة والفساد تخريب بنية الحيوان
وأخراجه الى ماله قوام حياته والأصل فيه التعريم وإنما يحل بضرورة وقلم الحاجة والضرورة بحسب
واجتهاد وربما يظن نافعاً أو يكره ضاراً فيكون حراماً عند الله تعالى ولكن يحكم بحله بالظن والحدس
ولذلك لا يجوز للفصاد قصد صبي وعبد ومعتوه الا باذن وليه وقول طيب ولولا أنه حلال في الظاهر
لما أعطى عليه السلام أجرة الجاه ولولا أنه يحتمل التعريم لما نهى عنه فلا يمكن الجمع بين إعطائه ونهيه
الا باستنباط هذا المعنى وهذا كان ينبغي أن تذكره في القرائن المقرونة بالسبب فانه أقرب اليه
الرتبة السفلى وهي درجة الموسوسين وذلك أن يحلف انسان على أن لا يلبس من غزل أمه فيباع
غزله واشترى به ثوباً فهذا كراهية فيه والورع عنه وسوسة وروى عن المغيرة أنه قال في هذه
الواقعة لا يجوز واستشهد بأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله اليهود حرمت عليهم الخمر
فباعوها وأكلوا اثمها وهذا خطأ لان بيع الخمر باطل اذ لم يبق للتمر منفعة في الشرع وغش البيه

الباطل حرام وليس هذا من ذلك بل مثال هذا ان يملك الرجل جارية هي أخته من الرضاع فتباع بجارية أجنبية فليس لاحد أن يتوزع منه وتشبيه ذلك ببيع الخمر غاية السرف في هذا الطرف وقد عرفتنا جميع الدرجات وكيفية التدريج فيها وان كان تفاوت هذه الدرجات لا ينصرف في ثلاث أو أربع ولا في عدد ولكن المقصود من التعديد التقريب والتهميم فان قيل فقد قال صلى الله عليه وسلم من اشترى ثوبا بعترة دراهم فهداهم حرام لم يقبل الله صلاة ما كان عليه ثم أدخل ابن عمر أصبعيه في أذنيه وقال صماتان لم أكن سمعته منه قلنا ذلك محمول على ما لو اشترى بعترة بعينها لا في الذمة واذا اشترى في الذمة فقد حكمنا بالتحريم في أكثر الصور فليعمل عليها ثم كم من ملك يتوعد عليه بمنع قبول الصلاة لعصية تطرقت الى سببه وان لم يدل ذلك على فساد العقد كالشترى في وقت النداء وغيره

المثار الرابع الاختلاف في الأدلة

فان ذلك كالاختلاف في السبب لان السبب سبب الحكم الحبل والحرمة والدليل سبب لمعرفة الحبل والحرمة فهو سبب في حق العرفة وما لم يثبت في معرفة الغير فلا فائدة لثبوته في نفسه وان جرى سببه في علم الله وهو اتمان يكون لتعارض أدلة الشرع أو لتعارض العلامات الدالة أو لتعارض التشابه * (القسم الأول) أن تتعارض أدلة الشرع مثل تعارض عمومين من القرآن أو السنة أو تعارض قياسين أو تعارض قياس ومهوم وكل ذلك يورث الشك ويرجع فيه الى الاستصحاب أو الاصل المعلوم قبله ان لم يكن ترجيح فان ظهر ترجيح في جانب الخطر وجب الاخذ به وان ظهر في جانب الحل جاز الاخذ به ولكن الورع تركه وابقاء مواضع الخلاف مهم في الورع في حق المفتي والمقلد وان كان المقلد يجوز له أن يأخذ بما أفتى له مقلده الذي يظن أنه افضل علماء بلده ويعرف ذلك بالتسامع كما يعرف افضل أطباء البلد بالتسامع والقرائن وان كان لا يحسن الطب وليس المستغنى أن يتقدم من المذاهب أو سماعه عليه بل عليه أن يبحث حتى يظلب على ظنه الافضل ثم يتبعه فلا يخالفه أصلا نعم ان أفتى له امامه بنى ولا مامه فيه يخالف فالقرار من الخلاف الى الاجماع من الورع المؤكد وكذا المجتهد اذا تعارضت عنده الأدلة ورجح جانب الحل بحدس وتخمين وظن فالورع له الاجتناب فلقد كان المفتون يفتون بحل أشياء لا يقدمون عليها قط توراها منها وحذرا من الشبهة فيها فلتقسم هذا ايضا على ثلاث مراتب * (الرتبة الاولى) ما أتى كذا الاستصحاب في التوزع عنه وهو ما يقوى فيه دليل المخالف ويدق وجه ترجيح المذهب الآخر عليه في المهمات التوزع عن فريسة الكلب المعلم اذا اكل منها وان أفتى المفتي بأنه حلال لان الترجيح فيه غامض وقد أخبرنا أن ذلك حرام وهو أقبس قول الشافعي رحمه الله ومهما وجد للشافعي قولاً جديداً موافقا لمذهب أبي حنيفة رحمه الله أو غيره من الأئمة كان الورع فيه مهما وان أفتى المفتي بالقول الآخر ومن ذلك الورع عن متروكة التسمية وان لم يختلف فيه قول الشافعي رحمه الله لان الآية ظاهرة في إيجابها والاخبار متواردة فيه فانه صلى الله عليه وسلم قال لكل من سأله عن الصيد اذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت عليه اسم الله فكل ونقل ذلك على التكرار وقد شهر الذبح بالسملة وكل ذلك يقوى بإبيل الاشتراط ولكن لما صح قوله صلى الله عليه وسلم المؤمن يذبح على اسم الله تعالى سمي أو لم يسم واحتمل أن يكون هذا عاماً موجبا للصرف الآية وسائر الاخبار عن طواهرها وبمحتمل أن يخص هذا بالناسي ويترك الطواهر ولا تأويل وكان حمله على الناسي محكماً لهذا العذر في ترك التسمية بالنسيان وكان تعميمه وتأويل الآية ممكناً أقرب رجحنا ذلك ولا تنكر رفع الاحتمال المقابل له

فالورع عن مثل هذا مهم واقع في الدرجة الاولى. الثانية وهي مراحمة لدرجة الوسواس أن يتوزع
الانسان عن اكل الجبن الذي يصادف في بطن الحيوان المذبح وعن الضب وقد صرح في الصحاح
من الاخبار حديث الجبن أن ذكره ذكاة أمه صحيحة لا ينطرق احتمال الى متنه ولا ضعف الى سنده
وكذلك صرح أنه اكل الضب على مائدة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نقل ذلك في الصححين
وأظن أن أبا حنيفة لم يبلغه هذه الاحاديث ولو بلغته لقال بها أن أنصف وان لم ينصف منصف فيه
كان خلافه قلطا لا يعتد به ولا يورث شبهة كما لو لم يخالف وعلم الشيء بخبر الواحد. الرتبة الثالثة أن لا
يشهر في المسئلة خلاف أصلا ولكن يكون الحل معلوما بخبر الواحد فيقول القائل قد اختلف
الناس في خبر الواحد فهم من لا يقبله فأنا أتوزع فان النقطة وان كانوا عدولا فالغلط جائز عليهم
والكذب لغرض خفي جائز عليهم لان العدل أيضا قد يكذب والوهم جائز عليهم فانه قد يسبق الى
سمعهم خلاف ما يقوله القائل وكذا الى فهمهم فهذا ورع لم ينقل مثله عن الصحابة فيما كانوا سمعونه
من عدل تسكن نفوسهم اليه وأما اذا تطرقت شبهة بسبب خاص ودلالة معينة في حق الراوى
فلتوقف وجه ظاهروا ان كان عدلا وخلاف من خالف في اخبار الاحاد غير معتد به وهو بخلاف
النظام في اصل الاجماع وقوله انه ليس بحجة ولو جاز مثل هذا الورع لكان من الورع أن يتمتع
الانسان من أن يأخذ ميراث الجذاب الأب ويقول ليس في كتاب الله ذكر الابن والحق ابن الابن
بالابن باجماع الصحابة وهم غير معصومين والغلط عليهم جائز اذا خالف النظام فيه وهذا هوس
ويتداعى الى أن تترك ما علم بمهمات القرآن اذ من المتكلمين من ذهب الى أن العمومات
لا صيغة لها وانما يحتمل بما فهمه الصحابة منها بالقرآن والدلالات وكل ذلك وسواس فاذن لا طرف
من أطراف الشبهات الا وفيها غلو واسراف فليفهم ذلك ومهما أشكل أمر من هذه الامور
فليست في القلب وليدع الورع ما يريه الى ما لا يريه وليترك خراز القلوب وحكايات الصدور
وذلك يختلف بالاشخاص والوقائع ولكن ينبغي أن يحفظ قلبه عن دواعي الوسواس حتى لا يحكم
الا بالحق فلا ينطوى على حرازة في مظان الوسواس ولا يتخلو عن الحرازة في مظان الكراهة وما أمر
مثل هذا القلب ولذلك لم ير عليه السلام كل أحد الى قنوى القلب وانما قال ذلك لوابسته لما كان
قد صرف من حاله في القسم الثاني في تعارض العلامات الدالة على الحل والحرمه فانه قد يذهب نوع
من المتاع في وقت ويندر وقوع مثله من غير النهب فيرى مثلا في يد رجل من اهل الصلاح فيدل
صلاحه على أنه حلال ويدل نوع المتاع وندوره من غير المنهوب على أنه حرام فيتعارض الامر ان
وكذلك يخبر عدل أنه حرام وآخر أنه حلال او تعارض شهادة فاسقين او قول صبي وبالغ
فان ظهر ترجيح حكم به الورع الاجتناب وان لم يظهر ترجيح وجب التوقف وسيأتي تفصيله
في باب التعرف والبحث والسؤال في القسم الثالث في تعارض الاشياء في الصفات التي تناهها
الاحكام مثاله أن يوصى بجال للفقهاء فيعلم أن الفاضل في الفقه داخل فيه وان الذي ابتدأ التعلم
من يوم أو شهر لا يدخل فيه وبينهما درجات لا تحصى يقع الشك فيها فالمتقى يفتي بحسب الظن
والورع الاجتناب وهذا أغرض ماثرات الشبهة فان فيها مصورا غير المفتي فيها تحريم الا زما
لاحيلة له فيه ان يكون المنتصف بصفة في درجة متوسطة بين المدرجتين المتقابلتين لا يظهر له ميله
الى أحد هما وكذلك الصدقات المصروفة الى المحتاجين فان من لا شيء له معلوم أنه محتاج ومن له
مال كثير معلوم أنه قتي ويتصدى بينهما مسائل غامضة كمن له دار وأثاث وثياب وكتب فان
قدرا الحاجة منه لا يمنع من الصرف اليه والفاضل يمنع والحاجة ليست محدودة وانما تذكر

بالتقريب ويتعدى منه النظر في مقدار سرعة الدار وأجنتها ومقدار قيمتها الكونية في وسط البلد
ووقوع الاكتفاء بدار دونها وكذلك في نوع أثاث البيت إذا كان من الصغر فلا من الحرف وكذلك
في عددها وكذلك في قيمتها وكذلك فيما يحتاج إليه كل يوم وما يحتاج إليه كل سنة من آلات الشتاء
وما لا يحتاج إليه إلا في سنين وشئ من ذلك لا حذله والوجه في هذا ما قاله عليه السلام مع ما يربك
إلى ما لا يربك وكل ذلك في محل الريب وإن توقف المفتي فلا وجه إلا التوقف وإن أفتى المفتي بظن
وتحسين فالورع التوقف وهو أهم مواقع الورع وكذلك ما يجب بقدر الكفاية من نفقة الأقارب وكسوة
الزوجات وكفاية الفقهاء والعلماء على بيت المال إذ فيه طرفان يعلم أن أحدهما قاصروا والآخرون زائد
وبينهما أمور متشابهة تختلف باختلاف الشخص والحال والمطلع على الحاجات هو الله تعالى
وليس للبشر وقوف على حدودها فادون الرطل المسكى في اليوم قاصر عن كفاية الرجل الغني وما
فوق ثلاثة أرطال زائد على الكفاية وما بينهما لا يتحقق له حد فليدع الورع ما يربيه إلى ما لا يربيه
وهذا جار في كل حكم نيط بسبب يعرف ذلك السبب بلفظ العرب إذا العرب وسائر أهل اللغات
لم يقدر وامتنعت اللغات بحد ومحدودة تنقطع أطرافها عن مقابلاتها كلفظ الستة فإنه لا يحتمل
مادونها وما فوقها من الأعداد وسائر ألفاظ الحساب والتقديرات فليست الألفاظ اللغوية كذلك
فلا لفظ في كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ويتطرق الشك إلى أوساط في مقتضياتها
تدور بين أطراف متقابلة فتعظم الحاجة إلى هذا الفن في الوصايا والأوقاف فالوقوف على الصوفية
مثلاً يصح ومن الداخل تحت موجب هذا اللفظ من الغوامض فكذلك سائر الألفاظ وسنشير
إلى مقتضى لفظ الصوفية على الخصوص ليعلم به طريق التصرف في الألفاظ والأفلا مطمع
في استيفائها فهذه اشتباهات تشو من علامات متعارضة تجذب إلى طرفين متقابلين وكل ذلك من
الشبهات يجب اجتنابها إذا لم يترج جانب الحل بدلالة تغلب على الضيق واستصحاب بموجب قوله
صلى الله عليه وسلم مع ما يربك إلى ما لا يربك وبموجب سائر الأدلة التي سبق ذكرها فهذه مشاركات
الشبهات وبعضها أشد من بعض ولو تظاهرت شبهات شتى على شئ واحد كان الأمر أعظم مثل أن
يأخذ طعاماً مختلفاً فيه عوضاً عن عنب باعه من خمار بعد النداء يوم الجمعة والبائع قد خالط ماله حرام
وليس هو أكثر ماله ولكنه صار مشتملاً به فقد يؤذى ترادف الشبهات إلى أن يشتد الأمر
في إقامتها فهذه مراتب عزقنا طريق الوقوف عليها وليس في قوة البشر حصرها فإنا نضع من هذا
الشرح أخذ به وما التبس فليجنب فان الأثم حراز القلب وحيث قضينا باستفتاء القلب أردنا به
حيث أباح المفتي أما حيث حرّمه فيجب الامتناع ثم لا يعول على كل قلب فرب موسوس يفر عن كل
شئ ورب شره متساهل يطمئن إلى كل شئ ولا اعتبار بهذين القلبين وإنما الاعتبار بقلب العالم الموفق
المراقب لدقائق الأحوال وهو الحك الذي يحسن به خفايا الأمور وما أعز هذا القلب في القلوب فن
لم يشق قلب نفسه فليلمس النور من قلب بهذه الصفة ويعرض عليه واقعه وجاه في الزبور أن الله
تعالى أوحى إلى داود عليه السلام قل لبني إسرائيل إني لا أنظر إلى صلاتكم ولا صيامكم ولكن أنظر
إلى من شك في شئ فتركه لأجل في ذلك الذي أنظر إليه وأؤيده بصري وأباهي به ملائكتي

الباب الثالث في البعث والسؤال والمحجوم والأهمال ومظانها

اعلم أن كل من قدم إليك طعاماً أو هدية أو أردت أن تشتري منه أو تنهب وليس لك أن تفتش عنه
وتسال وتقول هذا مما لا تحقق حله فلا أخذه بل أفتش عنه وليس لك أيضاً أن تترك البعث فتأخذ
كل ما لا يتيقن تحريمه بل السؤال واجب مرة وحرام مرة ومنسوب مرة ومكره مرة فلا بد

من تفصيله والقول الشافي فيه هو أن مظنة السؤال مواقع الريبة ومنشأ الريبة ومثارها إنما أمر يتعلق بالمال أو يتعلق بصاحب المال

المثار الأول أحوال المالك

وله بالإضافة إلى معرفتك ثلاثة أحوال أما أن يكون مجهولاً ومشكوكاً فيه ومعلوم ما ينوع ظن يستند إلى دلالة * (الحالة الأولى) أن يكون مجهولاً والمجهول هو الذي ليس معه قرينة تدل على فساده وظلمه كرى الأجناد ولا ما يدل على صلاحه كتاب أهل التصوف والتجارة والعلم وغيرها من العلامات فإذا دخلت قرية لا تعرفها فربما يترى رجلاً لا تعرف من حاله شيئاً ولا عليه علامة تنسبه إلى أهل صلاح أو أهل فساد فهو مجهول وإذا دخلت بلدة غريباً ودخلت سوقاً ووجدت رجلاً خبازاً أو قصاباً وغيره ولا علامة تدل على كونه مريباً أو خائناً ولا ما يدل على نفيه فهو مجهول ولا يدري حاله ولا نقول أنه مشكوك فيه لأن الشك عبارة عن اعتقادين متقابلين لهما سببان متقابلان وأكثر الفسقاء لا يدركون الفرق بين ما لا يدري وبين ما يشك فيه وقد عرفت مما سبق أن الورع ترك ما لا يدري * قال يوسف بن أسباط منذ ثلاثين سنة ما حاك في قلبي شيء إلا تركته وتكلم جماعة في أشق الأعمال فقالوا هو الورع فقال لهم حسان بن أبي سنان ما شئ عندى أسهل من الورع إذا حال في صدرى شئ تركته فهذا شرط الورع وإنما ذكر لأن حكم الظاهر فنقول حكم هذه الحالة أن المجهول أن تقدم اليك طعاماً أو حمل اليك هدية أو أردت أن تشتري من دكانه شيئاً فلا يلزمك السؤال بل يده وكونه مسلماً لثلاث كافتين في المجهوم على أخذه وليس لك أن تقول الفساد والظلم غالب على الناس فهذه وسوسة وسوء ظن بهذا المسلم بعينه وإن بعض الظن أثم وهذا المسلم يستحق بإسلامه عليك أن لا تسيء الظن به فإن أسأت الظن به في عينه لأنك رأيت فساداً من غيره فقد جنبت عليه وأثمت به في الحال نقداً من غير شك ولو أخذت المال لكان كونه حراماً مشكوكاً فيه ويدل عليه أنا نعلم أن الصحابة رضي الله عنهم في غزواتهم وأسفارهم كانوا ينزلون في القرى ولا يرذون القرى ويدخلون البلاد ولا يجترزون من الأسواق وكان الحرام أيضاً موجوداً في زمانهم وما نقل عنهم سؤال الأعرابي ربيعة إذ كان صلى الله عليه وسلم لا يسأل عن كل ما يحمل إليه بل سأل في أول قدومه إلى المدينة عما يحمل إليه أصدقة أم هدية لأن قرينة الحال تدل وهو دخول المهاجرين المدينة وهم فقراء فقلب على الظن أن ما يحمل إليهم بطريق الصدقة ثم اسلام المعطى ويده لا يدلان على أنه ليس بصدقة وكان يدعى إلى الضيافات فيجيب ولا يسأل أصدقة أم لا إذ العادة ما جرت بالتصدق بالضيافة ولذلك دعت أم سلمة ودعاها انخياط كما في الحديث الذي رواه أنس بن مالك رضي الله عنه وقدم إليه طعاماً فيه قرع ودعاها الرجل الفارسي فقال عليه السلام أنا وعائشة فقال لا فقال فلا ثم أجابه بعد فذهب هو وعائشة تنساقان فقرب إليهما أهالة ولم ينقل السؤال في شيء من ذلك وسأل أبو بكر رضي الله عنه عبده عن كسبه لما رآه من أمره وسأل عمر رضي الله عنه الذي سقاه من لبن أبل الصدقة أذراه وكان أعجبه طعمه ولم يكن على ما كان يألفه كل مرة وهذه أسباب الريبة وكل من وجد ضيافة عند رجل مجهول لم يكن عاصياً باجابتهم من غير تفتيش بل لورأى في داره تجللاً وما لا كثيراً فليس له أن يقول الحلال عزيز وهذا كثير فمن أين يجمع هذا من الجلال بل هذا الشخص بعينه يحتمل أن يكون ورث مالا أو اكتسبه فهو بعينه يستحق إحسان الظن به وأزيد على هذا وأقول ليس له أن يسأله بل إن كان يتورع فلا يدخل جوفه إلا ما يدري من أين هو فهو وحسن فليتأنف في الترك وإن كان لا بد له من أكله فليأكل كل خير سؤال إذا السؤال أيداه وهتك سترو وأجاش

وهو حرام بلا شك فان قلت لعله لا يتأذى فأقول لعله يتأذى فانت تسأل حذر من لعل فان تمت
 بلعل ففعل ماله حلال وليس الاثم المحذور في ايداء مسلم بأقل من الاثم في اكل الشبهة والحرام
 والمغالبة على الناس الاستعجال بالتفتيش ولا يجوز له أن يسأل من غيره من حيث يدري هو به لار
 الايداء في ذلك اكثر وان سأل من حيث لا يدري هو فيه اساءة ظن وهتك ستروقه تجسس وفيه
 تنبث بالغبية وان لم يكن ذلك صريحاً وكل ذلك منهي عنه في آية واحدة قال الله تعالى اجتنبوا كثيراً
 من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يقتبس بهتمكم بعضكم بعضاً وكم زاهد جاهل بوحش القلوب في
 التفتيش ويتكلم بالكلام الخشن المؤذي وانما يحسن الشيطان ذلك عنده طلباً للشهرة بأكل الحلال
 ولو كان باعته محض الدين لكان خوفه على قلب مسلم أن يتأذى أشد من خوفه على بطنه أن يدخله
 ما لا يدري وهو غير مؤاخذ بما لا يدري اذ لم يكن ثم علامة توجب الاجتناب فليعلم أن طريق الورع
 الترك دون التجسس واذ لم يكن بد من الاكل فالورع الاكل واحسان الظن هذا هو المألوف من
 الصحابة رضي الله عنهم ومن زاد عليهم في الورع فهو ضال مبتدع وليس بمتبع قلن يبلغ أحد من
 أحدهم ولا نصيفه ولو أنفق ما في الارض جميعاً كيف وقد اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام
 بريرة فقيل انه صدقة فقال هو لها صدقة ولنا هدية ولم يسأل عن التصديق عليها فكان المتصدق
 مجهولاً عنده ولم يمتنع • (الحالة الثانية) أن يكون مشكوكاً فيه بسبب دلالة أو رت ريبة فلنذكر
 صورة الريبة ثم حكمها أما صورة الريبة فهو أن تدل على تحريم ما في يده دلالة آتية من خلقه أو من
 زيه وثبائه أو من فضله وقوله أما الخلقة فبأن يكون على خلقة الأثر والبرادى والمعروفين بالظلم
 وقطع الطريق وأن يكون طويل الشارب وأن يكون الشعر مفرقاً على رأسه على دأب اهل الفساد
 وأما الثياب فالقباة والقلنسوة وزى اهل الظلم والفساد من الاجناد وغيرهم وأما الفعل والقول
 فهو أن يشاهد منه الاقدام على ما لا يحل فان ذلك يدل على أنه يسهل أيضاً المال ويأخذ ما لا
 يحل فهذه مواضع الريبة فاذا أراد أن يشتري من مثل هذا شيئاً أو يأخذ منه هدية أو يجيبه الى
 ضيافة وهو غريب مجهول عنده لم يظهر له منه الا هذه العلامات فيحتمل أن يقال اليد تدل على
 الملك وهذه الدلالات ضعيفة فالاقدام جائز والترك من الورع ويحتمل أن يقال ان اليد دلالة ضعيفة
 وقد قالها مثل هذه الدلالة فأورثت ريبة فالهجوم غير جائز وهو الذي تختاره ونفني به لقوله صلى
 الله عليه وسلم دع ما يريبك الى ما يريبك فظاهره امر وان كان يحتمل الاستصحاب لقوله صلى الله عليه
 وسلم الاثم حراز القلوب وهذا وقع في القلب لا ينكر ولا النبي صلى الله عليه وسلم سأل أصدقه
 هو أو هدية وسأل أبو بكر رضي الله عنه غلامه وسأل عمر رضي الله عنه وكل ذلك كان في موضع الريبة
 وحمله على الورع وان كان ممكناً ولكن لا يحل عليه الا بقياس حكى والقياس ليس بشهد بتليل
 هذا فان دلالة اليد والاسلام وقد عارضتها هذه الدلالات أورثت ريبة فاذا تقابلا فلا استعجال
 لاستدله وانما لا يترك حكم البدو والاستصحاب بشك لا يستند الى علامة كما اذا وجدنا الماء
 متغيراً واحتمل أن يكون بطول المكث فان رأينا طيبة بالت فيه ثم احتمل التغير به تركنا الاستصحاب
 وهذا اقرب منه ولكن بين هذه الدلالات تفاوت فان طول الشوارب وليس القباة وهىة
 الاجناد يدل على الظلم بالمال أما القول والفعل الخالفان للشرع ان تعلقا بظلم المال فهو أيضاً دليل
 ظاهراً لو سمعنا بامر بالنصب والظلم أو عقد عقد الرافأ ما اذا رآه قد شتم غيره في غضبه أو اتبع نظره
 امرأة مرت به فهذه الدلالة ضعيفة فكمن من انسان يخرج في طلب المال ولا يكتسب الا الحلال
 ومع ذلك فلا يملك نفسه عيده هيجان الغضب والشهوة فليقتبه لهذا التفاوت ولا يمكن أن يضبط

هنا بحث فليستفت العبد في مثل ذلك قلبه وأقول ان هذا ان رآه من مجهول فله حكم وان رآه من عرفه بالورع في الطهارة والصلاة وقراءة القرآن فله حكم آخر اذ تعارضت الدلائل بالاضافة الى المال وتساقطتا وعاء الرجل كالمجهول اذ ليست احدى الدلائل تناسب المال على الخصوص فكيف من متخرج في المال لا يخرج في غيره وكف من محسن للصلاة والوضوء والقراءة وبأكل من حيث يجد فالحكم في هذه المواقع ما يعيل اليه القلب فان هذا امر بين العبد وبين الله فلا يبعد أن ينطبع في خفي لا يطلع عليه الا هو ورب الارباب وهو حكم حرازة القلب ثم ليتنبه له حقيقة أخرى وهو أن هذه الدلائل تنبئ في أن تكون بحيث تدل على أن أكثر ما له حرام بأن يكون جندبا او عامل سلطان او نائحه او مغنية فان دل على أن في ماله حراما قليلا لم يكن السؤال واجبا بل كان السؤال من الورع * (الحالة الثالثة) أن تكون الحالة معلومة بنوع خبرة وممارسة بحيث يوجب ذلك ظنا في حل المال او تخبره مثل أن يعرف صلاح الرجل ودياته وعد التهمة في الطهارة وجوز أن يكون الباطن بخلافه فهنا لا يجب السؤال ولا يجوز كفي المجهول فالأولى الاقدام والاقدام ههنا بعد من الشبهة من الاقدام على طعام المجهول فان ذلك بعيد عن الورع وان لم يكن حراما وأما أكل طعام اهل الصلاح فدأب الانبياء والاولياء قل صلى الله عليه وسلم لا تأكل الا طعام نقي ولا يأكل طعامك الا نقي فاما اذا علم بالخبرة أنه جندى او مغنى او مربى واستغنى عن الاستدلال عليه بالهيئة والشكل والنياب فهنا السؤال واجب لاحالة كافي موضع الريبة بل أولى

المشار الثاني ما يستند الشك فيه الى سبب في المال لافي حال المالات

وذلك بان يختلط الحلال بالحرام كما اذا طرح في سوق احمال من طعام فصب واشترها اهل السوق فليس يجب على من يشتري في تلك البلدة وذلك السوق أن يسأل عما يشتره الا أن يظهر أن أكثر ما في أيديهم حرام فعند ذلك يجب السؤال فان لم يكن هو الاكثر فالتفتيش من الورع وليس بواجب والسوق الكبير حكمه حكم بلد والدليل على أنه لا يجب السؤال والتفتيش اذا لم يكن الاغلب الحرام أن الصحابة رضی الله عنهم لم يمتنعوا من الشراء من الاسواق وفيها دراهم الربا وغلول النسيئة وغيرها وكانوا لا يسألون في كل عقد وانما السؤال نقل عن أحادهم نادرا في بعض الاحوال وهي محال الريبة في حق ذلك الشخص المعين وكذلك كانوا يأخذون الفضائهم من الكفار الذين كانوا قد قاتلوا المسلمين وربما أخذوا أموالهم واحتمل أن يكون في تلك المغنم شيء مما أخذوه من المسلمين وذلك لا يجمل أخذه مجانا بالاتفاق بل رد على صاحبه عند الشافعي رحمه الله وصاحبه أولى به بالثمن عند أبي حنيفة رحمه الله ولم ينقل قط التفتيش عن هذا وكتب عمر رضي الله عنه الى أذربيجان انكم في بلاد قتلج فيها الميتة فاقطروا ذكبه من منته أذن في السؤال وأمر به ولم يأمر بالسؤال عن الدراهم التي هي أثمانها لان أكثر دراهمهم لم تكن أثمان الجلود وان كانت هي أيضا تباع وأكثر الجلود كان كذلك وكذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه انكم في بلاد أكثر قصايها الجوس فانظروا الذكي من الميتة فخص بالاكثر الامر بالسؤال ولا يتضح مقصود هذا الباب الا بد كرمه وقرض مسائل يكثر وقوعها في العادات فلنقربها * (مسئلة) شخص معين خالط ماله الحرام مثل أن يباع على دكان طعام مغصوب او مال منسوب ومثل أن يكون القاضي او الرئيس او العامل او الفقيه الذي له ادرار على سلطان ظالم له أيضا مال موروث ودهقنة او تجارة او رجل تاجر يامل بمعاملات صحيحة ويرى أيضا فان كان الاكثر من ماله حراما لا يجوز الاكل من ضيقته ولا قبول هدته ولا صدقته الا بعد التفتيش فان ظهر أن المأخوذ من وجهه حلال فذلك والترك وان كان الحرام أقل

والأخوذ مشتبه فهذا في محل النظر لانه على رتبة بين الرتبين اذ قضينا بأنه لو اشتبه ذكية بعشر
 مئآت مثلاً وجب اجتناب الكل وهذا يشبهه من وجه من حيث ان مال الرجل الواحد كالمحصور
 لأسما اذ لم يكن كثير المال مثل السلطان ويخالفه من وجه اذ الميتة يعلم وجودها في الحال بقينا
 والحرام الذي خالط ماله بمحتمل أن يكون قد خرج من يده وليس موجودا في الحال وان كان المال
 قليلا وعلم قطعا ان الحرام موجود في الحال فهو ومسألة اختلاط الميتة واحدا وان كثر المال واحتمل
 أن يكون الحرام غير موجود في الحال فهذا أخف من ذلك ويشبهه من وجه الاختلاط بغير محصور
 كافي الاسواق والبلاد ولكنه أغلظ منه لاختصاصه بشخص واحد ولا يشك في أن المجموع عليه
 بعيد من الورع جدا ولكن النظر في كونه فسقامنا فضلا للعدو وهذا من حيث المعنى غامض
 لتجاذب الاشياء ومن حيث النقل أيضا غامض لان ما ينقل فيه عن الصحابة من الامتناع في مثل
 هذا وكذا عن التابعين يمكن جملة على الورع ولا يصادف فيه نص على الحرمان وما ينقل من اقدم على
 الاكل كأكلى ابي هريرة رضي الله عنه طعام معاوية مثلان قد روي في جملة ما في يده حرام فذلك أيضا
 يحتمل أن يكون اقدامه بعد التقيش واستبانة أن عين ما يأكله من وجه مباح فلا فاعال في هذا
 ضعيفة الدلالة ومذهب العلماء المتأخرين مختلفة حتى قال بعضهم لو أعطاني السلطان شيئا لأخذته
 وطرد الاباحة فيما اذا كان الاكثر اضرارا مما لم يعرف عين المأخوذ واحتمل أن يكون حلالا
 واستدل بأخذ بعض السلف جوائز السلاطين كمسياتي في باب بيان أموال السلاطين فأما
 اذا كان الحرام هو الاقل واحتمل أن لا يكون موجودا في الحال لم يكن الاكل حراما وان تحقق وجوده
 في الحال كافي مشكلة اشتباه الذكية بالميتة فهذا مما لا أدري ما أقول فيه وهي من المنشأيات التي
 يصير المفتي فيها لاهتمام مرذبة من مشابهة المحصور وغير المحصور وازدضية اذا اشتبهت بقربة فيها عشر
 نسوة وجب الاجتناب وان كان يسيرة فيها عشرة آلاف لم يجب وبينهما أهداد ولو سئلت عنها
 لكنت لا أدري ما أقول فيها ولقد توقف العلماء في مسائل هي أوضح من هذه اذ سئل احمد بن حنبل
 رحمه الله عن رجل رمى صيدا فوق في ملك غيره أ يكون الصيد للرأى او لمالك الارض فقال لا أدري
 فروجع فيه مرات فقال لا أدري وكثيرا من ذلك حكيناه عن السلف في كتاب العلم فليقطع المفتي
 طمعه عن ذلك الحكم في جميع الصور وقد سأل ابن المبارك صاحبنا عن البصرة عن معاملته فوما
 يعاملون السلاطين فقال ان لم يعاملوا سوى السلطان فلا تعاملهم وان عاملوا السلطان وغيره
 فعاملهم وهذا يدل على المساحة في الاقل ويحتمل المساحة في الاكثر أيضا وبالجملة فلم ينقل عن الصحابة
 أنهم كانوا يجبرون بالكلية معاملة القصاب والخباز والتاجر لتعاطيه عقد واحد افسد او لمعاملة
 السلطان مرة وتقدير ذلك فيه بعدد المسئلة مشككة في نفسها فان قيل فقد روي عن علي بن ابي
 طالب رضي الله عنه أنه رخص فيه وقال خذ ما يعطيك السلطان فانما يعطيك من الحلال وما
 يأخذ من الحلال اكثر من الحرام وسئل ابن مسعود رضي الله عنه في ذلك فقال له السائل ان لي
 جارا لا أعلمه الا خبيثا يدعونا او نحتاج فنستسلفه فقال اذا دعاك فأجبه واذا احتجت فاستسلفه فان
 لك المهنا وعليه المأثم وأفتى سلمان بن مهران ذلك وقد علل على بالكثرة وعلل ابن مسعود رضي الله عنه
 بطريق الاشارة بأن عليه المأثم لانه يعرفه ولك المهنا أي أنت لا تعرفه وروي أنه قال رجل لابن
 مسعود رضي الله عنه ان لي جاريا بكل الرافيدعونا الى طعامه أفأتيه فقال نعم وروي في ذلك عن ابن
 مسعود رضي الله عنه روايات كثيرة مختلفة وأخذ الشافعي ومالك رضي الله عنهما جوائز الخلفاء
 والسلاطين مع العلم بأنه قد خالط ما لهم الحرام قلنا أما ما روي عن علي رضي الله عنه فقد اشتهر من

ورعه ما يدل على خلاف ذلك فانه كان يتمتع من مال بيت المال حتى يبيع سيفه ولا يصحكون له الا
قبض واحد في وقت الفصل لا يجذره ولست انكر أن رخصته صريح في الجواز وقوله محتمل للورع
ولكنه لو صح فالسلطان له حكم آخر فانه بحكم كثرة يكاد يتحقق بما لا يحصر وسبب في بيان ذلك
وكذا فصل الشافعي ومالك رضي الله عنهما متعلق بمال السلطان وسبب في حكمه وانما كلامنا في
أحاد الخلق وأموالهم قريبة من المحصر وأما قول ابن مسعود رضي الله عنه فقيل انه انما فعله خوات
النبي وانه ضعيف الحفظ والشهور عنه ما يدل على توقي الشبهات اذ قال لا يقولن أحدكم أخاف
وأرجو فان الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور مشتبهات فدع ما يربك الى ما لا يربك وقال
اجتنبوا الحكما كانت فيها الاثم فان قيل فلم قلتم اذا كان الاكثر حراما لم يجوز الاخذ مع أن المأخوذ
ليس فيه علامة تدل على تحريمه على الخصوص واليد علامة على الملك حتى ان من سرق مال مثل
هذا الرجل قطعت يده والكثرة توجب ظنا مرسل لا يتعلق بالعين فيمكن كغالب الظن في طين
الشوارع وغالب الظن في الاختلاط بغير محصور اذا كان الاكثر هو الحرام ولا يجوز أن يستدل على
هذا بعموم قوله صلى الله عليه وسلم دع ما يربك الى ما لا يربك لانه مخصوص ببعض المواضع
بالاتفاق وهو أن يربيه بعلمه في عين الملك بدليل اختلاط القليل بغير المحصور فان ذلك يوجب
ريبة ومع ذلك قطعت بأنه لا يحرم فالجواب أن البدلالة ضعيفة كالاستصحاب وانما تؤثر اذا سلمت
عن معارض قوى فاذ تحققنا الاختلاط وتحققنا أن الحرام المختلط موجود في الحال والمال غير خال
عنه وتحققنا أن الاكثر هو الحرام وذلك في حق شخص معين يقرب ماله من المحصر ظهروا وجوب
الاعراض عن مقتضى البدوان لم يعمل عليه قوله عليه السلام دع ما يربك الى ما لا يربك لانه لا يثبت له
محمل اذ لا يمكن أن يعمل على اختلاط قليل بمحلال بغير محصور اذ كان ذلك موجودا في زمانه وكان
لا بدعه وعلى أي موضع حمل هذا كان هذا في معناه وحمله على التنزيه صرف له عن ظاهره بغير
قياس فان تحريم هذا غير بعيد عن قياس العلامات والاستصحاب والكثرة تأثير في تحقيق الظن
وكذا المحصر وقد اجتمعنا حتى قال ابو حنيفة رضي الله عنه لا نتجه في الاواني الا اذا كان الطاهر هو
الاكثر فاشترط اجتماع الاستصحاب والاجتهاد بالعلامة وقوة الكثرة ومن قال بأخذ أي آنية
أراد بلا اجتهاد بناء على مجرد الاستصحاب فيعوز الشرب أيضا فيلزمه التجوز ههنا بمجرد علامة
اليد ولا يجري ذلك في بول اشته بهاء اذ لا استصحاب فيه ولا نظره أيضا في منة اشتهت بكية اذ
لا استصحاب في المينة واليد لا تدل على أنه غير مينة وتدل في الطعام المباح على أنه ملك فههنا أربع
متعلقات استصحاب وقلة في المخلوط أو كثرة وانحصار واتساع في المخلوط وعلامة خاصة في عين
الشيء يتعلق بها الاجتهاد فمن يغفل عن مجموع الاربعة ربما يضل في شبه بعض المسائل بما لا يشبهه فحصل
مما ذكرنا أن المختلط في ملك شخص واحدا ما أن يكون الحرام أكثره أو أقله وكل واحد ما أن يعلم
يقين أو ظن عن علامة أو نوهه فالسؤال يجب في موضعين وهو أن يكون الحرام أكثر رقينا أو ظنا
كالورأى تركيجهما لا يحتمل أن يكون كل ماله من غنمية وان كان الاقل معلوما باليقين فهو محمل
التوقف وتكاد تشير سيرا كثر السلف وضرورة الاحوال الى الميل الى الرخصة وأما الاقسام الثلاثة
الباقية فالسؤال غير واجب فيها أصلا في مسألة إذا حضر طعام انسان علم أنه دخل في يده حرام
من ادراكه قد أخذه أو وجهه آخر ولا يدري أنه بقي الى الآن أم لافله الاكل ولا يلزمه التفتيش
وانما التفتيش فيه من الورع ولو علم أنه قد بقي منه شيء ولكن لم يدركه الاقل أو الاكثر فله أن
يأخذ بأنه الاقل وقد سبق أن امر الاقل مشكل وهذا يقرب منه (مسئلة) اذا كان في يد المتولى

التبرعات أو الأوقاف أو الوصايا ما لا ينسحق هو أحدهما ولا يستحق الثاني لأنه غير موصوف بتلك الصفة فهل له أن يأخذ ما يسلم إليه صاحب الوقف نظر فإن كانت تلك الصفة ظاهرة يعرفها المتولى وكان المتولى ظاهراً العدة فله أن يأخذ بغير بحث لأن التلقن بالمتولى أن لا يصرف إليه ما يصرفه إلا من المال الذي يستحقه وإن كانت الصفة خفية أو كان المتولى من عرف حاله أنه يخلط ولا يبالي كيف يفعل فعليه السؤال إذ ليس ههنا يد ولا استصحاب يقول عليه وهو وزان سؤال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصدقة والهدية عند تردده فيهما لأن اليد لا تخصص الهدية عن الصدقة ولا الاستصحاب فلا ينبغي منه إلا السؤال فإن السؤال حيث أسقطناه في المجهول أسقطناه بعد لامة اليد والاسلام حتى لو لم يعلم أنه مسلم وأراد أن يأخذ من يده لما من ذبيحته واحتمل أن يكون محسباً لم يجز له ما لم يعرف أنه مسلم إذ اليد لا تدل في الميتة ولا الصورة تدل على الاسلام إلا إذا كان أكثر أهل البلدة مسلمين فيجوز أن يظن بالذي ليس عليه علامة الكفر أنه مسلم وإن كان الخطأ ممكناً فيه فلا ينبغي أن تلتنس المواضع التي تشهد فيها اليد والحال بالتي لا تشهد (مسئلة) له أن يشتري في البلد داراً وإن علم أنها تشتمل على دور مفعوبة لأن ذلك اختلاط بغير محصور ولكن السؤال احتياط وورع وإن كان في سكة عشر دور مثلاً أحداها منصوب أو وقف لم يجز الشراء ما لم يتميز ويجب البعث عنه ومن دخل بلدة وفيها رابطات خصص بوقفها أرباب المذاهب وهو على مذهب واحد من جملة تلك المذاهب فليس له أن يسكن أيها شاء وبأكل من وقفها بغير سؤال لأن ذلك من باب اختلاط المحصور فلا بد من التمييز ولا يجوز المجوم مع الإيهام لأن الرابطات والمدارس في البلدة لا بد أن تكون محصورة (مسئلة) حيث جعلنا السؤال من الورع فليس له أن يسأل صاحب الطعام والمال إذا لم يأمن غضبه وإنما وجبنا السؤال إذا تحقق أن أكثر ما له حرام وعند ذلك لا يبالي بغضب مثله إذ يجب إيذاء الظالم بأكثر من ذلك والغالب أن مثل هذا لا يغضب من السؤال نعم إن كان يأخذ من يد وكيله أو غلامه أو وليه أو بعض أهله من هو تحت رعايته فله أن يسأل مهما استراب لانهم لا يغضبون من سؤاله ولأن عليه أن يسأل ليعلمهم طريق الحلال ولذلك سأل أبو بكر رضي الله عنه غلامه وسأل عمر من سقاه من ابل الصدقة وسأل أباه ريرة رضي الله عنه أيضاً لما أقدم عليه بمال كثير فقال وبحك أكل هذا طيب من حيث أنه تعجب من كثرة وكان هو من رعيته لا سيما وقد رفق في صيغة السؤال وكذلك قال علي رضي الله عنه ليس شيء أحب إلى الله تعالى من عدل امام ورقة ولا شيء أبغض إليه من جوره وخرقه (مسئلة) قال الحارث المحاسبى رحمه الله لو كان له صديق أو أخ وهو يأمن غضبه لو سأله فلا ينبغي أن يسأله لأجل الورع لأنه ربما يبدوله ما كان مستورا عنه فيكون قد حمل على هتك السر ثم يؤذى ذلك إلى البغضاء وما ذكره حسن لأن السؤال إذا كان من الورع لا من الوجوب فالورع في مثل هذه الأمور والاحتراز عن هتك السر وإثارة البغضاء أهم وزاد على هذا فقال وإن رابه منه شيء أيضاً لم يسأله ونطق به أنه يطعمه من الطيب ويحببه الخبيث فإن كان لا يطعم من قلبه إليه فليترز متلفاً ولا يهتك ستره بالسؤال قال لا ينبغي أن يأخذ من العطاء فله هذا منه مع ما اشتهر به من الزهد يدل على مسامحة فيما إذا خالط المال الحرام القليل ولكن ذلك ضد التوهم لأعدا التحقق لأن لفظ الريبة يدل على التوهم بدلالة يدل عليه ولا يوجب اليقين فلباع هذه الدقائق بالسؤال (مسئلة) ربما يقول القائل أي فائدة في السؤال من بعض ما له حرام ومن يستعمل المال الحرام ربما يكذب فإن وثق بآمانته فليشق بدانيته في الحلال فأقول مهما علم مخالطة الحرام بمال إنسان وكان له عرض في حضورك ضيافته

أو قبورك هديته فلا تحصل الثقة بقوله فلا فائدة للسؤال منه فينبغي أن يسأل من غيره وكذا إن كان
 يباع وهو يرغب في البيع لطلب الربح فلا تحصل الثقة بقوله أنه حلال ولا فائدة في السؤال منه وإنما
 يسأل من غيره وإنما يسأل من صاحب اليد إذا لم يكن متهما كما يسأل المتولى على المال الذي يسلطه
 أنه من أي جهة وكما يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهدية والصدقة فإن ذلك لا يؤذي
 ولا يثبت القائل فيه وكذلك إذا اتهم بأنه ليس يدري طريق كسب الحلال فلا يثبت في قوله إذا أخبر
 عن طريق صحيح وكذلك يسأل عبده وخادمه ليعرف طريق اكتسابه فهنا يغيب السؤال فإذا كان
 صاحب المال متهما فليسأل من غيره فإذا أخبر وعمل واحد قبله وإن أخبره فاسق يعلم من قرينة حاله
 أنه لا يكذب حيث لا غرض له فيه جازة بقوله لأن هذا امرئ به وبين الله تعالى والمطلوب ثقة النفس
 وقد يحصل من الثقة بقول فاسق ما لا يحصل بقول عدل في بعض الأحوال وليس كل من فسق
 يكذب ولا كل من ترى العدالة في ظاهره يصدق وإنما نيطت الشهادة بالعدالة الظاهرة لضرورة
 الحكم فإن البواطن لا يطلع عليها وقد قبل أبو حنيفة رحمه الله شهادة الفاسق وكمن شخص تعرفه
 وتعرف أنه قديم المعاصي ثم إذا أخبرك بشيء وثقت به وكذلك إذا أخبر به صبي مميز من عرفته
 بالثبوت فقد تحصل الثقة بقوله فيجوز الاعتماد عليه فأمّا إذا أخبر به مجهول لا يدري من حاله شيء
 أصلاً فهذا ممن جوزنا الأكل من يده لأن يده دلالة ظاهرة على ملكه وربما يقال سلامه دلالة ظاهرة
 على صدقه وهذا فيه نظرو ولا يتخلو قوله عن أثر ما في النفس حتى لو اجتمع منهم جماعة تفيد ظناً قوياً
 إلا أن أثر الواحد فيه في غاية الضعف فلينظر إلى حدّ تأثيره في القلب فإن الفتى هو القلب في مثل
 هذا الموضع والقلب التفاتات إلى قرائن خفية يضيق عما يطابق النطق فليأمل فيه ويدل على
 وجوب الالتفات إليه ما روى عن عتبة بن الحارث أنه جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 اني تزوجت امرأة غفوات أمه سوداء فرجعت أنها قد أَرْضَعَتَا وهي كاذبة فقال دعها فقال انها
 سوداء يصغر من شأنها فقال عليه السلام فكيف وقد رجعت أنها قد أَرْضَعَتَا لا خير لك فيها دعها
 عندك وفي لفظ آخر كيف وقد قيل ومهما لم يعلم كذب المجهول ولم تظهر أمارة عرض له فيه كان له وقع
 في القلب لاحالة فلذلك يتأكد الأمر بالاحتراز فان اطمأن إليه القلب كان الاحتراز حتماً واجبا
 * (مسئلة) * حيث يجب السؤال فلنوعارض قول عدلين نسا قاطوا وكذا قول فاسقين ويجوز أن يترجى
 في قلبه قول أحد العدلين أو أحد الفاسقين ويجوز أن يرجح أحد الجانبين بالكثرة أو بالاختصاص
 بالخبرة والمعرفة وذلك مما يشعب تصويره * (مسئلة) * لو نهب متاع مخصوص فصادف من ذلك
 النوع متاعاً في يد انسان وأراد أن يشتريه واحتمل أن لا يكون من المصوب فإن كان ذلك الشخص
 ممن عرفه بالصلاح جاز الشراء وكان تركه من الورع وإن كان الرجل مجهولاً لا يعرف منه شيئاً فإن كان
 يكثر نوع ذلك المتاع من غير المصوب فله أن يشتري وإن كان لا يوجد ذلك المتاع في تلك البقعة إلا نادراً
 وإنما كثر بسبب الغصب فليس يدل على الحل إلا اليد وقد عارضته علامة خاصة من شكل المتاع
 ونوعه فالأمتناع عن شرائه من الورع المهم ولكن الوجوب فيه نظرفان العلامة متعارضة ولست
 أقدر على أن أحكم فيه بحكم إلا أن أرده إلى قلب المستفتي لينظر ما الأقوى في نفسه فإن كان الأقوى
 أنه مغموب لزمه تركه والأحل له شراؤه وأكثر هذه الوقائع يلتبس الأمر فيها فهي من المشاهات
 التي لا يعرفها كثير من الناس فنوقاها فقد استبرأ لعرضه ودينه ومن أقمعها فقد دام حول الحمى
 وخاطر نفسه * (مسئلة) * لوقال قائل قد سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبن قدم إليه
 فذكر أنه من شاة فسأل عن الشاة من أين هي فذكر له فسكت عن السؤال أفتجب السؤال عن أصل

المال أم لا وان وجب فمن اصل واحد أو اثنين أو ثلاثة وما الضبط فيه فأقول لا ضبط فيه ولا تقدير بل ينظر إلى الرية المقضية لسؤال اتما وجوباً أو ورعاً ولا غاية للسؤال الا حيث تنقطع الرية المقضية له وذلك يختلف باختلاف الاحوال فان كانت التهمة من حيث لا يدري صاحب البدكف طريق التسبب الحلال فان قال اشترى انقطع بسؤال واحد وان قال من شاتي وقع الشك في الشاة فاذا قال اشترى انقطع وان كانت الرية من الظلم وذلك مما في أيدي العرب ويتوالد في أيديهم المقصوب فلا تنقطع الرية بقوله انه من شاتي ولا بقوله ان الشاة ولدتها شاتي فان أسنده إلى الورثة من أبيه وحالة أبيه مجهولة انقطع السؤال وان كان يعلم ان جميع مال أبيه حرام فقد ظهر التحريم وان كان يعلم ان أكثره حرام فبكثره التوالد وطول الزمان ونطرق الارث إليه لا يضر حكمة فليست في هذه المعاني

(مسئلة) سئلت من جماعة من سكان خانقاه الصوفية وفي بيضادهم الذي يقدم اليهم الطعام وقف على ذلك المسكن ووقف آخر على جهة أخرى غير هؤلاء وهو غلط الكل وبغى على هؤلاء وهؤلاء فأكل طعامه حلال او حرام او شبهة فقلت ان هذا يلتفت إلى سبعة اصول *(الاصل الاول)* أن الطعام الذي يقدم اليهم في الغالب يشترى بالمعاطاة والذي اختراه صحة المعاطاة لا سيما في الاطعمة والمستحضرات فليس في هذا الاشبهة الخلاف *(الاصل الثاني)* أن ينظر أن الخادم هل يشترى به من المال الحرام او في الذمة فان اشتراه بعين المال الحرام فهو حرام وان لم يعرف فالغالب أنه يشترى في الذمة ويجوز الاخذ بالغالب ولا ينشأ من هذا تحريم بل شبهة احتمال وبعد وهو شراؤه بعين مال حرام *(الاصل الثالث)* أنه من أين يشترى فان اشترى من أكثر ما له حرام لم يجز وان كان أقل ما له ففيه نظر قد سبق واذا لم يعرف جازله الاخذ بأنه يشترى به من ماله حلال او من لا يدري المشتري حاله يبين كالمجهول وقد سبق جواز الشراء من المجهول لان ذلك هو الغالب فلا ينشأ من هذا تحريم بل شبهة احتمال *(الاصل الرابع)* أن يشترى لنفسه او للقوم فان المتولي والخادم كالنائب وله أن يشترى له ولنفسه ولكن يكون ذلك بالنية او صريح اللفظ واذا كان الشراء يجري بالمعاطاة فلا يجري اللفظ والغالب أنه لا ينوي عند المعاطاة والقصاب والخباز ومن يعامله يقول عليه ويقصد البيع منه لا من لا يحضرون فبيع عن جهته ويدخل في ملكه وهذا الاصل ليس فيه تحريم ولا شبهة ولكن ثبت أنهم يأكلون من ملك الخادم *(الاصل الخامس)* ان الخادم يقدم الطعام اليهم فلا يمكن ان يجعل ضيافة وهدية بغير عوض فانه لا يرضى بذلك وانما يقدم اعتماداً على عوضه من الوقف فهو معامضة ولكن ليس يبيع ولا اقراض لانه لو انتفض لمطالبهم بالثمن استبعد ذلك وقرينة الحال لا تدل عليه فأشبه اصل ينزل عليه هذه الحالة الهبة بشرط الثواب أعني هدية لا لفظ فهما من شخص تقتضي قرينة حاله أنه يطعم في ثواب وذلك صحيح والثواب لازم وهما ما طعم الخادم في أن يأخذ ثواباً فيما قدمه الاحتمال من الوقف ليقضى به دينه من الخباز والقصاب والمقال فهذا ليس فيه شبهة اذ لا يشترط لفظ في الهدية ولا في تقديم الطعام وان كان مع انتظار الثواب ولا مبالاة بقول من لا يبيع هدية في انتظار ثواب *(الاصل السادس)* أن الثواب الذي يلزم فيه خلاف فقيل انه أقل مما قيل وقيل قدر القيمة وقيل ما يرضى به الواهب حتى له أن لا يرضى بأضعاف القيمة والصحيح أنه يبيع رضاه فاذا لم يرض برده عليه وهما الخادم قد رضى بما يأخذ من حق السكان على الوقف فان كان لهم من الحق بقدر ما أكلوه فقد تم الامر وان كان ناقصاً ورضى به الخادم صح أيضاً وان علم أن الخادم لا يرضى لولا أن في يده الوقف الآخر الذي يأخذه بقوة هؤلاء السكان فكانه رضى في الثواب بمقدار بعضه حلال وبعضه حرام والحرام لم يدخل في أيدي السكان فهذا كاخلال

المطرقة الى الثمن وقد ذكرنا حكمه من قبل وأنه متى يقتضى التعريم ومتى يقتضى الشبهة وهذا لا يقتضى تعريماً على ما فصلناه فلا تنقلب الهدية حراماً بتوصل المهدى بسبب الهدية الى حرام (الاصل السابع) أنه يقتضى دين الخباز والقصاب والبقال من ارتفاع الوقفين فان وفى ما أخذ من حقهم بقيمة ما أطعمهم قد صح الامر وان قصر عنه فرضى القصاب والخباز بأى ثمن كان حراماً أو حلالاً فهذا خلل نظر قالى ثمن الطعام أيضاً فليقتضى الى ما قدمناه من الشراء فى الذمة ثم قضاء الثمن من الحرام هذا اذا علم أنه قضاء من حرام فان احتمل ذلك واحتمل غيره فالشبهة أبعد وقد خرج من هذا أن أكل هذا ليس بحرام ولكنه أى كل شهية وهو بعيد من الورع لان هذه الاصول اذا كثرت ونظر قالى الى كل واحد احتمال صار احتمال الحرام بكثرته أقوى فى النفس كما ان الخبر اذا طال اسناده صار احتمال الكذب والغلط فيه أقوى مما اذا قرب اسناده فهذا حكم هذه الواقعة وهى من الفتاوى وانما أوردها ليعرف كيفية تخرج الوقائع الملتفة الملتبسة وانها كيف ترد الى الاصول فان ذلك مما يهزئ عنه أكثر المفتين

الباب الرابع فى كيفية خروج التائب عن النظام المالية

اعلم أن من تاب وفى يده مال مختلط فعليه وظيفة فى تمييز الحرام واخراجه ووظيفة أخرى فى مصرف المخرج فليست نظرهما

النظر الاول فى كيفية التمييز والاخراج

اعلم أن كل من تاب وفى يده ما هو حرام معلوم العين من غصب أو ودعية أو غيره فأمره سهل فعليه تمييز الحرام وان كان ملتبساً لمحتلطاً فلا يخلو اما أن يكون فى مال هو من ذوات الامثال كالحبوب والبقود والادهان واما أن يكون فى اعيان متمايزة كالعبد والدور والياب فان كان فى المتمايزات أو كان شائعاً فى المال كله كمن اكتسب المال بعبارة يعلم أنه قد كذب فى بعضها فى المراجعة وصدق فى بعضها أو من غصب هذا وخطأ به من نفسه أو فعل ذلك فى الحبوب أو الدراهم والذنانير فلا يخلو ذلك اما أن يكون معلوم القدر أو مجهولاً فان كان معلوم القدر مثل أن يعلم أن قدر النصف من حمله ماله حرام فعليه تمييز النصف وان أشكل فله طريقان أحدهما الاخذ باليقين والاخر الاخذ بغالب الظن وكلاهما قد قال به العلماء فى اشتباه ركعات الصلاة ونحو لا يجوز فى الصلاة الا الاخذ باليقين فان الاصل اشتغال الذمة فيستحب ولا يغير الا بعلامة قوية وليس فى أعداد الركعات علامات يوثق بها أو ما ههنا فلا يمكن أن يقال الاصل أن ما فى يده حرام بل هو مشكل فيجوز له الاخذ بغالب الظن اجتهاداً ولكن الورع فى الاخذ باليقين فان أراد الورع فطريق التعرّى والاجتهاد أن لا يستبقى الا القدر الذى يتيقن أنه حلال وان أراد الاخذ بالظن فطريقه مثلاً أن يكون فى يده مال تجارة فسد بعضها فيتيقن أن النصف حلال وأن الثلث مثلاً حرام ويبقى سدس يشك فيه فيحكم فيه بغالب الظن وهكذا طريق التعرّى فى كل مال وهو أن يقطع القدر المتيقن من الجائز فى الحل والحرمه والقدر المترد فيه ان غلب على ظنه التعريم أخرجه وان غلب الحل جاز له الامساك والورع اخراجه وان شك فيه جاز له الامساك والورع اخراجه وهذا الورع كذلكه صار مشكوكاً فيه وجاز له امساكه اعتماداً على أنه فى يده فيكون الحل أغلب عليه وقد صار ضعيفاً بعد يقين اختلاط الحرام ويحتمل أن يقال الاصل التعريم ولا يأخذ الا بما يغلب على ظنه أنه حلال وليس احداً الجائزين بأولى من الآخر وليس يبين لى فى الحال ترجيح وهو من المشكلات فان قيل هب أنه اخذ باليقين لكن الذى يخرج له ليس يدرى أنه عين الحرام فلعلى الحرام ما بقى فى يده فكيف يقدم عليه ولو جاز هذا

لجواز أن يقال إذا اختلطت مئة بنتسع مذكاة فهي العشر فله أن يطرح واحدة أي واحدة كانت
وبأخذ الباقي ويستعمله ولكن يقال لعل المئة فيما استقاه بل لو طرح التسع واستبقى واحدة لم يحل
لاحتمال أنها الحرام فنقول هذه الموازنة كانت تصح لولا أن المال يحل بأخراج البدل لتطرق المعاوضة
اليه وأما المئة فلا تطرق المعاوضة اليها فليكشف الغطاء عن هذا الاشكال بالفرض في درهم
معين اشترى بدرهم آخر فيمن له درهمان أحدهما حرام قد اشترى به وقدم سئل أحمد بن حنبل
رضي الله عنه عن مثل هذا فقال يدع الكل حتى تبين وكان قدرهن آنية فلما قضى الدين حمل اليه
المرتبن آنيتين وقال لا أدري أيتهما آنيته فتركهما فقال المرتبن هذا هو الذي لك وإنما كنت أختبرك
فقضى دينه ولم يأخذ الرهن وهذا ورع ولكنا نقول أنه غير واجب فلنفرض المسئلة في درهم له مالك
معين حاضر فنقول إذا رد أحد الدرهمين عليه ورضى به مع العلم بحقيقة الحال حل له الدرهم الآخر
لأنه لا يخلو أما أن يكون المردود في علم الله هو المأخوذ فقد حصل المنقصود وإن كان غير ذلك فقد
حصل لكل واحد درهم في يد صاحبه فالاحتياط أن يتبايعا باللفظ فإن لم يفعلا وقع التماس
والتبادل بمجرد المعاوضة وإن كان المنصوب منه قد فات له درهم في يد الغاصب وعسر الوصول إلى
عينه واستحق ضمانه فلما أخذه وقع عن الضمان بمجرد القبض وهذا في جانبه واضح فإن المضمون
له يملك الضمان بمجرد القبض من غير لفظ والاشكال في الجانب الآخر أنه لم يدخل في ملكه فنقول
لأنه أيضا إن كان قد تسلم درهم نفسه فقد فات له أيضا درهم في يد الآخر فليس يمكن الوصول اليه
فهو كالغائب فيقع هذا بدله في علم الله أن كان الأمر كذلك ويقع هذا التبادل في علم الله كما يقع
التماس لو أنف رجلان كل واحد منهما درهما على صاحبه بل في عين مستثنى والآخر كل واحد
مافي يده في البراءة أو أحرقه كان قد أنفقه ولم يكن عليه عهدة للآخر بطريق التماس فكذا إذا لم يتلف
فإن القول بهذا أولى من المصير إلى أن من يأخذ درهما حراما ويطرحه في ألف ألف درهم لرجل
آخر يصير كل المال محجورا عليه لا يجوز التصرف فيه وهذا المذهب يؤدي إليه فانظر مافي هذا من
البعد وليس فيما ذكرناه الا ترك اللفظ والمعاوضة يبيع ومن لا يبيعها يبيعا حيث تطرق اليها احتمال
إذا فعل يضرع دلالة وجب يمكن التلفظ وهما هذا التسليم والتسليم للبدل قطعاً والبيع غير
ممكن لأن البيع غير مباشر اليه ولا معلوم في عينه وقد يكون ما لا يقبل البيع كالموخلط رطل دقيق
بألف رطل دقيق لغيره وكذا الدبس والرطب وكل ما لا يباع البعض منه بالبعض فإن قيل فأنتم
جوزتم تسليم قدر حقه في مثل هذه الصورة وجعلتموه بيعاً قلنا لا نجعله يباع بل نقول هو بدل مما فات
في يده فبذلك كما يملك التلف عليه من الرطب إذا أخذ مثله هذا إذا ساعده صاحب المال فإن لم
يساعده وأضر به وقال لا أخذ درهما أصلاً إلا عين ملكي فإن استنهم فأنكره ولا أهبه وأعطل
عليك مالك فأقول على القاضي أن ينوب عنه في القبض حتى يطيب للرجل ماله فإن هذا محض
التعنت والتضييق والشرع لم يرد به فإن عجز عن القاضي ولم يجده فليحكم رجلاً متديناً ليقبض عنه
فإن عجز فتبطل هو بنفسه وبقره على نية الصرف اليه وهما يتبعن ذلك له ويطيب له الباقي وهذا
في خلط المائعات أظهر وأزعم فإن قيل فينبغي أن يحل له الأخذ وينقل الحق إلى قيمته فأى حاجة إلى
الاخراج أو لا ثم التصرف في الباقي قلنا قال قائلون يحل له أن يأخذ ما دام بقي قدر الحرام ولا يجوز
أن يأخذ الكل ولو أخذ لم يجز له ذلك وقال آخرون ليس له أن يأخذ ما يخرج قدر الحرام بالتوبة
وقصد الإبدال وقال آخرون يجوز للأخذ في التصرف أن يأخذ منه وأما هو فلا يعطى فإن أعطى
عصى هو دون الأخذ منه وما جاز أحداً أخذ الكل وذلك لأن المالك لو ظهر فله أن يأخذ حقه

من هذه الجهة اذ يقول لعل المصروف الى يقع عين حق وبالنعين واخراج حق الضمير وتميزه بئدفع هذا الاحتمال فهذا المال يترجح هذا الاحتمال على غيره وما هو اقرب الى الحق مقدم كما يقدم المثل على القيمة والعين على المثل فكذلك ما يحتمل فيه رجوع المثل مقدم على ما يحتمل فيه رجوع القيمة وما يحتمل فيه رجوع العين يقدم على ما يحتمل فيه رجوع المثل ولو جاز لهذا أن يقول ذلك لجاز لصاحب الدرهم الآخر أن يأخذ الدرهمين ويتصرف فيهما ويقول على قضاء حقك من موضع آخر اذ الاختلاط من الجانبين وليس ملك أحد هما بأن يقدر فائتأبأولى من الآخر إلا أن ينظر الى الأقل فيقدر أنه فائت فيه أو ينظر الى الذي خلط فيصعب بفعله متلفا لحق غيره وكلاهما بعيدان جدا وهذا واضح في ذوات الامثال فانها تقع عوضا في التلافات من غير عقد فأما اذا اشتبه دار بدور أو عبيد بعيد فلا سبيل الى المصالحة والتراضي فان أبي لن بأخذ العين حقه ولم يقدر عليه وأراد الآخر أن يعوق عليه جميع ملكه فان كانت مماثلة القسم الطريق أن يبيع القاضي جميع الدور ويوزع عليهم الثمن بقدر النسبة وان كانت متفاوتة أخذ من طالب البيع قيمة أنفس الدور وصرف الى المستع منه مقدار قيمة الأقل ويوقف قدر التفاوت الى اليان او الاصطلاح لانه مشكل وان لم يوجد القاضي فللذي يريد الخلاص وفيه السكل أن يتولى ذلك بنفسه هذه هي المصلحة وما عداها من الاحتمالات ضعيفة لا تختارها وفيما سبق تنبيه على العلة وهذا في الخطة ظاهرة وفي النقود ودونه وفي العروض أخص اذ لا يقع البعض بدلا عن البعض فلذلك احتج الى البيع ولترسم مسائل يتم بها بيان هذا الاصل (مسئلة) اذا ورت مع جماعة وكان السلطان قد غصب ضيعة لمورثهم فرد عليه قطعة معينة فهي لجميع الورثة ولو ردت من الضيعة نصفها وهو قد رحقه ساهمه الورثة فان النصف الذي له لا يميز حتى يقال هو المردود والباقي هو المصوب ولا يصير مميذا بنية السلطان وقصده حصر الغصب في نصيب الآخرين (مسئلة) اذا وقع في يده مال أخذه من سلطان ظالم ثم تاب والمال صقار وكان قد حصل منه ارتفاع فينبغي أن يحسب أجر مثله لطول تلك المدة وكذلك كل مقصوب له منفعة او حصل منه زيادة فلا تصح توبته ما لم يخرج أجره المصوب وكذلك كل زيادة حصلت منه وتقدير أجره العبد والشياب والاولى وأمثال ذلك مما لا يتبادر اجارها ما يصير ولا يدرك ذلك الا بالاجتهاد وعين وهكذا كل التقويمات تقع بالاجتهاد وطريق الورع الاخذ بالاقصى وما ربحه على المال المصوب في عقود عقد هاء على الذمة وقضى الثمن منه فهو ملك له ولكن فيه شبهة اذ كان ثمنه حراما كما سبق حكمه وان كان بأعيان تلك الاموال فالعقود كانت فاسدة وقد قيل تنفذ باجارة المصوب منه للصحة فيكون المصوب منه أولى به والقياس ان تلك العقود تفسخ ويسترد الثمن ورزق الاعراض فان عجز عنه لكثرة فهي أموال حرام حصلت في يده فلم يصب منه قدر رأس ماله والفضل حرام يجب اخراجه لينصدق به ولا يجمل للقاصب ولا للمصوب منه بل حكمه حكم كل حرام يقع في يده (مسئلة) من ورث مالا ولم يدرك مورثه من أين اكتسبه أم من حلال أم من حرام ولم يكن ثم علامة فهو حلال باتفاق العلماء وان علم أن فيه حراما وشك في قدره أخرج مقدار الحرام بالتعريض فان لم يعلم ذلك ولكن علم أن مورثه كان يتولى احمالا للسلطين واحتمل أنه لم يكن يأخذ في عمله شيئا أو كان قد أخذ ولم يبق في يده منه شيء لطول المدة فهذه شبهة يحسن التوزع عنها ولا يجب وان علم ان بعض ماله كان من العلم فلم يسه اخراجه ذلك القدر بالاجتهاد وقال بعض العلماء لا يلزمه والا ثم على المورث واستدل بما روي أن رجلا من ولى عمل السلطان مات فقال صحابي الان طاب ماله اى ثوارته وهذا ضعيف لانه لم يذكر اسم الصحابي ولعله صدر من متساهل فقد كان في الصحابة

من يتساهل ولكن لا تذكره حرمة العصبة وكيف يكون موت الرجل مباحا للعصم المتيقن المختلط
ومن أين يؤخذ هذا نعم إذا لم يتيقن يجوز أن يقال هو غير مأخوذ بما لا يدري فيطيب لو ارت لا يدري
أن فيه حراما يتينا

﴿التطير الثاني في المصرف﴾

فإذا أخرج الحرام فله ثلاثة أحوال أما أن يكون له مالك معين فيجب المصرف إليه أو إلى وارثه وإن
كان غائبا فينتظر حضوره أو الاتصال إليه وإن كانت له زيادة ومنفعة فلتجمع فوائد إلى وقت
حضوره وأما أن يكون للمالك غير معين وقع اليأس من الوقوف على عينه ولا يدري أنه مات عن
وارث أم لا فهذا لا يمكن الرذفيه للمالك ويوقف حتى يتضح الأمر فيه وربما لا يمكن الرذلكثرة الملائكة
كقولهم الغيبة فانها بعد تفرق الغزاة كيف بقدر على جمعهم وإن قدر فكيف يفرق دينار واحد
مثلا على ألف أو ألفين فهذا ينبغي أن يتصدق به * وأما من مال النبي * والأموال المرسدة لمصالح
المسلمين كافة فيصرف ذلك إلى القناطر والساجد والرباطات ومصانع طريق مكة وأمثال هذه
الأموال التي يشترك في الانتفاع بها كل من يمر بها من المسلمين ليكون أمانا للمسلمين وحكم القسم الأول
لا شبهة فيه * أما التصديق وبناء القناطر فينبغي أن يتولاه القاضي فيسلم إليه المال إن وجد قاضيا
متدينا وإن كان القاضي مستغلا فهو بالتسليم إليه ضامن لو ابتدأ به فيما لا يضمنه فكيف يسقط
عنه به ضمان قد استقر عليه بل يحكم من أهل البلد عالم متدينا فإن التكليف أولى من الانفراد فان
عجز فليقول ذلك بنفسه فإن المقصود المصرف * وأما عين الصارف فانما نطلبه لمصارف دقيقة في
المصالح فلا يترك أصل المصرف بسبب الجرض صارف هو أولى عند القدرة عليه فان قيل ما دليل
جواز التصديق بما هو حرام وكيف يتصدق بما لا يملك وقد ذهب جماعة إلى أن ذلك غير جائز لأنه
حرام * وحكي عن الفضيل أنه وقع في بده درهمان فلما علم أنها من غير وجههما رماهما بين الحجارة
وقال لا أتصدق إلا بالطيب ولا أرضى لغيري ما لا أرضاه لنفسي فنقول نعم ذلك له وجه واحتمال
وأما اختراخا خلافة الخبر والاثروالقياس (أما الخبر فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتصدق
بالشاة المصلية التي قدمت إليه فكلمته بأنها حرام إذ قال صلى الله عليه وسلم أطعموها إلا ساري
ولما نزل قوله تعالى ألم غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد قلهم سيغلون ككذبه المشركون
وقالوا للصباة ألا تزون ما يقول صاحبكم يزعم أن الروم ستغلب نفاطرهم أبو بكر رضي الله عنه
بأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما حقق الله صدقه وجاء أبو بكر رضي الله عنه بما قام به
قال عليه السلام هذا سمعت فتصدق به وفرح المؤمنون بنصر الله وكان قد نزل تحريم القمار بعد
أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم له في المخاطرة مع الكفار * وأما الاتزان ابن مسعود رضي الله
عنه اشتري جارية فلم يظفر بها لكها لينقده الثمن فطلبه كثيرا فلم يجد فتصدق بالثمن وقال اللهم
هذا عنه إن رضي والأفلا جاري وسئل الحسن رضي الله عنه عن توبة الغال وما يؤخذ منه بعد
تفرق الجيش فقال يتصدق به وروى أن رجلا سؤلت له نفسه فقل مائة دينار من الغيبة ثم أتى
أميره ليردها عليه فأبى أن يقبضها وقال له تفرق الناس فأني معاوية فأني أن يقبض فأني بعض
النساء فقال ادفع خمسها إلى معاوية وتصدق بما بقي فبلغ معاوية قوله فتلطف إذ لم يحط به ذلك وقد
ذهب أحمد بن حنبل والحاثر المحاسبى وجماعته من الورعين إلى ذلك * وأما القياس فهو أن يقال
إن هذا المال مرددين أن يضيع وبين أن يصر إلى خير إذ قد وقع اليأس عن مالكة وبالضرورة
يعلم أن صرفه إلى خير أولى من القائه في البحر فانما رميته في البحر فقد قوتاه على أنفسنا وعلى المالك

ولم تحصل منه فائدة وإذا رميناه في يد فقير يدعوا له حصل المال بركة دعائه وحصل للفقير سد حاجته وحصول الأجر لئلا يتصدق لا ينبغي أن يتكره في الخبر الصحيح أن الزارع والغارس أجر في كل ما يصيبه الناس والطيور من ثماره وزرعه وذلك بغير اختياره وأما قول القائل لا نتصدق إلا بالطيب فذلك إذا طيبنا الأجر لأنفسنا ونحن الآن نطلب الخلاص من المظلة لا الأجر ونزدنا بين التضييع وبين التصديق ورجحنا جانب التصديق على جانب التضييع وقول القائل لا نرضى لغيرنا ما لا نرضاه لأنفسنا فهو كذلك ولكنه علينا حرام لاستغنائنا عنه والفقير حلال إذا حله دليل الشرع وإذا اقتضت المصلحة التحليل وجب التحليل وإذا حل فقد رخصنا له الحل ونقول إن له أن يتصدق على نفسه وعياله إذا كان فقيرا أو عياله أو أهله فلا ينبغي لأن الفقير لا ينبغي عنهم يكونهم من عياله وأهله بل هم أولى من يتصدق عليهم وأما هو فله أن يأخذ منه قدر حاجته لأنه أيضا فقير ولو تصدق به على فقير جاز وكذا إذا كان هو الفقير ولترسم في بيان هذا الأصل أيضا مسائل

•(مسئلة)• إذا وقع في يده مال من يد سلطان قال قوم يرذون السلطان فهو أعلم بما تولا فقلده ما قلده وهو خير من أن يتصدق به واختار المحاسبي ذلك وقال كيف يتصدق به فعمل له مال كما معينا ولو جاز ذلك لجاز أن يسرق من السلطان ويتصدق به وقال قوم يتصدق به إذا علم أن السلطان لا يرده إلى المالك لأن ذلك إغارة للطام وتكثير لأسباب ظلمه فأرذله تضييع لحق المالك والمختار أنه إذا علم من عادة السلطان أنه لا يرده إلى مالكه فيتصدق به عن مالكه فهو خير للمالك أن كان له مالك معين من أن يرذون على السلطان لأنه ربما لا يكون له مالك معين ويكون حق المسلمين فردة على السلطان تضييع فان كان له مالك معين فأرذل على السلطان تضييع وإغارة للسلطان النظام ونفوت بركة دعاء الفقير على المالك وهذا ظاهر فإذا وقع في يده من ميراث ولم يتعهدها ولا أخذ من السلطان فإنه شبيهة بالقطعة التي أيس عن معرفة صاحبها أذ لم يكن له أن يتصرف فيها بالتصدق عن المالك ولكن له أن يملكها ثم وإن كان غيبا من حيث أنه اكتسبه من وجه مباح وهو الالتقاط وههنا لم يحصل المال من وجه مباح فيؤثر في منعه من التملك ولا يؤثر في المنع من التصديق •(مسئلة)• إذا حصل في يده مال لا مالك له وجوزنا له أن يأخذ قدر حاجته لفقره ففي قدر حاجته نظرد كرناه في كتاب أسرار الزكاة فقد قال قوم يأخذ كفاية سنة لنفسه وعياله وإن قدر على شراء ضيعة أو تجارة يكتسبها للعائلة فعل وهذا ما اختاره المحاسبي ولكنه قال الأولى أن يتصدق بالكل إن وجد من نفسه قوة التوكل وينتظر لطف الله تعالى في الحلل فان لم يقدر فله أن يشتري ضيعة أو يتخذ رأس مال يتعيش بالمعروف منه وكل يوم وجد فيه حلالا أمسك ذلك اليوم عنه فإذا فني عاد إليه فإذا وجد حلالا معينا تصدق بمثل ما تنفق من قبل ويكون ذلك قرضا عنه ثم أنه يأكل الخبر ويترك اللحم إن قوى عليه والا أكل اللحم من غير تم وتوسع وما ذكره لا يرضى عليه ولكن جعل ما تنفق قرضا عنه فيه نظرد لا شك في أن الورع أن يجعله قرضا فإذا وجد حلالا تصدق بمثلها ولكن مهما لم يجيب ذلك على الفقير الذي يتصدق به عليه فلا يبعد أن لا يجيب عليه أيضا إذا أخذ لفقره لا سيما إذا وقع في يده من ميراث ولم يكن متعديا بنصبه وكسبه حتى يلفظ الأمر عليه فيه •(مسئلة)• إذا كان في يده حلال وحرام أو شبهة وليس يفضل الكل عن حاجته فإذا كان له صيال فليخص نفسه بالحلال لأن الجملة عليه أو كد في نفسه منه في عبده وعياله وأولاده الصغار والمكابر من الأولاد يجبرهم من الحوام إن كان لا يقضي بهم إلى ما هو أشد منه فان أفضى فيطعمهم بقدر الحاجة وبما لجملة كل ما يجبره في غيره فهو محدور في نفسه وزيادة وهو أنه يتناول مع العلم والعيال ربما تعذر أن لهم تعلم أذ لم يتناول الأمر بنفسيها

فليندأ بالحلال بنفسه ثم بمن يعول وإذا تردد في حق نفسه بين ما يخص قوته وكسوته وبين غيره من
المؤمن كأجرة الحمام والصباغ والقصار والحمال والاطلاء بالنورة والدهن وعمارة المنزل وتعمد الدابة
وتصغير التنور وغنم الخطب ودهن السراج فليخص بالحلال قوته ولباسه فان ما يتعلق بيده
ولا يفتي به عنه هو أولى بأن يكون طيباً وإذا دار الأمر بين القوت واللباس فيجوز أن يقال يخص
القوت بالحلال لانه مما تخرج بلحمه ودمه وكل لحم ثبت من حرام فالتلأ أولى به وأما الكسوة فمأذنها
ستر عورته ودفع الحر والبرد والابصار عن بشرته وهذا هو الاظهر عندى وقال الحارث المحاسبى
يقدم اللباس لانه يبقى عليه مدة والطعام لا يبقى عليه لما روى أنه لا يقبل الله صلاة من عليه ثوب
اشتره بعشرة دراهم فيها درهم حرام وهذا محتمل ولكن أمثال هذا قد وردت في بطنه حرام وثبت
لحمه من حرام فإراءة اللحم والعظم أن يثبت من الحلال أولى ولذلك تقياً الصديق رضى الله عنه
ما شربه مع الجهل حتى لا يثبت منه لحم يثبت ويبقى فان قيل فاذا كان الكل منصرفاً الى أغراضه
فأى فرق بين نفسه وغيره وبين جهة وجهه وما مدرك هذا الفرق قلنا عرف ذلك بما روى ان رافع
ابن خديج رحمه الله مات وخلف ناضحاً وعبد اجحاً ما فسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك
فنهى عن كسب الحمام فروجع مرات فتع منه فقيل ان له أيتاماً فقال اعطوه الناضح فهذا يدل على
الفرق بين ما يأكله هو أو دابته فاذا انفتح سبيل الفرق فقص عليه التفصيل الذى ذكرناه
(مسئلة) الحرام الذى في يده لو تصدق به على الفقراء فله أن يوسع عليهم وإذا أنفق على نفسه
فليضيق ما قدر وما أنفق على عياله فليقتصد وليكن وسطاً بين التوسيع والتضييق فيكون الأمر
على ثلاث مراتب فان أنفق على ضيف قدم عليه وهو فقير فليوسع عليه وان كان غنياً فلا يطمه
الا اذا كان في برية أو قدم ليلاً ولم يجد شيئاً فانه في ذلك الوقت فقير وان كان الفقير الذى حضر ضيفاً تقياً
لو سلم ذلك لتوزع عنه فليعرض الطعام ولغيره جميعاً بين حق انضباطه وترك الخداع فلا ينبغي
أن يكرم أخاه بما يكره ولا ينبغي أن يعول على أنه لا يدري فلا يضربه فان الحرام اذا حصل في المعدة
أثر في قساوة القلب وان لم يعرفه صاحبه ولذلك تقياً أبو بكر وعمر رضى الله عنهما وكان قد شربا
على جهل وهذا وان أقينا بأنه حلال للفقراء أحلناه بحكم الحاجة اليه فهو كالخمر والحر
اذا أحلناه بالضرورة فلا يلتصق بالطيبات *(مسئلة)* اذا كان الحرام أو الشبهة في يد أبيه
فليستع من مؤاكلته ما كان كائناً ما كان فلا يوافقهما على الحرام المحض بل ينهما فلا طاعة لمخلوق
في معصية الله تعالى فان كان شبهة وكان امتناعه للورع فهذا قد عارضه أن الورع طلب رضاها
بل هو واجب فيلتطف في الامتناع فان لم يقدر فليوافق وليقلل الاكل بأن يصغر القمة ويطيل
المضغ ولا يتوسع فان ذلك غدا وان والاخ والاخت قريبان من ذلك لان حقهما أيضاً مؤكدا وكذلك
اذا ألبسته أمه ثوباً من شبهة وكانت تمطر برده فليقبل وليلبس بين يديها وليرتج في غيبتها وليجهد
أن لا يصلى فيه الا عند حضورها فيصلى فيه صلاة المضطر وعند تعارض أسباب الورع ينبغي
أن يتخذ هذه الدقائق * وقد حكى عن بشرحه الله أنه سلت اليه أمه رطبة وقالت يحنى عليك
أن تأكلها وكان يكرهه فأكل ثم بعد عرفة فصعدت أمه وراءه فقرأت تقياً وانما فعل ذلك لانه
أراد أن يجمع بين رضاها وبين صيانة المعدة وقد قيل لاحمد بن حنبل سئل بشره للوالدين طاعة
في الشبهة فقال لا فقال احمد هذا شديد فقيل له سئل محمد بن مقاتل العباداني عنها فقال بر والدك
فاذا تقول فقال للسائل أحب أن تضني فقد سمعت ما قالاً ثم قال ما أحسن أن تداريها
(مسئلة) من في يده مال حرام محض فلا يج عليه ولا يلزمه كفارة مالية لانه مفلس ولا يجب

عليه الزكاة اذ معنى الزكاة وجوب اخراج ربع العشر مشلا وهذا يجب عليه اخراج الكل اماراة
على المالك ان عرفه أو صر فالى الفقراء ان لم يعرف المالك وأما اذا كان مال شبهة فيحتمل أنه حلال
فاذا لم يخرج من يده لزمه الحج لان كونه حلالا يمكن ولا يسقط الحج الا بالفقر ولم يتحقق فقره وقد قال
الله تعالى ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا واذا وجب عليه التصديق بما يزيد على
 حاجته حيث يغلب على ظنه تخريمه فانه كالأولى بالوجوب وان لزمته كفارة فليجمع بين الصوم
والاعتاق ليتخلص بيقين وقد قال قوم يلزمه الصوم دون الاطعام اذ ليس له يسار معلوم وقال
المحاسبى بكفيه الاطعام والذي نختاره ان كل شبهة حكمت بالوجوب اجتنابا وأزمنة اخراجها من
يده لتكون احتمال الحرام أغلب على ما ذكرناه فعليه الجمع بين الصوم والاطعام أما الصوم فلانه
مفلس حكما وأما الاطعام فلانه قد وجب عليه التصديق بالجمع ويحتمل أن يكون له فيكون
الزوم من جهة الكفارة * (مسئلة) * من في يده مال حرام أمسكه للحاجة فأراد أن يتطوع بالحج
فان كان ماشيا فلا بأس به لانه سببا كل هذا المال في غير عبادة فأكلة في عبادة أولى وان كان
لا يقدر على أن يمشى ويحتاج الى زيادة للركوب فلا يجوز الاخذ لثل هذه الحاجة في الطريق
كلا يجوز شراء المراكب في البلد وان كان يتوقع القدرة على حلال لو أقام بحيث يستغنى به عن بقية
الحرام فالاقامة في انتظاره أولى من الحج ماشيا بالمال الحرام * (مسئلة) * من خرج للحج واجب
بمال فيه شبهة فليجتهد أن يكون قوته من الطيب فان لم يقدر في وقت الاحرام الى العمل فان لم يقدر
فليجتهد يوم عرفه أن لا يكون قيامه بين يدي الله ودعاؤه في وقت مطعمه حرام وملبسه حرام فليجتهد
أن لا يكون في بطنه حرام ولا على ظهره حرام فانما وجوزنا هذا بالحاجة فهو نوع ضرورة وما
الحقناه بالطيبات فان لم يقدر فليلازم قلبه الخوف والنم لها هو مضطر اليه من تناول ما ليس
بطيب ففصاه ينظر اليه بعين الرحمة ويجاوز عنه بسبب حزنه وخوفه وكرهته * (مسئلة) * سئل
احمد بن حنبل رحمه الله فقال له قائل مات ابى وترك مالا وكان يعامل من تكره معاملته فقال تدع
من ماله بقدر ما ربح فقال له دين وعليه دين فقال تقضى وتقضى فقال أقرى ذلك فقال أقتدعه
محتسبا دينه وما ذكره صحيح وهو يدل على أنه رأى التعزى باخراج مقدار الحرام اذ قال يخرج قدر
الربح وأنه رأى أن اعيان امواله ملك له بدلا مما بذله في المعاوزات الفاسدة بطريق التقاص
والتقابل مهما كثر التصرف وعسر الرذ وعول في قضاء دينه على أنه يقين فلا يترك بسبب الشبهة
* (الباب الخامس في ادارات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم) *

اعلم أن من اخذ مالا من سلطان فلا بد له من النظر في ثلاثة امور في مدخل ذلك الى يد السلطان
من أن هو وفي صفته التي بها يستحق الاخذ وفي المقدار الذي يأخذه هل يستغنى اذا أضيف الى حاله
وحال شركائه في الاستحقاق

في النظر الاول في جهات المدخل للسلطان

وكل ما يحل للسلطان سوى الاحياء وما يشترط فيه الرعية قسمان : مأخوذ من الكفار وهو الغنيمة
المأخوذة بالقهر والتي وهى التى حصل من مالهم في يده من غير قتال والجزية وأموال المصالحة
وهى التى تؤخذ بالشروط والمعاقدة والقسم الثانى المأخوذ من المسلمين فلا يحل منه الا قسمان
الموارث وسائر الاموال الضائعة التى لا يتعين لها مال والاقواف التى لا متولى لها أما الصدقات
فليست توجد في هذا الزمان وما عدا ذلك من اخراج المصروب على المسلمين والصادرات وأنواع
الرشوة كلها حرام فاذا كتب لفقير او غيره ادراة او صلة او خلع على جهة فلا يحل من أحوال ثمانية

فانه اما ان يكتب له ذلك على الجزية او على الموارث او على الاوقاف او على ملك احياء السلطان
 او على ملك اشتراه او على عامل خراج المسلمين او على بيع من جملة التجار او على الخزنة * (فالأول)
 هو الجزية وأربعة أخماسها للمصالح وخمسها للجهات معينة فليكتب على الخمس من تلك الجهات
 او على الخماس الاربعة لما فيه مصلحة ويرعى فيه الاحتياط في العذر فهو حلال بشرط أن لا تكون
 الجزية الامضورية على وجه شرعي ليس فيها زيادة على دينار او على اربعة دنانير فانه اضافي محل
 الاجتهاد والسلطان أن يفعل ما هو في محل الاجتهاد وبشرط أن يكون الذمي الذي تؤخذ الجزية
 منه مكنسباً من وجه لا يعلم تحريمه فلا يكون جاهل سلطان ظالم ولا يبيع خمر ولا صبي ولا امرأة
 اذا لجزية عليهم فانه امور تراعى في كيفية ضرب الجزية ومقدارها وصفة من تصرف اليه ومقدار
 ما يصرف فيجب النظر في جميع ذلك * (الثاني) الموارث والاموال الضائعة فهي للمصالح والنظر
 في أن الذي خلقه هل كان ماله كله حراماً او كثره واقفه وقد سبق حكمه فان لم يكن حراماً بقي النظر
 في صفة من يصرف اليه بأن يكون في الصرف اليه مصلحة ثم في المقدار المصروف * (الثالث)
 الاوقاف وكذا يجري النظر فيها كما يجري في الميراث مع زيادة امر وهو شرط الواقف حتى يكون
 المأخوذ موافقاً في جميع شرائطه * (الرابع) ما احياء السلطان وهذا لا يعتبر فيه شرط اذله أن
 يعطى من ملكه ما شاء لمن شاء أي قدر شاء وانما النظر في أن الغالب أنه احياء بأكرام الاجراء
 او بأداء أجرتهم من حرام فان الاحياء يحصل بحفر القناة والانهار وبناء الجدران وتسوية الارض
 ولا يتولاه السلطان بنفسه فان كانوا معسرين على الفعل لم يملكه السلطان وهو حرام وان كانوا
 مستأجرين ثم قضيت اجورهم من الحرام فهذا يورث شبهة قد نهينا عليها في تعلق الكراهة
 بالاعراض * (الخامس) ما اشتراه السلطان في الذمة من أرض او ثياب خلعة او فرس او غيره فهو
 ملكه وله أن يتصرف فيه ولكنه سيقضى ثمنه من حرام وذلك بوجوب التعريم بارة والشبهة اخرى
 وقد سبق تفصيله * (السادس) أن يكتب على عامل خراج المسلمين او من يجمع أموال القسمة
 والمصادرة وهو الحرام السحت الذي لا شبهة فيه وهو أكثر الادارات في هذا الزمان الاما على
 اراضي العراق فانها اوقفت عند الشافعي رحمه الله على مصالح المسلمين * (السابع) ما يكتب على بيع
 بعامل السلطان فان كان لا يعامل غيره فانه كمال خزنة السلطان وان كان يعامل غير السلاطين
 أكثر فانه يعطيه فرض على السلطان وسياً خذ بده من الخزنة فانخلل ينطرق الى العوض وقد سبق
 حكم الثمن الحرام * (الثامن) ما يكتب على الخزنة او على عامل يجمع عنده من الحلال والحرام
 فان لم يعرف للسلطان دخل الامن الحرام فهو سحت محض وان عرف يقيناً أن الخزنة تشتمل على
 مال حلال ومال حرام واحتمل أن يكون ما يسلم اليه بعينه من الحلال احتمالاً قريباً له وقع
 في النفس واحتمل أن يكون من الحرام وهو الاغلب لأن أغلب اموال السلاطين حرام في هذه
 الاعصار والحلال في أيديهم معدوم او عزيز فقد اختلف الناس في هذا فقال قوم كل ما لا يتيقن انه
 حرام في أن أخذه وقال آخرون لا يحل أن يؤخذ ما لم يتحقق أنه حلال فلا يحل شبهة أصلاً وكلاهما
 اسراف والاعتدال ما قد منادى به وهو الحكم بأن الاغلب اذا كان حراماً حراماً وان كان الاغلب
 حلالاً وفيه يقين حرام فهو موضع توقفا فيه كما سبق * ولقد احتج من جوز أخذ أموال السلاطين
 اذا كان فيها حرام وحلال مهملاً بنقطة أن عين المأخوذ حرام بما روى عن جماعة من الصحابة أنهم
 أدركوا أيام الامنة الظلة وأخذوا الاموال منهم أبو هريرة وابوسعيد الخدري وزيد بن ثابت وابو
 أيوب الانصاري وجرير بن عبد الله وجابر وأنس بن مالك والمسلمون مخزومة فاخذ أبو سعيد وأبو هريرة

من مروان ويزيد بن عبد الملك وأخذ ابن عمرو بن عباس من الحجاج وأخذ كثير من التابعين منهم كالشعبي وأبراهيم والحسن وابن أبي ليلى وأخذ الشافعي من هارون الرشيد ألف دينار في دفعة وأخذ مالك من الخفاف أموالاً جمة وقول علي رضي الله عنه خذ ما يعطيك السلطان فإنما يعطيك من الحلال وما يأخذ من الحلال أكثر مما ترك من تركه العطاء منهم تورعاً مخافة على دينه أن يجعل على ما لا يحل ألا ترى قول أبي ذر لا تحلف بي قيس خذ العطاء ما كان نخلة فإذا كان أثمان دينكم قد دفعوه قال أبو هريرة رضي الله عنه إذا أعطيتنا قلنا إذا منعنا لم نسأل وعن سعيد بن المسيب إن أبا هريرة رضي الله عنه كان إذا أعطاه معاوية سكنت وإن منعه وقع فيه وعن الشعبي عن ابن مسروق لا يزال العطاء بأهل العطاء حتى يدخلهم النار إني أرى عيالاً على الحرام لأنهم في أنفسهم حرام وروى نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن المختار كان يبيت إليه المال فيقبله ثم يقول لا أسأل أحد ولا أؤد ما رزقني الله وأهدي إليه ناقة فبها وكان يقال لها ناقة المختار ولكن هذا يعارضه ما روى أن ابن عمر رضي الله عنه لم ير هدية أحد إلا هدية المختار والأسناد في ردّه أثبت وعن نافع أنه قال بعث ابن عمر إلى ابن عمر بستانين ألفاً فقسهما على الناس ثم جاءه سائل فاستقرض له من بعض من أعطاه وأعطى السائل ولما قدم الحسن بن علي رضي الله عنهما على معاوية رضي الله عنه فقال لا أجيزك بجائزة لم أجزها أحداً قبلك من العرب ولا أجيزها أحد أبعدك من العرب قال فأعطاه أربعمائة ألف درهم فأخذها وعن حبيب بن أبي ثابت قال لقد رأيت جائزة المختار لابن عمرو بن عباس فقبلها فقبل ما هي قال مال وكسوة وعن الزبير بن عدي أنه قال قال سلمان إذا كان لك صديق عامل أو تاجر يقارف الربا فداك إلى طعام أو نحوه أو أعطاك شيئاً فقبل فإن المهنك وعليه الوزر فإن ثبت هذا في المربي فالطام في معناه وعن جعفر بن أبيه أن الحسن والحسين عليهما السلام كانا يقبلان جوائز معاوية وقال حاكم بن جبير مررت على سعيد بن جبيرة وقد جعل ماله على أسفل القرات فأرسل إلى العشارين أطعمونا ما عندكم فأرسلوا بطعاماً فكلوا وكنا معه وقال العلان بن زهير الأزدي أتى أبا هريرة أبي وهو عامل على حلوان فأجازته فقبل وقال أبا هريرة لا بأس بجائزة العمال إن العمال مؤثرون زفا ويدخل بيت ماله الخبيث والطيب فما أعطاه فهو من طيب ماله فقد أخذ هؤلاء كلهم جوائز السلاطين الظلة وكلهم طعنوا على من أطاعهم في معصية الله تعالى وزعمت هذه الفرقة أن ما يتل من امتناع جماعة من السلف لا يدل على التبريم بل على الورع كإخفاء الراشدين وإي ذرو غيرهم من الزهاد فانهم امتنعوا من الحلال المطلق زهداً ومن الحلال الذي يخاف انفساؤه إلى محذور وورعاً وتقوى فأقدم هؤلاء يدل على الجواز وامتناع أولئك لا يدل على التبريم وما نقل عن سعيد بن المسيب أنه ترك عطاءه في بيت المال حتى اجتمع بضعة وثلاثين ألفاً وما نقل عن الحسن من قوله لا تؤضاً من ما صيرني ولولوا وقت الصلاة لا في لأدري أصل ماله كل ذلك ورع لا ينكره واتباعهم عليه أحسن من اتباعهم على الاتساع ولكن لا يحرم اتباعهم على الاتساع أيضاً فهذه هي شبهة من يجوز أخذ مال السلطان الطام والجواب أن ما نقل من أخذ هؤلاء محصور قليل بالإضافة إلى ما نقل من ردّهم وإنكارهم وإن كان ينطرق إلى امتناعهم احتمال الورع فينطرق إلى أخذ من أخذ ثلاثة احتمالات متفاوتة في الدرجة يتفاوتهم في الورع فإن للورع في حق السلاطين أربع درجات (الدرجة الأولى) أن لا يأخذ من أموالهم شيئاً أصلاً كما فعله الورعون منهم وكما كان يفعل الخلفاء الراشدون حتى أن أبابكر رضي الله عنه حسب جميع ما كان أخذه من بيت المال فبلغ ستة آلاف درهم فغرمها لبيت المال وحتى أن عمر رضي الله عنه كان يقسم مال بيت المال يوماً فدخلت ابنة له

وأخذت درهما من المال فنهض عمر في طلبها حتى سقطت المظفة من أحد منكبيه ودخلت الصبية
إلى بيت أهلها تبكي وجعلت الدرهم في فيها فأدخل عمر أصبعه فأخرجه من فيها وطره على الخراج
وقال أيها الناس ليس لعمر ولا لآل عمر إلا ما للسلبين قريبهم وبعيدهم ونسبهم أبو موسى الأشعري
بيت المال فوجد درهما فربى لعمر رضي الله عنه فأعطاه إياه فرأى عمر ذلك في يده انغلام فسأله
عنه فقال أعطانيه أبو موسى فقال يا أبا موسى ما كان في أهل المدينة بيت أهون عليك من آل عمر
أردت أن لا يبقى من أمة محمد صلى الله عليه وسلم أحد الاظلمنا بمظلة ورز الدرهم إلى بيت المال
هذامع أن المال كان حلالا ولكن خاف أن لا يمتنع هو ذلك القدر فكان يستبرئ لدينه ويقتصر
على الأقل امتثالا لقوله صلى الله عليه وسلم دع ما يريبك إلى ما لا يريبك ولقوله ومن ترك كما فقد
استبرأ لعرضه ودينه ولما سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم من التشديدات في الأموال
السلطانية حتى قال صلى الله عليه وسلم حين بعث عباد بن الصامت إلى الصدقة أن الله يا أبا الوليد
لا يحب يوم القيامة يبعث رجلا على رقبته رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة لها نواج فقال يا رسول الله
أهكذا يكون قال نعم والذي نفسي بيده إلا من رحم الله قال فوالذي بعثك بالحق لا أعمل على شيء أبدا
وقال صلى الله عليه وسلم اني لأخاف عليكم أن تشركوا بعدى إنما أخاف عليكم أن تتافسوا وإنما
خاف التناقص في المال ولذلك قال عمر رضي الله عنه في حديث طويل يذكر فيه مال بيت المال
اني لم أجده نفسي فيه الا كالوالى مال اليتيم ان استقيت استغفرت وان اقتربت اكلت بالعرف
وروى أن ابنا الطاوس اقبل كتابا عن لسانه إلى عمر بن عبد العزيز فأعطاه ثلثمائة دينار فباع طاروس
ضبعة له وبعث من ثمنها إلى عمر ثلثمائة دينار هذامع أن السلطان مثل عمر بن عبد العزيز فهذه هي
الدرجة العليا الورع (الدرجة الثانية) هو أن يأخذ مال السلطان ولكن انما يأخذ ما علم أن
ما يأخذه من جهة حلال فاشتمال يد السلطان على حرام آخر لا يضره وعلى هذا ينزل جميع ما نقل
من الآثار وأكثرها أو ما اختص منها بأكثر الصحابة والورعين منهم مثل ابن عمر فإنه كان من
المباغين في الورع فكيف يتوسع في مال السلطان وقد كان من أشدهم انكارا عليهم وأشداهم دما
لأموالهم وذلك أنهم اجتمعوا عند ابن عامر وهو في مرضه وأشفق على نفسه من ولاته وكونه مأخوذا
عند الله تعالى بها فقالوا له أيا لرجوك الخبر فحرفت الآبار وسقيت الحاج وصنعت وصنعت وابن عمر
سأكت فقال ماذا تقول يا ابن عمر فقال أقول ذلك اذا طاب المكسب وزكت النفقة وسرتد قترى
وفي حديث آخر أنه قال ان الخبيث لا يكفر الخبيث وأنت قد وليت البصرة ولا أحسبك الا قد
أصبحت منها شرا فقال له ابن عامر ألا تده عولى فقال ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من ظل ولا قد وليت البصرة فهذا قوله فيما صرفه إلى الخيرات
ومن ابن عمر رضي الله عنه أنه قال في أيام الحاج ما شبع من الطعام مذاتنته الدار إلى يوم هذا
وروى عن علي رضي الله عنه أنه كان له سوق في أناه مجتوم يشرب منه فقيل أنفعل هذا بالعراق مع
كثرة طعامه فقال أما اني لأخفه بخلا به ولكن أكره أن يجعل فيه ما ليس منه وأكره أن يدخل
بطني غير طيب فهذا هو المألوف منهم وكان ابن عمر لا يبعث شيئا يخرج عنه فطلب منه نافع بثلثين
أفقال اني أخاف أن تفتني دراهم ابن عامر وكان هو الطالب اذهب فانت حر وقال أبو سعيد
الخدري ما من أحد الا وقد مالته الدنيا الا ان عمر فهذا يتضح أنه لا يظن به وبين كان في منصبه
أنه أخذ ما لا يرى أنه حلال (الدرجة الثالثة) أن يأخذ ما أخذه من السلطان ليتصدق به على
الفقراء أو يقره على المستحقين فان ما لا يتعين مالكم هذا حكم الشرع فيه فاذا كان السلطان ان لم

يؤخذ منه لم يفرقه واستعان به على ظلم فقد تقول أخذه منه وفرقته أولى من تركه في يده وهذا قد
 رآه بعض العلماء وسيأتي وجهه وعلى هذا يتزل ما أخذه أكثرهم ولذلك قال ابن المبارك إن الذين
 يأخذون الجواز اليوم ويحتجون بأن عمرو عائشة ما يقتدون به إلا أن ابن عمر فرق ما أخذ حتى
 ستقرض في مجلسه بعد فرقته ستين ألفاً وعائشة فعلت مثل ذلك وجابر بن زيد جله مال فتصدق به
 وقال رأيت أن أخذه منهم وأنصت أحب إلى من أن ادعها في أيديهم وهكذا فعل الشافعي رحمه
 الله بما قبله من هارون الرشيد فإنه فرقته على قرب حتى لم يحسك لنفسه حبة واحدة (الدرجة
 الرابعة) أن لا يفتق أنه حلال ولا يفرق بل يثبتى ولكن يأخذ من سلطان أكثر ما له حلال
 وهكذا كان الخلفاء في زمان الصحابة رضي الله عنهم والتابعين بعد الخلفاء الراشدين ولم يكن أكثر
 ما لهم حراما ويذل عليه لتقليل على رضي الله عنه حيث قال فإن ما يأخذ من الحلال أكثر فهذا
 قد جوزه جماعة من العلماء تعويلا على الأكثر ونحن انما نوقضنا فيه في حق أحاد الناس ومال
 السلطان أشبه بالخروج عن الحصر فلا يبعد أن يؤدي اجتهدا مجتهدا إلى جواز أخذه ما لم يعلم أنه
 حرام اعتمادا على الاغلب وانما معنا إذا كان الأكثر ما إذا فهمت هذه الدرجات تحققت أن
 ادارات الطلبة في زمانه لا تجرى مجرى ذلك وانما تفاقمه من وجهين قاطعين أحدهما أن أموال
 السلاطين في عصرنا حرام كلها وأكثرها وكيف لا والحلال هو الصدقات والنفقة ولا وجود
 لها وليس يدخل منها شيء في يد السلطان وليرى الا الجزية وانما تؤخذ بأنواع من الظلم لا يحل أخذها
 به فانهم يجاوزون حدود الشرع في المأخوذ والمأخوذ منه والوفاء له بالشرط ثم اذا نسبت ذلك إلى
 ما ينصب اليهم من الخراج المضروب على المسلمين ومن المصادرات والرشا وصنوف الظلم لم يبلغ
 عشر معشار غيره والوجه الثاني أن الطلبة في العصر الاول لقرب عهدهم بزمان الخلفاء الراشدين
 كانوا مستشعرين من ظلمهم ومنشوقين إلى استماله قلوب الصحابة والتابعين وحرصين على قبولهم
 عطاياهم وجوازهم وكانوا يبعثون اليهم من غير سؤال وادلال بل كانوا يتقلدون المنية بقبولهم
 وبفرحون به وكانوا يأخذون منهم ويغزقون ولا يطيعون السلاطين في أغراضهم ولا يشنون
 بحالهم ولا يكتفون بجمعهم ولا يحبون بقاءهم بل يدعون عليهم ويطلقون اللسان فيهم ويشكرون
 المنكرات منهم عليهم فما كان يحذر أن يصيبوا من دينهم بقدر ما أصابوا من دنياهم ولم يكن يأخذهم
 بأس فاما الآن فلا تمنح نفوس السلاطين بعطية الامن طمعوا في استغدامهم والتكثير بهم
 والاستعانة بهم على أغراضهم والتجمل بفشيان بحالهم وتكليفهم المواظبة على الدعاء والثناء
 والتركية والأطراء في حضورهم ومفاهيم فلولم يذل الآخذ نفسه بالسؤال أولا وبالتردد في الخدمة
 نأيا وباثناء والدعاء ثالثا وبالمساعدة له على أغراضه عند الاستعانة رابعا وبشكثير جمعه في مجلسه
 وموكبه خامسا وبإظهار الحب والولاية والمناصرة له في أعدائه سادسا وبالستر على ظلمه ومقاومته
 ومساوى أعماله سابعاً لينهم عليه بغيرهم واحد ولو كان في فضل الشافعي رحمه الله مثلا فاذا لا يجوز
 أن يؤخذ منهم في هذا الزمان ما يعلم أنه حلال لا فضائه إلى هذه المعاني فكيف ما يعلم أنه حرام
 أو يشك فيه فمن استعير على أموالهم وشبه نفسه بالصحابة والتابعين فقد قاس الملائكة بالحدثادين
 ففي أخذ الأموال منهم حاجة إلى مخالطتهم ومراعاتهم وخدمة عالمهم واحتمال الذل منهم والثناء
 عليهم والتردد إلى أبوابهم وكل ذلك معصية على ماسنيين في الباب الذي يلي هذا فاذا قد تبين بما تقدم
 مدخل أموالهم وما يحل منها وما لا يحل فلو تصور أن يأخذ الانسان منها ما يحل بقدر استحقاقه
 وهو حارس في بيته يساق إليه ذلك لا يحتاج فيه إلى تفقد عامل وخدمته ولا إلى الثناء عليهم وتركيتهم

ولا الى مساعدتهم فلا يحرم الاخذ ولكن يكره لمعان سئنه في الباب الذي يلي هذا

والنظر الثاني من هذا الباب في قدر المأخوذ وصفه الآخذ

ولنفرض المال من اموال المصالح كأربعة أخماس التي والوارث فان ما عداها ما قد تبين مسخفه ان كان من وقف او صدقة او خمس في او خمس غنمية وما كان من ملك السلطان مما أحياه واشتراه فله أن يعطي ما شاء لمن شاء وانما النظر في الاموال الصائغة ومال المصالح فلا يجوز صرفه الا الى من فيه مصلحة عامة او هو محتاج اليه عاجز عن الكسب فاما الغني الذي لا مصلحة فيه فلا يجوز صرف مال بيت المال اليه هذا هو الصحيح وان كان العلماء قد اختلفوا فيه وفي كلام مرررضي الله عنه ما يدل على أن لكل مسلم حق في مال بيت المال لكونه مسلماً أكثر اجمع الاسلام ولكنه مع هذا ما كان يقسم المال على المسلمين كافة بل على خصوصين بصفات فاذا ثبت هذا فكل من يتولى امرأ يقوم به تعدى مصلحته الى المسلمين ولو اشتغل بالعبكسب لتعطل عليه ما هو فيه فله في بيت المال حق الكفاية ويدخل فيه العلماء كلهم أعني العلوم التي تتعلق بمصالح الدين من علم الفقه والحديث والتفسير والقراءة حتى يدخل فيه المعلمون والمؤنفون وطلبة هذه العلوم أيضا يدخلون فيه فانهم ان لم يكفوا لم يتمكنوا من الطلب ويدخل فيه العمال وهم الذين ترتبط مصالح الدنيا بأعمالهم وهم الاجناد المرتزة الذين يحرسون الملكة بالسيوف عن اهل العداوة واهل البغي واعدا الاسلام ويدخل فيه الكتاب والحساب والوكلاء وكل من يحتاج اليه في ترتيب ديوان الخراج أعني العمال على الاموال الحلال لا على الحرام فان هذا المال للمصالح والمصلحة اما أن تتعلق بالدين او بالدنيا فاما لحراسة الدين وبالأجناد حراسة الدنيا والدين والملك توأمان فلا يستغني أحدهما عن الآخر والطبيب وان كان لا يرتبط بعلمه أمر ديني ولكن يرتبط به صحة الجسد والدين يتبعه فيجوز أن يكون له ولين يجري مجراه في العلوم المحتاج اليها في مصلحة الابدان او مصلحة البلاد اذ اراد من هذه الاموال لتفترغوا لمعالجة المسلمين أعني من يحتاج منهم بغير اجرة وليس يشترط في هؤلاء الحاجة بل يجوز أن يعطوا مع الغنى فان الخلفاء الراشدين كانوا يعطون المهاجرين والانصار ولم يعرفوا بالحاجة وليس يتخذ رأيا بمقدار بل هو الى اجتهاد الامام وله أن يوسع ويضي وله أن يقتصر على الكفاية على ما يقتضيه الحال وسعة المال فقد أخذ الحسن عليه السلام من معاوية في دفعة واحدة أربع مائة ألف درهم وقد كان مرررضي الله عنه يعطي جماعة اثني عشر ألف درهم نفقة في السنة وأثبت عائشة رضي الله عنها في هذه الجريدة وجماعة عشرة آلاف وجماعة ستة آلاف وهكذا هذا مال هؤلاء فيوزع عليهم حتى لا يبقى منه شيء فان خص واحد منهم بمال كثير فلا بأس وكذلك السلطان أن يخص من هذا المال ذوي الخصائص بالخلم والجوارز فقد كان يفعل ذلك في السلف ولكن ينبغي أن يلتفت فيه الى المصلحة ومهما خص عالم او شعبا بصفة كان فيه بحث للناس وتحريض على الاشتغال والتشبه به فهذه فائدة الخلم والصلوات وضروب التخصيصات وكل ذلك منوط باجتهاد السلطان وانما النظر في السلاطين الطلبة في شيئين أحدهما ان السلطان الظالم عليه أن يكف عن ولاته وهو امام معزول او واجب العزل فكيف يجوز أن يأخذ من يده وهو على التحقيق ليس بسلطان والثاني أنه ليس يعم بماله جميع المستحقين فكيف يجوز للأحاديث أن يأخذوا فيعوز لهم الاخذ بقدر حصصهم أم لا يجوز اصلاً أم يجوز أن يأخذ كل واحد ما أعطى أما الاول فالذي زواه أنه لا يمنع أخذ الحق لان السلطان الظالم الجاهل مهما ساعدته الشوكة وصبر خلعه وكان في الاستبدال به فتنة نائرة لا تطاق وجب تركه ووجبت الطاعة له كاتجب طاعة الامراء اذ قد دور في الامر بطاعة الامراء والمنع من صل اليدهن مساعدتهم

أوامر وزواج فالذي زاه أن الخلافة منعقدة للتكفل بها من بني العباس رضي الله عنه وإن الولاية نافذة للسلطين في أقطار البلاد المباحين للخليفة وقد ذكرنا في كتاب المستطهرى المستنبط من كتاب كشف الاسرار ومنك الاستارناً لفيف القاضي أبي الطيب في الرد على أصناف الروافض من الباطنية ما يشير إلى وجه المصلحة فيه والقول الوجيز أن زاعي الصفات والشروط في السلطين تشوقاً إلى مزايا المصالح ولوقضنا بسلطان الولايات الآن لبطلت المصالح رأساً فكيف بقوت رأس المال في طلب الربح بل الولاية الآن لا تتبع إلا الشوكة فمن يابعه صاحب الشوكة فهو الخليفة ومن استبد بالشوكة وهو مطيع للخليفة في أصل الخطبة والسكة فهو سلطان نافذاً لحكم والقضاء في أقطار الأرض ولاية نافذة الأحكام وتحقيق هذا قد ذكرناه في أحكام الامامة من كتاب الاقتصاد في الاقتصاد فلنستأنطو الآن به. وأما الاشكال الآخر وهو أن السلطان إذا لم يعمم بالعطاء كل مستحق فهل يجوز للواحد أن يأخذ منه فهذا مما اختلف العلماء فيه على أربع مراتب فعلاً بعضهم وقال كل ما يأخذه فالسلطون كما هم فيه شركاء ولا يدري أن حصته منه دائر أو حصة فليترك الكل وقال قوم له أن يأخذ قدر قوت يومه فقط فإن هذا القدر يستحقه لحاجته على المسلمين وقال قوم له قوت سنة فإن أخذ الكفاية كل يوم غير هو وذو حق في هذا المال فكيف يتركه وقال قوم أنه يأخذ ما يعطى والمطلوب هم الباقون وهذا هو القياس لأن المال ليس مشتركاً بين المسلمين كالفضية بين الثمانين ولا كالميراث بين الورثة لأن ذلك صار ملكاً لهم وهذا الولي يتفق قسمه حتى مات هؤلاء لم يجب التوزيع على ورثتهم بحكم الميراث بل هذا الحق غير متعين وإنما يتعين بالقبض بل هو كالصدقات ومهما أعطى الفقراء حصتهم من الصدقات وقم ذلك ملكاً لهم ولم يمنع بظلم المالك بقية الأصناف بمنع حقهم هذا إذا لم يصرف إليه كل المال بل صرف إليه من المال ما لو صرف إليه بطريق الإيثار والتفصيل مع نعيم الآخرين لجأزله أن يأخذه والتفصيل جائز في العطاء. سوى أبو بكر رضي الله عنه فراجع عمر رضي الله عنه فقال إنما فاضلهم عند الله وإنما الدنيا بلاغ وفضل عمر رضي الله عنه في زمانه فأعطى مائة اثني عشر ألفاً وزينب عشرة آلاف وجويرة ستة آلاف وكذا صفية وأقطع عمر لعلي خاصة رضي الله عنهما وأقطع عثمان أيضاً من السواد خمس جنات وأربعة عشر ألفاً رضي الله عنهما بما قبل ذلك منه ولم يشكر وكل ذلك جائز فإنه في محل الاجتهاد وهو من المجتهدين التي أقول فيها أن كل مجتهد مصيب وهي كل مسألة لا نص على عينا ولا على مسألة تقرب منها تكون في معناها بقياس جلي كهذه المسئلة ومسئلة حد الشرب فانهم جلدوا أربعين وعثمان والكل سنة وحق وإن كل واحد من أبي بكر وعمر رضي الله عنهما مصيب باتفاق الصحابة رضي الله عنهم إن المفضل مارد في زمان عمر شيئاً إلى الفاضل بما قد كان أخذه في زمان أبي بكر ولا الفاضل امتنع من قبول الفضل في زمان عمر واشترك في ذلك كل الصحابة واعتقدوا أن كل واحد من الرايين حقائقاً أخذ هذا الجنس دستور الاختلافات التي يصوب فيها كل مجتهد فأما كل مسألة شذ عن مجتهد فما نص أو قياس جلي بغيره أو سوء رأى وكان في القوة بحيث ينقض به حكم المجتهد فلا نقول فيها أن كل واحد مصيب بل المصيب من أصاب النص أو ما في معنى النص وقد تحصل من مجموع هذا أن من وجد من أهل الخصوص الموصوفين بصفة تتعلق بها مصالح الدين والدنيا وأخذ من السلطان خلعة أو أدار أرا على التركات أو أجزبه لم يصرفها ساقياً مجرداً أخذه وإنما فسق بخدمة لهم ومعاوثه إياهم ودخوله عليهم وشأنه وأطرائه لهم إلى غير ذلك من لوازم لا يسلم المال غالباً إلا كما سئفنته

باب السادس فيما يجلي من مخالطة السلطين الطلبة ويحرم

وحكم غشيان مجالسهم والدخول عليهم والاكرام لهم

اعلم أنك مع الامراء والعمال الطلبة ثلاثة أحوال الحالة الاولى وهي شرها أن تدخل عليهم والثانية وهي دونها أن يدخلوا عليك والثالثة وهي الاسلم أن تعزل عنهم فلا تراهم ولا يزورك • (أما الحالة الاولى) وهي الدخول عليهم فهو مذموم جداً في الشرع وفيه تعاقبات وتشديدات تواردت بها الاخبار والآثار فنقلها التعرف ذم الشرع له ثم نتعرض لما يحرم منه وما يباح وما يكره على ما تقتضيه الفتوى في ظاهر العلم • (أما الاخبار) فإنه لما وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم الامراء الطلبة قال فن نأذهم بنجا ومن اعترلهم سلم أو كاد أن يسلم ومن وقع معهم في دنياهم فهو منهم وذلك لأن من اعترلهم سلم من انهم ولكن لم يسلم من عذاب بعه معهم انزل بهم لتركه المنايعة والمنازعة وقال صلى الله عليه وسلم سيكون من بعدى امرأه يكدبون ويظنون فمن صدقهم بكذبهم وأطاعهم على ظلمهم فليس مني ولست منه ولم يرع على الخوض وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه قال صلى الله عليه وسلم أبغض القراء إلى الله تعالى الذين يزورون الامراء وفي الخبر خير الامراء الذين يأتون العلماء وشر العلماء الذين يأتون الامراء وفي الخبر العلماء أمناء الرسل على عباد الله ما لم يخالفوا السلطان فإذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فأحذرهم واعتزلوهم روى انس رضي الله عنه • (وأما الآثار) فقد قال حذيفة اياكم ومواقف الفتن قبل وما هي قال أبواب الامراء يدخل أحدكم على الأمير فيصدق بالكذب ويقول ما ليس فيه وقال أبوذر لسلطة يأسلة لا تقش أبواب السلاطين فإنك لا تصيب من دنياهم شيئاً إلا أصابوا من دينك أفضل منه وقال سفيان في جهنم واد لا يسكنه الا القراء الزقارون للملوك وقال الازاعي ما من شيء أبغض إلى الله من عالم يزور عملاً وقال سمعون ما أسمع بالعالم أن يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد فيسأل عنه فيقال عند الأمير وكنت أسمع أنه يقال إذا رآهم العالم يحب الدنيا فاتهموه على دينكم حتى جربت ذلك إذا دخلت قط على هذا السلطان الا وحاسبت نفسي بعد الخروج فأرى عليها المدرع ما أواجههم به من الغلظة والخالفة طوهم وقال عبادة بن الصامت حب القارئ الناسك الامراء ففاق وجهه الاغنياء رياء وقال أبوذر من كثر سواد قوم فهو منهم أي من كثر سواد الطلبة وقال ابن مسعود رضي الله عنه ان الرجل يدخل على السلطان ومعه دينه فيخرج ولادين له قيل له ولم قال لانه يرخصه بسخط الله واستعمل عمر بن عبد العزيز رجلاً فقيل كان عاملاً للعجاج فغزله فقال الرجل انما عملت له على شيء يسير فقال له عمر حبك بحبته يوماً أو بعض يوم شؤماً وشر أوقال الفضيل ما زدد رجل من ذي سلطان قرباً الا زاده من الله بهذا وكان سعيد بن السيب يعزى الزيت ويقول ان في هذا الغنى عن هؤلاء السلاطين وقال وهيب هؤلاء الذين يدخلون على الملوك لهم أضر على الأمة من المقامرين وقال محمد بن سلة الذباب على العذرة احسن من قارئ على باب هؤلاء ولما خالط الزهري السلطان كتب أخ له في الدين اليه ما قالنا الله وياك أيا بكر من الفتن فقد أصبحت بحال ينبغي لمن عرفك أن يدعوك الله ويرحمك أصبحت شجواً كبيراً قد أنقذتكم نعم الله عليكم من كآبه وعلمك من سنة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء قال الله تعالى لتبيننه للناس ولا تكتمونه واعلم أن أيسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت انك آتست وحشة الظالم وسهلت سبيل النبي يدنوكم من لم يؤذ حقاً ولم يترك باطلا حين أدناك تخذلك قطبان قد ورعك ربحي ظلمهم وجسرا يعبرون عليك إلى بلائهم وسلبا يصعدون فيه إلى ضلالتهم يدخلون بك الشك على العلماء يقتادون بك قلوب الجاهل ما أيسر ما عمروا لك في جنب ما خربوا عليك وما أسكر ما أخذوا منك فيما أسدوا عليك

من دينك فابؤمنك أن تكون من قال الله تعالى فيهم تغلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة الآية
وانك تعامل من لا يحمل ويحفظ عليك من لا يضل فداودينك فقد دخله سقم وهي زادك فقد حضر
سفر بعيد وما يخفى على الله من شيء في الارض ولا في السماء والسلام فهذه الاخبار والآثار تدل على
ما في مخالطة السلاطين من الفتن وأنواع الفساد ولكن تفصل ذلك تفصيلا فقهائنا فيه المخطور
عن المكروه والمباح • فنقول الدا خلع على السلطان متعزز لأن يعصى الله تعالى أما فعله
أو بسكوته وأما بقوله وأما باعتقاده فلا ينفك من أحد هذه الامور أما الفعل فالدخل عليهم
في غالب الاحوال يكون الى دور مقصوبة وتخطيها والدخول فيها بغير إذن الملاك حرام ولا يفرزك
قول القائل ان ذلك مما ينساح به الناس كتمرة او فتات خبر فان ذلك صحيح في غير المقصوب أما
المقصوب فلا لانه ان قيل ان كل جلسة خفيفة لا تنقص الملك فهي على التسامح وكذلك الاجتناب
فيجوز هذاني كل واحد فيجوز أيضا في المجموع والنصب انما يتم بفعل الجميع وانما ينساح به اذا انفرد
اذ لو علم المالك به رجلا لم يكرهه فأما اذا كان ذلك طريقا الى الاسترقاق بالاشتراك فحكم التحريم
ينسحب على الكل فلا يجوز أن يؤخذ ملك الرجل طريقا اعتمادا على أن كل واحد من المازين انما
يخطو خطوة ولا تنقص الملك لأن المجموع مقوت للكل وهو كضربة خفيفة في التحليل تباح ولكن بشرط
الانفراد فلما اجتمع جماعة بضربات توجب القتل وجب القصاص على الجميع مع أن كل واحدة من
الضربات لو انفردت لكنت لا توجب قصاصا فان فرض كون الظالم في موضع صير مقصوب كالملوات
مثلا فان كان تحت خيمة او مظلة من ماله فهو حرام والدخول اليه غير جائز لانه اغتاع بالحرام
واستغلال به فان فرض كل ذلك حلالا فلا يعصى بالدخول من حيث انه دخول ولا بقوله السلام
عليكم ولكن ان سجد أو ركع او مثل قائما في سلامه وخدمته كان مكرما لظالم بسبب ولايته التي
هي آلة طلبه والتواضع للظالم معصية بل من تواضع لقني ليس بظالم لاجل عناه لا لغني آخر اقضي
التواضع نقصا لثانيه فكيف اذا تواضع للظالم فلا يباح الاجترار السلام فأما تقبيل البدن والاختناء
في الخدمة فهو معصية الاضداد خوفا ولا امام عادل او لعالم اولن يستحق ذلك بأمر ديني • قبل
أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه يدعى كرم الله وجهه لما أن لقيه بالشام فلم يكر عليه وقد بالغ
بعض السلف حتى امتنع عن رد جوابهم في السلام والاعراض عنهم استحقاقا لهم وعند ذلك من
بحاسن القربات فأما السكوت عن رد الجواب فقيه نظر لأن ذلك واجب فلا ينبغي أن يسقط
بالظلم فان ترك الداخل جميع ذلك واقصر على السلام فلا يخلو من الجلوس على بساطهم وإذا كان
أغلب اموالهم حراما فلا يجوز الجلوس على فرشهم هذا من حيث الفعل • فأما السكوت فهو أنه
يسرى في مجلسهم من الفرش الحرير أو في القفصة والحرير الملبوس عليهم وعلى غلمانهم ما هو حرام
وكل من رأى سيئه وسكت عليها فهو شريك في تلك السيئة بل يسمع من كلامهم ما هو غش وكذب
وشتم وايداه والسكوت على جميع ذلك حرام بل يراه الملبس الثياب الحرام وآكلين الطعام الحرام
وجميع ما في أيديهم حرام والسكوت على ذلك غير جائز فيجب عليه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
بلسانه ان لم يقدر فعله وان قلت انه يخاف على نفسه فهو معذور في السكوت فهذا حق ولكنه
مستثنى من أن يعرض نفسه لارتكاب ما لا يباح الا بعد زفانه لو لم يدخل ولم يشاهد لم يتوجه عليه
الخطاب بالحسبة حتى يسقط عنه بالعدو وهذا أقول من علم فساد في موضع وعلم أنه لا يقدر
على ازالته فلا يجوز له أن يحضر لجري ذلك بين يديه وهو يشاهده ويسكت بل ينبغي أن يحترز عن
مشاهدته • وأما القول فهو أن بدو لظالم أو يثنى عليه أو يصدقه فيما يقول من باطل بصرح قوله

او تعريك رأسه او باستبشار في وجهه او يظهر له الحب والموالاة والاشتياق الى لقائه والحرص على طول عمره وبقائه فانه في الغالب لا يقتصر على السلام بل يتكلم ولا يحد كلامه هذه الانقسام اما الدعاء له فلا يصل الا ان يقول اصلحك الله او وفقك الله للخيرات او طول الله عمرك في طاعته او ما يجري هذا الجرى فاما الدعاء بالحراسة وطول البقاء واسباغ النعمة مع الخطاب بالمولى وما في معناه فمجاز قال صلى الله عليه وسلم من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في ارضه فان جاوز الدعاء الى التناء فسيذ كرم ليس فيه فيكون به كاذبا ومناقضا ومكرما للظالم وهذه ثلاث معاصي وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله ليغضب اذا مدح الفاسق وفي خبر آخر من اكرم فاسقا فقد أحان على هدم الاسلام فان جاوز ذلك الى التصديق له فيما يقول والتركية والتناء على ما يعمل كان حاصبيا بالتصديق وبالاعانة فان التركية والتناء اعانة على المعصية وتحريك للرغبة فيه كان التكذيب والمذمة والتبجيز عنه وتضعيف لدواعيه والاعانة على المعصية معصية ولو بشرط ركعة ولقد سئل سفيان رضي الله عنه عن ظالم أعترف على الهلاك في بركة هل يسقى شربة ماء فقال لا دعه حتى يموت فان ذلك اعانة له وقال غيره يسقى الى أن تثوب اليه نفسه ثم يعرض عنه فان جاوز ذلك الى اظهار الحب والشوق الى لقائه وطول بقاءه فان كان كادبا يعصى معصية الكذب والنفاق وان كان صادقا يعصى بحبه بقاء الظالم وحقه أن يفضه في اللهو بمقتنه فالغضب في الله واجب ومحبة المعصية والراضي بها عاص ومن أحب ظالما فان أحبه لظلمه فهو عاص لمحبه وان أحبه لسبب آخر فهو عاص من حيث أنه لم يفضه وكان الواجب عليه أن يفضه وان اجتمع في شخص خير وشتر وجب أن يحب لأجل ذلك الخير ويبغض لأجل ذلك الشر وسيأتي في كتاب الاخوة والخصام في الله وجه الجمع بين البغض والحب فان سلم من ذلك كله وهيات فلا يسلم من فساد يتطرق الى قلبه فانه يتطرق الى توسعه في النعمة ويردري نعم الله عليه ويكون مقتضاهي رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال يا معشر المهاجرين لاتخذوا على اهل الدنيا فانها مبسطة للرزق وهذا مع ما فيه من اقتداء غيره به في الدخول ومن تنكبه سواد الطلبة بنفسه وبمجيئه اياهم ان كان من نجبل به وكل ذلك اما مكروهات او محظورات * دعى سعيد بن المسيب الى البيعة لوليد وسليمان ابني عبد الملك بن مروان فقال لا ابايع اثنين ما اختلف الليل والنهار فان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيعتين فقال ادخل من الباب واخرج من الباب الآخر فقال لا والله لا يقتدي بي أحد من الناس فخلد مائة وألبس المسوح ولا يجوز الدخول عليهم الا بعذرين * أحدهما أن يكون من جهتهم أمر الزام لا أمرا اكرام وعلم أنه لو امتنع أو ذى أو فسد عليهم طاعة الرعية واضطرب عليهم امر السياسة فيجب عليه الاجابة لطاعة لهم بل مراعاة لمصلحة الخلق حتى لا تضطرب الولاية * والثاني أن يدخل عليهم في دفع ظلم عن مسلم سواء وعن نفسه اما بطريق الحسبة او بطريق التظلم فذلك رخصة بشرط أن لا يكذب ولا يثنى ولا يدع نصيحة يتوقع لها قبول فان هذا حكم الدخول * (الحالة الثانية) أن يدخل عليك السلطان الظالم زائرا لاجواب السلام لا بد منه وأما القيام والاكرام له فلا يحرم مقابلة له على اكرامه فانه باكرام العلم والدين مستحق للإحجاد كما انه بالتظلم مستحق للإبعاد فالأكرام بالاكرام والجواب بالسلام وليسكن الأولى أن لا يقوم ان كان معه في خلوة ليظهر له بذلك عز الدين وحقارة الظلم ويظهر به غضبه للدين واعراضه عن الله فأعرض الله تعالى عنه وان كان الداخلة عليه في جمع فراعاة حشمة أرباب الولايات فيما بين اربابهم فلا بأس بالقيام على هذه التبة وان علم ان ذلك لا يورث فسادا في الرعية ولا يناله أدى من غضبه فترك الاكرام بالقيام أولى ثم يجب عليه بعد

ان وقع المقام أن ينصحه فان كان يقارن ما لا يعرف تحريمه وهو يتوقع أن يتركه اذا عرف فليعرفه
فذلك واجب وأما ذكر تحريم ما يعلم تحريمه من السرف والنظم فلا فائدة فيه بل عليه أن يخوفه
فيما يرتكبه من المعاصي مهمل أن الخوف يؤثر فيه وعليه أن يرشده الى طريق المصلحة
ان كان يعرف طريقا على وفق الشرع بحيث يحصل بها غرض الظلم من غير معصية ليعتد بذلك
عن الوصول الى غرضه بالظلم فاذا يجب عليه التعريف في محل جهله والخوف فيما هو مستغبري
عليه والارشاد الى ما هو غافل عنه مما يفرضه من الظلم فهذه ثلاثة أمور تلزمه اذا توقع للكلام فيه أنرا
وذلك أيضا لازم على كل من اتفق له دخول على السلطان بعد زأو بغير عذر وعن محمد بن صالح قال
كنت عند حماد بن سلة واذا ليس في البيت الا حصير وهو جالس عليه ومصحف يقرأ فيه وجراب
فيه عله ومطهرة يتوضأ منها فينأ أنا عنده اذ دق داق الباب فاذا هو محمد بن سليمان فأذن له
فدخل وجلس بين يديه ثم قال له مالي اذا رأيتك امتلأت منك رعبا قال حماد لانه قال عليه السلام
ان العالم اذا أراد بعله وجه الله هاب لكل شيء وان أراد أن يكثر به الكنوز هاب من كل شيء ثم عرض
عليه أربعين ألف درهم وقال تأخذها وتستن بها قال ارددها على من ظلمتها قال والله
ما أعطيتك الامور وتسته قال لا حاجة لي بها قال تأخذها فتقسمها قال لعلي ان عدلت في قسمتها
أخاف أن يقول بعض من لم يرزق منها انه لم يعدل في قسمتها فإثم فاز وهامني • (الحالة الثالثة) •
أن يعترطهم فلا يراهم ولا يرونه وهو الواجب اذا لاسلامة الا فيه فعليه أن يعتقد بفسادهم على ظلمهم
ولا يجب بقاءهم ولا ينشئ عليهم ولا يتضرع من أحوالهم ولا يتقرب الى المتصلين بهم ولا يتأسف على
ما يفتور بسبب مفارقتهم وذلك اذا خطر بسأله أمرهم وان غفل عنهم فهو الاحسن واذا خطر
بسأله تنعمهم فليذكر ما له حاتم الاعم انما بيني وبين الملوك يوم واحد فأما أمس فلا يجدون لذته
واني واياهم في غد لعلي وجل وانما هو اليوم وما عسى أن يكون في اليوم وما قاله أبو الدرداء اذا قال
أهل الاموال يا كرون ونأكل ويشربون ونشرب ويلبسون ونلبس ولهم فضول أموال ينظرون
اليها وينظرون اليها وعليهم حسابها وحين منها برآء وكل من أحاط عليه بظلم ظالم ومعصية عاص
فينبغي أن يحيط ذلك من درجته في قلبه فهذا واجب عليه لان من صدر منه ما يكره نقص ذلك
من رتبته في القلب للاحالة والمعصية ينبغي أن تذكره فانه اما أن يغفل عنها أو يرضى بها أو يكره
ولا غفلة مع العلم ولا وجه للرضاء فلا بد من الكراهة فليكن جنابة كل أحد على حق الله كجنابته على
حقك • فان قلت الكراهة لا تدخل تحت الاختيار فكيف تجب قلنا ليس كذلك فان الحب يكره
بضرورة الطبع ما هو مكروه عند محبوبه ومخالف له فان من لا يكره معصية الله لا يجب الله وانما
لا يجب الله من لا يعرفه والمعرفة واجبة والمحبة لله واجبة واذا أحببه كره ما كرهه وأحب ما أحبه
وسبأ في تحقيق ذلك في كتاب المحبة والرضاء • فان قلت فقد كان علماء السلف يدخلون على السلاطين
• فأقول نعم نعم الدخول منهم فن دخل فليكن كما حكى أن هشام بن عبد الملك قدم حاجا الى مكة فلما
دخلها قال اتنوني برجل من الصحابة فقيل يا أمير المؤمنين قد تناقوا فقال من التابعين فأتني بطاوس
اليماني فلما دخل عليه خلع فعليه بحاشية بساطه ولم يسلم عليه بإمرة المؤمنين ولكن قال السلام
عليك يا هشام ولم يكنه وجلس بازائه وقال كيف أنت يا هشام فغضب هشام غضبا شديدا حتى
هتتم بقله فقيل له أنت في حرم الله وحرم رسوله ولا يمكن ذلك فقال له يا طاوس ما الذي حلك على
ما صنعت قال وما الذي صنعت فاذا دغضبا وغضبا قال خلعت ثعلبك بحاشية بساطي ولم تقبل يدي
ولم تسلم على بإمرة المؤمنين ولم تكني وجلست بازائي بغير ادني وقلت كيف أنت يا هشام قال أما

ما فعلت من خلع نعلي بحاشية بساطك فاني اخلصهما بين يدي رب العزة كل يوم خمس مرات
ولابعا فبني ولا يفض علي واما قولي لم تقبل يدي فاني سمعت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي
الله عنه يقول لا يحمل رجل أن يقبل يدا أحد الأمر أنه من شهوة أو ولد من رحمة واما قولي لم تسلم
علي باسمه المؤمنين فليس كل الناس راغبين باسمك فكبرته أن اكتب واما قولي لم تكنني فان
الله تعالى سمي أنبياءه وأولياؤه فقال يا داود يا يحيى يا عيسى وكفى أعداءه فقال ثبت يداي لرب
واما قولي جلست بازائي فاني سمعت أمير المؤمنين عليا رضي الله عنه يقول اذا أردت أن تنظر إلى
رجل من اهل النار فانظر إلى رجل جالس وحوله قوم قيام فقال له هشام عظمي فقال سمعت من أمير
المؤمنين علي رضي الله عنه يقول ان في جهنم حبات كالقلال وعقارب كالغبال تلدغ كل أمير لا يعدل
في رعيته ثم قام وهرب وعن سفيان الثوري رضي الله عنه قال أدخلت علي أبي جعفر المنصور يعني
فقال لي ارفع البناحاجتك فقلت لما نقي الله قدملات الارض طلبا وجورا قال فطأ طأ رأسه ثم رذعه
فقال ارفع البناحاجتك فقلت انما أنزلت هذه المنزلة بسيف المهاجرين والانصار وأبناؤهم يموتون
جوعا فأتاني الله وأوصل اليهم خوفهم فطأ طأ رأسه ثم رفع فقال ارفع البناحاجتك فقلت جع عمر بن
الخطاب رضي الله عنه فقال نخازنه كم أنفقت قال بضعة مئزر درهم ما أرى ههنا أموالا لا تطيق
الجمال حملها وخرج هكذا كانوا يدخلون على السلاطين اذا أزموا وكانوا يفرزون بأرواحهم للانتقام
لله من ظلمهم ودخل ابن أبي شمية على عبد الملك بن مروان فقال له تكلم فقال ان الناس لا ينجون في
القيامة من غصصها ومراراتها ومعانيه الردي فيها الا من أرضى الله بخلق نفسه فبكي عبد الملك
وقال لأجل هذه الكلمة مثالا نصب عيني ما عشت ولما استعمل عثمان بن عفان رضي الله عنه
عبد الله بن عامر أتاه اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبطأ عنه أبودر وكان له صديقا فاعانته
فقال أبودر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الرجل اذا ولى ولاية تباعد الله عنه ودخل
مالك بن دينار على أمير البصرة فقال أيها الأمير قرأت في بعض الكتب ان الله تعالى يقول من
أحق من سلطان ومن أجهل من عصافي ومن أعز من اعترني أيها الراعي السوء دفعت اليك غنما
سمانا صحاحا كانت اللحم ولبست الصوف وتركتها عظما ما تنفع فقال له والي البصرة أتعري
ما الذي يجزئك علينا ويحببنا منك قال لا قال قلة الطمع فينا وتركنا الامساك لما في أيدينا وكان عمر بن
عبد العزيز واقفا مع سليمان بن عبد الملك فسمع سليمان صوت الرعد فخرج ووضع صدره على مقدمة
الرجل فقال له عمر هذا صوت رحمته فكيف اذا سمعت صوت عذابه ثم نظر سليمان الى الناس فقال
ما اكتر الناس فقال عمر خصماؤك يا أمير المؤمنين فقال له سليمان ابتلاك الله بهم وحكي ان سليمان
ابن عبد الملك قدم المدينة وهو يريد مكة فأرسل الى أبي حازم فذهبه فلما دخل عليه قال له سليمان يا
أبا حازم ما لنا نكره الموت فقال لانكم خربتكم وخرتكم وحررتكم فكم فكرهتم أن تنقلوا من العران
الى الخراب فقال يا أبا حازم كيف القدوم على الله قال يا أمير المؤمنين أما المحسن فيك الغائب
يقدم على أهلها وأما السيئ فيك لا يبق قدم به على مولا فبكي سليمان وقال ليت شعري مالي عند الله
قال أبو حازم اعرض نفسك على كتاب الله تعالى حيث قال ان الارار لي نعيم وان النصارى لي حيم قال
سليمان فابن رحمة الله قال قريب من الحسين ثم قال سليمان يا أبا حازم أي صا دالله كرم قال أهل
البر والتقوى قال فأي الاحمال أفضل قال أدله القرائض مع اجتناب المحارم قال فأي الكلام أسمع
قال قول الحق عند من تخاف ونرجو قال فأي المؤمنين أكيس قال رجل عمل بطاعة الله ودعا
الناس اليها قال فأي المؤمنين أخسر قال رجل خطا في هوى أخيه وهو ظالم فباع آخرته بدينار غيره وقال

سليمان ما تقول فيما نحن فيه قال أو صفني قال لا بد فأنها نصيحة تلقىها إلى قال يا أمير المؤمنين
 إن آباءك قهروا الناس بالسيف وأخذوا هذا الملك عنوة من غير مشورة من المسلمين ولا رضاه
 منهم حتى قتلوا منهم مقتلة عظيمة وقد ارتحلوا فلو شعرت بما قالوا وما قيل لهم فقال له رجل من جلسائه
 بنس ما قلت قال أبو حازم إن الله قد أخذ الميثاق على العلماء ليعيننه للناس ولا يكفونه قال وكيف لنا
 أن نصلح هذا الفساد قال أن تأخذه من حله فتضعه في حقه فقال سليمان ومن يقدر على ذلك فقال من
 يطلب الجنة ويخاف من النار فقال سليمان ادع إلى فقال أبو حازم اللهم إن كان سليمان وليك فيسره
 لخبر الدنيا والآخرة وإن كان عذوك تغذينا صيته إلى ما تحب ورضي قال سليمان أو صني فقال
 أو صبيك وأوجز عظم ربك وزهه أن يراك حيث نهاك أو يفقدك من حيث أمرك وقال هرب من مد
 العزيز لا في حازم عظمي فقال اضطجع ثم اجعل الموت عند رأسك ثم انظر إلى ما تحب أن يكون فيك
 تلك الساعة فغذبه الآن وما تكرة أن يكون فيك تلك الساعة فدعه الآن ففعل تلك الساعة قريبة
 ودخل اعرابي على سليمان بن عبد الملك فقال تكلم يا اعرابي فقال يا أمير المؤمنين إني مكلمك بكلام
 فاحتمله وإن كرهته فإن وراء ما تحب أن قبلته فقال يا اعرابي أنا لغيره بعة الاحتمال على من لا ترجو
 نصه ولا تأمن غشه فكيف بمن تأمن غشه وزجرو نصه فقال اعرابي يا أمير المؤمنين إنه قد تكنتك
 رجال أساؤا الاختيار لأنفسهم وابتاعوا دنياهم بدينهم ورضاك بسخط ربهم خافوك في الله تعالى
 ولم يخافوا الله فيك حرب الآخرة سلم الدنيا فلاتنا نعمهم على ما اتهمك الله تعالى عليه فأنهم لم يألوا في
 الأمانة تضديعا وفي الأمانة خسفا وعفا وأنت مسؤول عما اجترحوه وليسوا بمسؤولين عما اجترحت فلا
 تصلح دنياهم بفساد آخرتك فإن أعظم الناس غنا من باع آخرته بدنيا غيره فقال له سليمان يا اعرابي
 أما انتك قد سللت لسائك وهو أقطع سيفيك قال أجل يا أمير المؤمنين ولكن لك لا عليك وحكي
 أن أبا بكره دخل على معاوية فقال اتق الله يا معاوية واعلم أنك في كل يوم تخرج منك وفي كل ليلة
 تأتي عليك لتزداد من الدنيا الأبداء ومن الآخرة الأقرباء وعلى أثرك طالب لا تقوته وقد نصب لك علما
 لا تجوز في أسرع ما تبلغ العلم وما أوشك ما يلحق بك الطالب وأنا وما نحن فيه زائل وفي الذي نحن
 إليه صائر ون باقي ان خبرا غير وان شتر اقتصر فهكذا كان دخول اهل العلم على السلاطين أمضى علماء
 الآخرة فأما علماء الدنيا فيد خلون ليقتر بوا إلى قلوبهم فيدلوهم على الرخص ويستبسطون لهم يد قانق
 الخيل طرق السعة فيما يوافق أغراضهم وان تكلموا بمثل ما ذكرناه في معرض الوعد لم يكن قصدهم
 الاصلاح بل اكتساب الجاه والقبول عندهم وفي هذا اقروا ان يفتريهما الحق أحدهما أن يظهر
 ان قصدى في الدخول عليهم اصلاحهم بالوعظ وربما يلبسون على أنفسهم بذلك وانما الباعث لهم
 شهوة خفية للشهرة وتحصيل المعرفة عندهم وعلامة الصدق في طلب الاصلاح أنه لو تولى ذلك
 الوعظ غيره من هو من أقرانه في العلم ووقع موقع القبول وظهر به أثر الاصلاح فينبغي أن يفرح به
 ويشكر الله تعالى على كتابته هذا المهم كمن وجب عليه أن يهاج مريضاً ضاعا فقام بجما لجنته غيره
 فإنه يعظم به فرحه فان كان يصادف في قلبه ترجيح الكلامه على كلام غيره فهو مغرور الشاني
 أن يزعم انى أقصد الشفاعة لمسلم في دفع ظلامه وهذا أيضا مظنة الغرور ومعبارة ما تقدم ذكره واد
 يظهر طريق الدخول عليهم فلترسم في الاحوال العارضة في مخالطة السلاطين ومباشرة أموالمهم
 مسائل في مشكلة إذ ابعت اليك السلطان ما لا لترفعه على الفقراء فان كان له مالك معين فلا يحل
 أخذه وان لم يكن بل كان حكما أنه يجب التصديق به على المساكين كسبى فلك أن تأخذه وتتولى
 التفرقة ولا تصحى بأخذه ولكن من العلماء من امتنع عنه قصد هذا ينظر في الاولى فنقول الاولى أن

تأخذه ان أمنت ثلاث غوائل • الغائلة الاولى أن يظن السلطان بسبب أخذك أن ماله طيب
ولولا انه طيب لما كنت غديك اليه ولا تدخلك في ضمانك فان كان كذلك فلانأخذه فان ذلك
محدور ولا يفي الخبر في مباشرتك التفرقة بما يحصل لك من الجراءة على كسب الحرام الغائلة الثانية
أن ينظر اليك غيرك من العلماء والجهالة فيعتقدون أنه حلال فيعتقدون بك في الأخذ ويستدلون به
على جوازهم ثم لا يفرقون فهذا أعظم من الأول فان جماعة يستدلون بأخذ الشافعي رضي الله عنه على
جواز الأخذ ويفعلون من تفرقته وأخذه على نية التفرقة فالمقتدى والمتشبه به ينبغي أن يجترز عن
هذا غاية الاحتراز فانه يكون فعله سبب ضلال خلق كثير وقد حكى وهب بن منبه أن رجلاً أتى به
الى ملك بمشهد من الناس ليكرهه على أكل لحم الخنزير فلم يأكل فقدم اليه لحم غنم وكرهه بالسيف
فلم يأكل فقيل له في ذلك فقال ان الناس قد اعتقدوا اني أطولبت بأكل لحم الخنزير فاذا خرجت
سألموا قد أكلت فلا يعلمون ماذا أكلت فيضلون ودخل وهب بن منبه وطاوس على محمد بن يوسف
أخي الجاهل وكان غلاماً ما وكان في غداة باردة في مجلس بارز فقال لغلامه هلم ذلك الطيبان وألقه على
أبي عبد الرحمن أي طاوس وكان قد قعد على كرسي فالتقى عليه فلم يزل يجره ككتفيه حتى ألقى
الطيبان عنه فغضب محمد بن يوسف فقال وهب كنت غيباً عن أن تغضب لولا أخذت الطيبان
وتصدقت به قال نعم لولا أن يقول من بعدى انه أخذه طاوس ولا يصنع به ما أصنع به اذن لفعلت •
الغائلة الثالثة أن يترك قلبك الى حبه لتضيقه اياك وإيثاره لك بما أنفذه اليك فان كان كذلك
فلا تقبل فان ذلك هو السهم القاتل والدماء الدفين أعني ما يجب الطلبة اليك فان من أحببته لا بد أن
تحرص عليه وتداهن فيه قالت عائشة رضي الله عنها جبلت النفوس على حب من أحسن اليها وقال
عليه السلام اللهم لا تجعل لأفجر عندي يدأفنيه قلبي بين صلي الله عليه وسلم أن القلب لا يكاد يمتنع
من ذلك وروي ان بعض الامراء ارسل الى مالك بن دينار عشرة آلاف درهم فأخرجها كلها فأتاه
محمد بن واسع فقال ما صنعت بما أعطاك هذا المخلوق قال سل أصحابي فقالوا اخرجها كله فقال أنشدك
الله قلبك أشد حباله الآن أم قبل أن أرسل اليك قال لا بل الآن قال انما كنت أخاف هذا وقد
صدق فانه اذا أحبه أحب بقاءه وكرهه وتكبته وموته وأحب اتساع ولايته وكثرة ماله وكل ذلك
حب لاسباب النظم وهو مذموم قال سلمان وابن مسعود رضي الله عنهما من رضي بامر وان غاب
عنه كان كمن شهده قال تعالى ولا تركزوا الى الذين ظلوا قبيل لارتضوا بما عملهم فان كنت في القوة
بحيث لا تزاد حبالهم بذلك فلا بأس بالأخذ وقد حكى عن بعض عباد البصرة انه كان يأخذ أموالاً
ويقرعها قبيل له ألا تخاف أن تنجم فقال لو أخذ رجل بيدي وأدخلني الجنة ثم حصي ربه ما أحبه
قلبي لأن الذي سخره لا أخيبني هو الذي أبغضه لاجله شكر الله على تسخيره ياهو هذاتين أن
أخذ المال الآن منهم وان كان ذلك المال بعينه من وجه حلال محدور ومذموم لأنه لا يثلك عن
هذه الغوائل • مسألة ثم ان قال قائل اذا جازأخذ ماله وتفرقته فهل يجوز أن يسرق ماله او تخفي
وديعته وتسكر وتفرق على الناس فنقول ذلك غير جائز لأنه ربما يكون له مال معين وهو على عزم
أن يرده عليه وليس هذا كالأوبئة اليك فان العاقل لا يظن به أنه يصديق بما يعلم مالكة فيدل
تسلية على أنه لا يعرف مالكة فان كان من بشكل عليه مثله فلا يجوز أن يقبل منه المال ما لم يعرف
ذلك ثم كيف يسرق ويحتمل أن يكون ملكه قد حصل له بشراء في ذمته فان اليد دالة على الملك فهذا
لا سبيل اليه بل لو وجد لقطة وظهر أن صاحبها جندى واحتمل أن يكون له بشراف في الذمة وغيره
وجب الرقة عليه فان لا يجوز سرقة ما لهم لا منهم ولا من أودع عنده ولا يجوز انكار وديعتهم ويجب

الخذ على سارق ما لهم الا اذا زعم السارق أنه ليس ملكهم فعند ذلك يسقط الخبز بالدهوى
مسئلة في المعاملة معهم حرام لان أكثر ما لهم حرام فبايؤخذ عوضا فهو حرام فان أذى النمن من
موضع علم حله فيقتل التطرف في السلم اليهم فان علم أنهم يصون الله به بيع الدجاج منهم وهو يعلم
أنهم يلبسونه فذلك حرام كبيع العنب من الخارواثما الخلاف في الصحة وان امكن ذلك وامكن أن
يلبسها نساء فهو شبهة مكروهة هذا فيما يصح في صفة من الاموال وفي معناه بيع الفرس منهم
لا سيما في وقت ركوبهم الى قتال المسلمين او جباية أموالهم فان ذلك اعانة لهم بفروسه وهي محظورة
فاما بيع الدراهم والدنانير منهم وما يجري مجراها مما لا يصح في صفة بل يتوصل بها فهو مكروه لما فيه
من اعانتهم على الظلم لانهم يستعينون على ظلمهم بالاموال والدواب وسائر الاسباب وهذه الكراهة
جارية في الاهداء اليهم وفي العمل لهم من غير أجره حتى في تعليمهم وتعليم أولادهم الكتابة والترسل
والحساب وأما تعليم القرآن فلا يكره الا من حيث أخذ الاجرة فان ذلك حرام الا من وجه يعلم حله
ولو انتصب وكيلهم يشتري لهم في الاسواق من غير جعل أو أجره فهو مكروه من حيث الاعانة
وان اشترى لهم ما يعلم أنهم يقصدون به المعصية كالعقلام والدجاج للفرش والبس والفرس
لتركوب الى الظلم والقتل فذلك حرام فهما تظهر قصد المعصية بالبيع حصل التعريم ومهما لم يظهر
واحتمل يحكم الحال ودلتها عليه حصلت الكراهة **مسئلة** في الاسواق التي يتربوا بها المال الحرام
تحرر التجارة فيها ولا يجوز زكائها فان سكنها تاجر أو كتب بطريق شرعي لم يجرم كسبه وكان
حاصبا بسكانه ولناس أن يشتروا منهم ولكن لو وجدوا سوقا أخرى فالاولى الشراء منها فان ذلك اعانة
لسكانهم وتشجيعا لكره حوائثهم وكذلك معاملة السوق التي لاخراج لهم عليها أحب من معاملة
سوق لهم عليها اخراج وقد بالغ قوم حتى تحرزوا من معاملة الفلاحين واصحاب الاراضي التي لهم
عليها الخراج فانهم ربما يصرفون ما يأخذون الى الخراج فيعصل به الاعانة وهذا ظفر في الدين وخرج
على المسلمين فان الخراج قدمه الاراضي ولا يثنى بالناس عن ارتفاع الارض ولا معنى لثمنه فعولوا
باجاز هذا الحرم على المالك زراعة الارض حتى لا يطلب خراجها وذلك مما يطول وينداعى الى حسم
باب المعاش **مسئلة** في معاملة فقاتهم وعاملهم وخدمهم حرام كما ملتهم بل أشد أما القضاة فلا لهم
ياخذون من أموالهم الحرام الصريح ويكثرون جمعهم ويفترون الخلق بزعم فانهم على زى العلماء
ويحتلظون بهم وياخذون من أموالهم والطباع مجبولة على التشبه والاقتداء بهن في الجاه والخشعة
فهم سبب انقياد الخلق اليهم وأما الخدم والحشم فأكثر أموالهم من النصب الصريح ولا يقع في أيديهم
مال مصلحة وميراث وجزية ووجه حلال حتى نصف الشبهة باختلاط الحلال بمالهم قال طائوس
لا أشهد عندهم وان تحققت لاني أخاف تعذيبهم على من شهدت عليه وبأجله انما فسدت الرعية
فساد الملوك وفساد الملوك فساد العلماء فلو لا القضاة السوء والعلماء السوء لقل فساد الملوك خوفا
من انكارهم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا تزال هذه الامة تحت يد الله وكفنه ما لم تعالى قراؤها
أمرأها وانما ذكر القراء لانهم كانوا هم العلماء وانما كان عليهم بالقرآن ومعانيه المفهومة بالسنة
وما رواه ذلك من العلوم فهي محدثة بعدهم وقد قال سفيان لا يتخالط السلطان ولا من يتخالطه وقال
صاحب القلم وصاحب الدواة وصاحب القرباس وصاحب البيطة بعضهم شركاء بعض وقد
صدق فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن في الحرم عشرة حتى العاصر والعصر وقال ابن مسعود
رضي الله عنه أكل الربا وموكله وشاهداه وكتبه ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وكذا
رواه جابر وعمر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن سيرين لا يتخلى للسلطان كتابا حتى تعلم

ما فيه وامتنع سفيان رحمه الله من مناولة الخليفة في زمانه دوا بين يديه وقال حتى أعلم ما تكتب
 بها فكل من حوالهم من خدمهم واتباعهم طاعة مثلهم يجب بعضهم في الله جميعا روى عن عثمان بن
 زائدة أنه سأل رجلا من الجند وقال أين الطريق فسكت وأظهر الصمم وخاف أن يكون متوحدا
 إلى ظلم فيكون هو بارشاده إلى الطريق معناه وهذه المبالغة لم تنقل عن الساف مع الفساق من التجار
 والحائكة والجمامين وأهل الحمامات والصاغة والصباغين وأرباب الحرف مع غلبة الكذب
 والفسق عليهم بل مع الكفار من أهل الذمة وإنما هذا في الطلعة خاصة الأكاين لا أموال البتاعي
 والمساكين والمواطنين على أيذاء المسلمين الذين تعاونوا على طمس رسوم الشريعة وشعائرها وهذا
 لأن المعصية تنقسم إلى لازمة ومتعدية والفسق لازم لا يتعدى وكذا الكفر وهو جناية على حق الله
 تعالى وحسابه على الله تعالى أما معصية الولاية بالظلم وهو متعدى فأما يظلم أمهم لذلك ويقدر عموم
 الظلم وعموم التعدي يزدادون عند الله مقتا فيجب أن يزداد منهم اجتنابا ومن معاملتهم احترازا فقد
 قال صلى الله عليه وسلم يقال للشرطي دعه سوطك وادخل النار وقال صلى الله عليه وسلم من اشترط
 الساعة رجال معهم سياط كأذناب البقر هذه أحكامهم ومن عرف بذلك منهم فقد عرفت ومن لم يعرف
 فعلمته القباء وطول الشوارب وسائر الهيئات المشهورة فمن روى على تلك الهيئة تعين اجتنابه ولا
 يكون ذلك من سوء الظن لأنه الذي جنى على نفسه اذ تبايزهم ومساواة الأرى تدل على مساواة
 القلب ولا ينجبان الانحياز ولا ينسب بالفساق الا فاسق ثم الفاسق قد يلبس فينسبه بأهل
 الصلاح فأما الصالح فليس له أن ينسبه بأهل الفساد لأن ذلك تكثير لسوادهم وانما رل قوله تعالى
 ان الذين توفاهم الملائكة طالمى أنفسهم في قوم من المسلمين كانوا يكتفون جماعة المشركين بالخطا لطة
 وقد روى ان الله تعالى أوحى الى يوشع بن نون اني مهلك من قومك اربعين ألفا من خيارهم وستين
 ألفا من شرارهم فقال ما بال الاختيار قال انهم لا يفيضون لغضبي فكأنوا يواكلونهم ويشاربونهم وبهذا
 يتبين أن بغض الظلة والغضب لله عليهم واجب وروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أن
 الله لعن علماء بني اسرائيل اذ خالطوا الظالمين في معاشهم **(مسئلة)** المواضع التي بناها النحلة
 كالقناطر والرباطات والمساجد والسفاريات ينبغي أن يحتاط فيها وينظر أما القنطرة فيجوز انعمور
 عليها الصاجة والورع الاحتراز ما يمكن وان وجد عنه معدلا تأكد الورع وانما يجوزنا العبور وان
 وجد معدلا لانه اذا لم يعرف تلك الاعيان مالكا كان حكمها أن ترصد للضرات وهذا خبرنا مادام
 عرف أن الآجر والجمر قد نقل من دار معلومة او مقبرة او مسجد معين فهذا لا يحل العبور عليه اصلا
 الضرورة يحل بها مثل ذلك من مال الغير ثم يجب عليه الاستئذان من المالك الذي يعرفه وأما
 المسجد فان بنى في ارض مفصولة او بنحش مفصوب من مسجد آخر أو ملك معين فلا يجوز دخوله
 اصلا ولا الجمعة بل لو وقف الامام فيه فليصل هو وخلف الامام وليقف خارج المسجد فان الصلاة
 في الارض المفصولة تسقط الغرض وتتعدى في حق الاقتداء فلذلك يجوزنا الاقتدى الاقتداء من صلى في
 الارض المفصولة وان عصى صاحبه بالوقوف في النصب وان كان من مال لا يعرف مالئكة فالورع
 العدول الى مسجد آخر ان وجد فان لم يجد غيره فلا يترك الجمعة والجماعة به لانه لا يحتمل أن يكون من
 ملك الذي بناه ولو لم يكن له مالك معين فهو لمصالح المسلمين ومهما كان في المسجد الكبير
 بناء لسلطان ظالم فلا عذر لمن صلى فيه مع اتساع المسجد أعني في الورع قيل لاحمد بن حنبل ما جئت
 في ترك الخروج الى الصلاة في جماعة ونحن بالسكر فقال جئت ان الحسن و ابراهيم النبي خافا أن
 يفتنهم الجاهل وأنا خاف أن افتن ايضا وأما الخلق والتجسس فلا يمنع من الدخول لانه غير مستغيبه

في الصلاة وانما هو زينوا الاولى أنه لا ينظر اليه وأما البوارى التي فرشوها فان كان لها ما تمنع
فبحرم الجلوس عليها والافبعاد أن أرصدت لمصلحة عامة جاز اقتراشها ولكن الورع العدول عنها
فانها محل شبهة * وأما السقاية فحكمها ما ذكرناه وليس من الورع الوضوء والشرب منها والدخول
اليها الا اذا كان يخاف فوات الصلاة فيتوضأ وكذا مصانع طريق مكة * وأما الرباطات والمدارس
فان كانت رقبه الارض مفسوبة او الاجر منقولا من موضع معين يمكن الرذالى مستحقه فلا رخصة
للدخول فيه وان التمس المالك فقد أرصد لجهة من الخير والورع اجتنابه ولكن لا يلزم الفسق
بدخوله وهذه الابنية ان أرصدت من خدم السلاطين فالامر فيها أشد اذ ليس لهم صرف الاموال
الصائغة الى المصالح ولان الحرام أغلب على أموالهم اذ ليس لهم أخذ مال المصالح وانما يجوز ذلك
للولاة وأرباب الامر * (مسئلة) الارض المفسوبة اذا جعلت شارعا لم يجوز أن يخطا فيه ألبتة وان
لم يكن له مالك معين جاز الورع العدول ان أمكن فان كان الشارع مباحا وفوقه سابط جاز العبور
وجاز الجلوس تحت السابط على وجه لا يحتاج فيه الى السقف كما يقف في الشارع لشغل فاذا انتفع
بالسقف في دفع حر الشمس أو المطر أو غيره فهو حرام لان السقف لا يراد الا لذلك وهكذا حكم من
يدخل مسجدا أو أرضا مباحة سقف أو حوط بغصب فانه يجزر الخطي لا يكون متقعا بالحيطان
والسقف الا اذا كان له فائدة في الحيطان والسقف حر أو برد أو تسرعن بصر أو غيره فذلك حرام
لانه انتفاع بالحرام اذ لم يحرم الجلوس على الغصب لما فيه من المماسه بل للانتفاع والارض تزداد
للاستقرار عليها والسقف للاستئطال به فلا فرق بينهما

الباب السابع في مسائل متفرقة يكثر ميسر الحاجة اليها وقد سئل عنها في الفتاوى

مسئلة

سئل عن خادم الصوفية يخرج الى السوق ويجمع طعاما أو نقدا ويشتري به طعاما فمن الذي يحل له أن
ياكل منه وهل يختص بالصوفية أم لا. قلنا أما الصوفية فلا شبهة في حقهم اذا اكلوه وأما غيرهم
فيعمل لهم اذا اكلوه برضاء الخادم ولكن لا يخلعون شبهة أما الحل فلان ما يعطى خادم الصوفية انما
يعطى بسبب الصوفية ولكن هو المعطى للصوفية فهو كالرجل المعبى بسبب صياله لانه متكمل
بهم وما يأخذ به يقع ملكه لا للمعبى وله أن يطعم غير المعبال اذ بعد أن يقال لم يخرج عن ملك المعطى
ولا تسلط الخادم على الشراء به والتصرف فيه لان ذلك مقرر الى أن المعاطاة لا تكنى وهو ضعيف
ثم لا صائر اليه في الصدقات والهدايا وبعد أن يقال زال الملك الى الصوفية الحاضرين الذين هم
وقت سؤاله في خائفاه اذ لا خلاف أن له أن يطعم منه من تقدم بعدهم ولوما توالكلهم أو واحد منهم
لا يجب صرف نصيبه الى وارثه ولا يمكن أن يقال انه وقع لجهة التصوف ولا يتعين له مستحق لان
ازالة الملك الى الجهة لا توجب تسلط الاحاد على التصرف فان الداخلين فيه لا ينصرون بل يدخل
فيه من يولد الى يوم القيامة وانما يتصرف فيه الولاة والخادم لا يجوز له أن يتصبا نائبا عن الجهة فلا
وجه الا أن يقال هو ملكه وانما يطعم الصوفية بوفاء شرط التصوف والروءه فان منهم عنه منعوه
عن أن يظهر نفسه في معرض التكمل بهم حتى يتقطع رفقته كما يتقطع عن مات صياله

مسئلة

سئل عن مال أوصى به للصوفية فمن الذي يجوز أن يصرف اليه قلنا التصوف أمر باطن لا يطلع
عليه ولا يمكن ضبط الحكم بحقيقته بل بأمر ظاهرة يقول عليها أهل العرف في اطلاق اسم الصوفى
والضابط الكل أن كل من هو صفة اذ ازل في خائفاه الصوفية لم يكن تزوله فيها واختلاطه بهم

منكر اعندهم فهو داخل في شمارهم والتفصيل أن يلاحظ فيه خمس صفات الصلاح والفقروزي
الصوفية وأن لا يكون مستغلا بحرفة وأن يكون محالطاهم بطريق المساكنة في الخانقاه ثم بعض
هذه الصفات مما يوجب زوالها زال الاسم وبعضها ينحصر ببعض فانفق يمنع هذا الاستحقاق
لأن الصوفي بالجملة عبارة عن رجل من أهل الصلاح بصفة مخصوصة فالذي يظهر فسخه وإن كان
على زهم لا يستحق ما أوصى به للصوفية ولستنا نعترف فيه الصغائر وأما الحرف والاشتغال بالكسب
يمنع هذا الاستحقاق فالدهقان والعامل والتاجر والصانع في حانوته أو داره والأجير الذي يخدم
بأجرة كل هؤلاء لا يستحقون ما أوصى به للصوفية ولا ينحصر هذا بالزى والمخالطة فأما الوراثة
والخياطة وما يقرب منهما مما يليق بالصوفية فباطلها فإذا تعاطاها لافى حانوت ولا على جهة
اكتساب وحرفة فذلك لا يمنع الاستحقاق وكان ذلك ينحصر بمساكنته إياهم مع بقية الصفات وأما
القدرة على الحرف من غير مباشرة لا تمنع وأما الوعظ والتدريس فلا ينال في اسم التصوف إذا وجدت
بقية انحصار من الزى والمساكنة والفقرا لا يتناقض أن يقال صوفي مفرئ وصوفي واعظ
وصوفي عالم ومدرس ويتناقض أن يقال صوفي دهمان وصوفي تاجر وصوفي عامل وأما الفقر
فإن زال بفني مفرط ينسب الرجل به إلى الثروة الظاهرة فلا يجوز معه أخذ وصية الصوفية وإن كان
له مال ولا يفي دخله بخبرجه لم يطل حقه وكذا إذا كان له مال قاصر عن وجوب الركاوة لم يكن له
خرج وهذه أمور لا دليل لها إلا العادات وأما المخالطة لهم ومساكنتهم فلها أثر ولكن من لا يتخالطهم
وهو في داره أو في مسجده على زهم ومتفق بأخلاقتهم فهو شريك في سهمهم وكان ترك المخالطة يحبرها
ملازمة الزى فإن لم يكن على زهم ووجد فيه بقية الصفات فلا يستحق إلا إذا كان مساكنهم في
الرباط فينسحب عليه حكمهم بالتبعية فالمخالطة والزى يتوب كل واحد منهما عن الآخر والفقهاء الذين
ليس على زهم هذا حكمه فإن كان خارجا لم يعد صوفيا وإن كان مساكنهم ووجدت بقية الصفات
لم يعد أن ينسحب بالتبعية عليه حكمهم. وأما لبس المرقعة من يدشج من مشايخهم فلا يشترط ذلك
في الاستحقاق وعدمه لا يضمر مع وجود الشرائط المذكورة وأما التأهل المتردد بين الرباط والمسكن
فلا يخرج بذلك عن مجلتهم

مسئلة

ما وقف على رباط الصوفية وسكنه فالأمر فيه أوسع مما أوصى لهم به لأن معنى الوقف الصرف
إلى مصالحهم فلفظ الصوفي أن يأكل معهم رضاهم على مائدتهم مرة أو مرتين فإن أمر الأطعمة
مبناه على التسامح حتى جاز الانفراد بها في الفنائم المشتركة وللقول أن يأكل معهم في دعوتهم
من ذلك الوقف وكان ذلك من مصالح معاشهم وما أوصى به للصوفية لا يجوز أن يصرف إلى قول
الصوفية بخلاف الوقف وكذلك من أحضره من العمال والتجار والقضاة والفقهاء ممن هم غرض في
استئالة قلوبهم محل لهم الأكل رضاهم فإن الواقف لا يقف إلا معتقدا فيه ما جرت به عادات
الصوفية فينزل على العرف ولكن ليس هذا على الدوام فلا يجوز لمن ليس صوفيا أن يسكن معهم
على الدوام ويأكل وان رضاهم أو ليس لهم تغيير شرط الواقف بمشاهدة غير جنسهم. وأما الفقهاء
إذا كان على زهم وأخلاقتهم فله النزول عليهم وكونه فقها لا ينال كونه صوفيا والجهل ليس بشرط
في التصوف عند من يعرف التصوف ولا يلتفت إلى خرافات بعض الحقوقيين بقولهم أن العلم حجاب
فإن الجهل هو الحجاب وقد ذكرنا تأويل هذه الكلمة في كتاب العلم وأن الحجاب هو العلم المذموم دون
المحمود وذكرنا الحمود والمذموم وشرحهما. وأما الفقهاء إذا لم يكن على زهم وأخلاقتهم فاهم منعهم من

الزول عليهم فان رضوا بنزوله فعمل له الاكل معهم بطريق التبعية فكان عدم الرضى تجبره المساكنة
ولكن رضاء أهل الرضى وهذه أمور تشهد لها العادات وفيها أمور متقابلة لا يخفى أطرافها في النفي
والاثبات وينشأه أو ساطها فنحترز في مواضع الاشتباه فقد استبرأ لدينه كإتباعها عليه في أبواب
الشبهات

مسئلة

سئل عن الفرق بين الرشوة والهبة مع أن كل واحد منهما يصدر عن الرضاء ولا يخلو عن غرض وقد
حرمت احدهما دون الأخرى فقلت بأذلل المال لا يذله قط الا لغرض ولكن الغرض اما أجل كالثواب
واما عاجل والعاجل اما مال واما فعل واعانة على مقصود معين واما تقرب الى قلب المهدي اليه
يطلب محبة اما المحبة في عينها واما الوصول بالمحبة الى غرض وراه ما قاله لقسام الحاصلة من هذا
خسة (الاول) ما غرضه الثواب في الآخرة وذلك اما أن يكون لكون المصروف اليه محتاجا
أو عالما أو منتسبا بالنسب ديني أو صالحا في نفسه متدينا فاعلم الأخذ أنه يعطاه لحاجته لا يحل له
أخذه ان لم يكن محتاجا وما علم أنه يعطاه لشرف نفسه لا يحل له ان علم أنه كذب في دعوى النسب وما
يعطى لعله فلا يحل له أن يأخذه الا أن يكون في العلم كما يعتقد المعطى فان كان خيل اليه كما لا في
العلم حتى يعته بذلك على التقرب ولم يكن كاملا لم يحل له وما يعطى لدينه وصلاحه لا يحل له أن يأخذه
ان كان فاستقاني الباطن فسقا لوعله المعطى ما أعطاه وقبلما يكون الصالح بحيث لو انكشف باطنه
لبقيت القلوب مائلة اليه وانما استراقة الجليل هو الذي يجب الخلق الى الخلق وكان التورعون
يوكلون في الشراء من لا يعرف أنه وكيلهم حتى لا ينسأحوافي المبيع خيفة من أن يكون ذلك أكلا
بالدين فان ذلك مخطر والنسب خفي لا كالعالم والنسب والفقر فينبغي أن يجتنب الأخذ بالدين
ما أمكن (القسم الثاني) ما يقصده في العاجل غرض معين كالفقير يهدي الى الفنى طمعا في خلعه
فهذه هبة بشرط الثواب لا يخفى حكمها وانما تتحل عند الوفاء بالثواب المطموع فيه وعند وجود شروط
العقود (الثالث) أن يكون المراد اعانة بفعل معين كالاحتياج الى السلطان يهدي الى وكيل السلطان
وخاصته ومن له مكانة عنده فهذه هبة بشرط ثواب يعرف بقرينة الحال فليتنظر في ذلك العمل الذي
هو الثواب فان كان حراما كالسعي في تعزير ادرار حرام أو ظلم انسان أو غيره حرم الأخذ وان كان
واجبا كدفع ظلم متعين على كل من يقدر عليه أو شهادة متعينة فيعزم عليه ما يأخذه وهي الرشوة
التي لا يشك في تحريمها وان كان مباحا لا واجبا ولا حراما وسكان فيه تعب بحيث لو عرف لجاز
الاستئجار عليه فليأخذه حلال مهما وفي بالفرض وهو جار مجرى الجمالة كقوله أو وصل هذه القصة
الى يد فلان أو يد السلطان ولك دينار وكان بحيث يحتاج الى تعب وعمل متقوم أو قال اقترح على فلان
أن يعينني في غرض كذا أو ينم علي بكذا وافترق في تعزير غرضه الى كلام طويل فذلك جعل كإيأخذه
الوكيل بالخصوصية بين يدي القاضي فليس يحرام اذا كان لا يسعي في حرام وان كان مقصوده يحصل
بكلمة لا تعب فيها ولكن تلك الكلمة من ذى الجاه أو تلك انفعلة من ذى الجاه تفيد كقوله للثواب
لا تفلق دونه باب السلطان أو كوضعه قصة بين يدي السلطان فقط فهذا حرام لانه عوض من الجاه
ولم يثبت في الشرع جواز ذلك بل ثبت ما يدل على الهى عنه كإسبأ في هذا الما المولود اذا كان لا يجوز
العوض عن اسقاط الشفعة والرد بالعيب ودخول الاخصان في هوا الملك وجملة من الاغراض مع
كونها مقصودة فكيف يؤخذ عن الجاه ويقرب من هذا أخذ الطبيب العوض على كلمة واحدة
يشبه بها على دواء يتغرد بجمفرته كواحد يتغرد بالعلم بنبت بقلع البواسير أو غيره فلا يذكره البعوض

فإن عمله بالتفطير غير متقوم بحسنه من سهم فلا يجوز أخذ العوض عليه ولا على عمله اذ ليس ينتقل
 عمله الى غيره وانما يحصل لغيره مثل عمله ويبقى هو عالماً به ودون هذا الحاذق في الصناعة كالصيقل
 مثلاً الذي يزيل اصوجاج السيف أو المراتبة واحدة لحسن معرفته بموضع الخلل ولخذه باصابعه
 فقد يزبدقة واحدة مال كثير في قبعة السيف والمرآة فهذا لا أرى بأساً بأخذ الاجرة عليه لأن مثل
 هذه الصناعات يتعب الرجل في عملها اليكسبها او يخفف عن نفسه كثرة العمل (الراج) ما يقصده
 المحبة وجلبها من قبل المهدي اليه لا لغرض معين ولكن طلب الاستئناس وتأكيد المحبة وتودداً
 الى القلوب فذلك مقصود لاعتقاده ومنتدوب اليه في الشرع قال صلى الله عليه وسلم تهادوا تحابوا وعلى
 الجلبة فلا يقصد الانسان في الغالب اياها محبة غيره لعين المحبة بل لقائدة في محبته ولكن اذا تمعين
 تلك القائدة ولم يتشغل في نفسه غرض معين بعينه في الحال أو المال سمي ذلك هدية وحل أخذها
 (الخامس) أن يطلب التقرب الى قلبه وتحصيل محبته لا المحبة ولا لانس به من حيث انه انفس
 فقط بل ليتوصل بجاهه الى أغراض له ينصر جنسها وان لم ينصر عنها وكان لولاه جاهد وحشمته لكان
 لا يهدي اليه فان كان جاهد لا جل علم أو نسب فالأمر فيه أخف وأخذه مكروه فان فيه مشابهة
 الرشوة ولكنها هدية في ظاهرها فان كان جاهد بولاية تولاه من قضاء أو عمل أو ولاية صدقة
 أو جباية مال أو غيره من الاعمال السلطانية حتى ولاية الاوقاف مثلاً وكان لولائك الولاية لكان
 لا يهدي اليه فهذه رشوة معرض في معرض الهدية اذا قصد بها في الحال طلب التقرب واكتساب
 المحبة ولكن لا من ينصر في جنسها فاما يمكن التوصل اليه بالولايات لا ينجي وأية أنه لا يبغي المحبة أنه
 لو في في الحال غيره لسل المال الى ذلك الغير فهذا مما اتفقوا على أن الكراهة فيه شديدة واختلافوا في
 كونه حراماً والمغني فيه متعارض فانه دائر بين الهدية المحضة وبين الرشوة المذولة في مقابلة جاهد محض
 في غرض معين واذا تعارضت المشابهة القياسية وضدت الاخبار والأناز أحد هاتين الميلى اليه
 وقد دلت الاخبار على تشديد الأمر في ذلك قال صلى الله عليه وسلم يأتي على الناس زمان يسئل فيه
 السعت بالهدية والقتل بالموعظة يقتل البريء لتوعظه بالعامية وسئل ابن مسعود رضي الله عنه
 عن السعت فقال يقضى الرجل الحاجة فتهدى له الهدية ولعله أراد قضاء الحاجة بكلمة لا تعب فيها
 أو تبرع بها على قصد أجرة فلا يجوز أن يأخذ بده شيئاً في معرض العوض شفع مسروق شفاعته
 فأهدى اليه الشفع له جارية فنضب ورذها وقال لو علمت ما في قلبك لما تكلمت في حاجتك
 ولا أنكلم فيما بقي منها وسئل طاروس عن هدايا السلطان فقال سعت وأخذ عمر رضي الى عنه ربح
 مال القراض الذي أخذه ولده من بيت المال وقال انما أعطيتكم المكنى مني اذ علم انهم أعطوا لاجل
 جاء الولاية وأهدت امرأة الى صيدة بن الجراح الى خاتون ملكة الروم خلوة فكفأتها بجموهر فأخذه
 عمر رضي الله عنه فباعه وأعطاه ما من خلوقها ورذ باقية الى بيت مال المسلمين وقال جابر أبو هريرة
 رضي الله عنهما هدايا بالملوك غلول ولما رذ عمر بن عبد العزيز الهدية قبل له كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقبل الهدية فقال كان ذلك له هدية وهو لنا رشوة أي كان يتقرب اليه لتبوءة الولاية
 ونحن انما نعطي الولاية وأعظم من ذلك كله ما روى أبو حميد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بعث والياً على صدقات الازد فلما جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك بعض مامعه
 وقال هذا لكم وهذا الي هدية فقال عليه السلام ألا جلست في بيت أهلك وبيت أمك حتى تأتيتك
 هديتك ان كنت صادقاً قال ما لي أستعمل الرجل منكم فيقول هذا لكم وهذا لي هدية ألا جلست
 في بيت أمه لهدى له والذي نفسي بيده لا يأخذ منكم أحد شيئاً بغير حقه الا أني الله يحمله فلا يابن

أحدكم يوم القيامة يعبر له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر ثم رفع يده حتى رأيت بياض ابطنه ثم قال اللهم هل بلغت وإذا نبتت هذه التشديدات فالقاضي والوالي ينبغي أن يقد نفسه في بيت أمه وأبيه فما كان يعطي بعد العزل وهو في بيت أمه يجوز له أن يأخذه في ولايته وما يعلم أنه إنما يعطاه لولايته فحرام أخذه وما أشكل عليه في هدايا أصدقائه أنهم هل كانوا يعطونه لو كان معزولا فهو شبهة فليحذرنه ثم كتاب الحلال والحرام بحمد الله ومنه وحسن توفيقه والله أعلم

﴿ كتاب آداب الالفة والاخوة والصبر والمعايشة مع أصناف الخلق ﴾

وهو الكتاب الخامس من ربيع العادات الثاني

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذي خرص قوة عباده بطوائف التخصيص طولا وامتنا * وألف بين قلوبهم فأصبحوا بنعمته إخوانا * وزرع الفل من صدورهم فظلوا في الدنيا أصدقاء واخذنا * وفي الآخرة رفقاء وخلانا * والصلاة على محمد المصطفى وعلى آله وأصحابه الذين اتبعوه واقتدوا به قولاً وفعلًا وعدلاً واحساناً * أما بعد * فإن التعاطب في الله تعالى والاخوة في دينه من أفضل القربات * وألطف ما يستفاد من الطاعات في بحار العادات * ولها شروطها يلتحق المتصاحبون بالتعاطب في الله تعالى وفيها حقوق بمراعاتها تصفو الاخوة عن شوائب السكودرات وزغات الشيطان فبالقيام بحقوقها يتقرب إلى الله تعالى وبالحافضة عليها تنال الدرجات العلى ونحن نبين مقاصد هذا الكتاب في ثلاثة أبواب * (الباب الأول) في فضيلة الالفة والاخوة في الله تعالى وشروطها ودرجاتها وفوائدها * (الباب الثاني) في حقوق الصبر وآدابها وحقيقتها ولوازمها * (الباب الثالث) في حق المسلم والرحم والجوار والمالك وكيفية المعايشة مع من قد بلى بهذه الاسباب

﴿ الباب الأول في فضيلة الالفة والاخوة وفي شروطها ودرجاتها وفوائدها ﴾

﴿ فضيلة الالفة والاخوة ﴾

اعلم أن الالفة ثمرة حسن الخلق والتفرق ثمرة سوء الخلق فحسن الخلق يوجب التعاطب والتوافق والتوافق وسوء الخلق يثمر التباغض والتعاضد والتدابر ومهما كان المترجمين كان الثمرة محمودة وحسن الخلق لا يفتقر في الدين فضيلته وهو الذي مدح الله سبحانه به نبيه عليه السلام إذ قال وإنك لعلى خلق عظيم وقال النبي صلى الله عليه وسلم أكثر ما يدخل الناس الجنة تقوى الله وحسن الخلق وقال أسامة بن شريك قلنا يا رسول الله ما خير ما أعطى الإنسان فقال خلق حسن وقال صلى الله عليه وسلم بلغت لأتم بحسن الاخلاق وقال صلى الله عليه وسلم أنقل ما يوضع في الميزان خلق حسن وقال صلى الله عليه وسلم ما حسن الله خلقاً أصرى وخلقاً فبطعه النار وقال صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة عليك بحسن الخلق قال أبو هريرة رضي الله عنه وما حسن الخلق يا رسول الله قال تصل من قطعك وتعفو عن ظلمك وتعطي من حرمك ولا ينبغي أن تمر الخلق الحسن الا تفروا بقطع قطع الوحشة ومهما طاب الثمر طابت الثمرة كيف وقد ورد في الثناء على نفس الالفة سيما إذا كانت الرابطة هي التقوى والدين وحب الله من الآيات والاخبار والآثار ما فيه كفاية ومقتنع قال الله تعالى منظر أعظم منه على الخلق بنعمة الالفة لو أنفقت ما في الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم وقال فأصبح بنعمته إخواناً أي بالالفة ثم دهم التفرقة وزجر عنها فقال عز من قائل واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا إلى لعلكم تهتدون وقال صلى الله عليه وسلم إن أقربكم مني مجلساً أحاسنكم أخلاقاً الموطون أكافأ الذين يؤلفون ويؤلفون وقال صلى الله عليه وسلم المؤمن

الف ما لوف ولا خير فين لا يألف ولا يؤلف وقال صلى الله عليه وسلم في الشاء على الاخوة في الدين
من أراد الله به خيرا رزقه خيلا صالحا ان نسي ذكره وان ذكره ان قال صلى الله عليه وسلم مثل
الاخوين اذا التقيا مثل الذين تغسل احدهما الاخرى وما التقي مؤمنان قط الا افاد الله أحدهما
من صاحبه خيرا وقال عليه السلام في الترسب في الاخوة في الله من أخى أخا في الله رفعه الله درجة
في الجنة لا ينالها بشئ من عمله وقال أبو ادريس الخولاني لعاداني أحبك في الله فقال له أبشر ثم أبشر
فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يصيب لطافة من الناس كراسي حول العرش يوم
القيامة وجوههم كالقمر ليلة البدر يفرغ الناس وهم لا يفرعون ويخاف الناس وهم لا يخافون وهم
أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فقيل من هؤلاء يا رسول الله فقال هم المهاجرون في
الله تعالى ورواه أبو هريرة رضي الله عنه وقال فيه ان حول العرش منار من نور عليها قوم لباسهم نور
وجوههم نور ليسوا بأنبيا ولا شهداء يغطهم النبيون والشهداء فقالوا يا رسول الله صفهم لنا فقال
هم المهاجرون في الله والمجاهدون في الله والمزاورون في الله وقال صلى الله عليه وسلم ما حجاب اثنان في
الله الا كان أحدهما الى الله أشد ماحبا لصاحبه ويقال ان الاخوين في الله اذا كان أحدهما أعلى
مقاما من الآخر رفع الآخر معه الى مقامه وانه ياتحق به كما تلحق الذرية بالابوين والاهل بعضهم بعض
لان الاخوة اذا اكتسبت في الله لم تكن دون اخوة الولادة قال عز وجل ألقناهم ذرياً ياتهم
وما ألتناهم من عملهم من شئ وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقول حققت محبتي للذين يتزاوون
من أجلي وحققت محبتي للذين يعابون من أجلي وحققت محبتي للذين يتبذلون من أجلي وحققت محبتي
للذين يتناصرون من أجلي وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقول يوم القيامة أبن المهاجرون يجالون
اليوم أظلمهم في نطى يوم لا تطل الاظلي وقال صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله
امام عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل قلبه متعلق بالسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه ورجلان
تصابا في الله اجتماعا على ذلك وتفرقا عليه ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل دعته امرأة
ذات حسب وجمال فقالت اني أخاف الله تعالى ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله
ما تنفق يمينه وقال صلى الله عليه وسلم ما زار رجل رجلا في الله شوقا اليه ورغبة في لقائه الا ناداه
ملك من خلقه طبت وطاب ممشاك وطابت لك الجنة وقال صلى الله عليه وسلم ان رجلا زار أخاه
في الله فأرصد الله له ملكا فقال ان تريد قال أريد ان أزور أخى فلان فقال له حاجة لك عنده قال لا قال
لقرابة بينك وبينه قال لا قال فبئس له عندك قال لا قال فم قال أحبه في الله قال فان الله أرسلني
اليك بخبرك بأنه يحبك لحبك اياه وقد أوجب لك الجنة وقال صلى الله عليه وسلم أوثق عرى الايمان
الحب في الله والبغض في الله فلهذا يجب أن يكون للرجل أعداء يبغضهم في الله كما يكون له أصدقاء
واخوان يحبهم في الله وروى ان الله تعالى أوحى الى نبي من الانبياء أما زهدك في الدنيا فقد نهكت
الراحة وأما انقطاعك الى فقد تعززت بي ولكن هل عادت في عدو أو هل والبت في وليا وقال
صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل لفاجر عني منة فترزقه مني محبوا وروى ان الله تعالى أوحى الى عيسى
عليه السلام لو انك عبدتني عبادة أهل السموات والارض وحب في الله ليس وبغض في الله ليس
ما أعني منك ذلك شيا وقال عيسى عليه السلام تحبوا الى الله يبغض أهل المعاصي وتفرقوا الى الله
بالتباعد منهم والتمسوا رضاء الله بسخطهم قالوا يا روح الله فنسجاس قال جالسوا من تذكركم الله
رؤيته ومن يزيدي في علمكم كلامه ومن يرغبكم في الآخرة عمله وروى في الاخبار السابقة ان الله عز
وجل أوحى الى موسى عليه السلام يا ابن عمران كن بقطانا وارثك نفسك اخوانا وكل خدن

وصاحب لا يوازيك على مسرتي فهو لك عدو وأوحى الله تعالى الى داود عليه السلام فقال يا داود
 ما لي أراك متبذرا وحيدا قال الهى قليت الخلق من أجلك فقال يا داود كن يقظانا وارعد نفسك
 أخذنا وكل خدن لا يوافقك على مسرتي فلا تصاحبه فانه لك عدو يقبض قلبك ويباعدك منى وفي
 أخبار داود عليه السلام أنه قال يا رب كيف لي أن يحبني الناس كلهم وأسلم فيما بيني وبينك قال
 خالق الناس بأخلاقهم وأحسن فيما بيني وبينك وفي بعضها خلق أهل الدنيا وخالق
 أهل الآخرة بأخلاق الآخرة وقال النبي صلى الله عليه وسلم إن أحبكم الى الله الذين يألفون
 ويؤلفون وإن أبغضكم الى الله المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الاخوان وقال صلى الله عليه وسلم إن
 لله ملكا نصفه من النار ونصفه من التلج يقول اللهم كما ألقت بين التلج والنار كذلك ألقت بين قلوب
 عبادك الصالحين وقال أيضا ما أحدث عبدا خاف الله إلا أحدث الله له درجة في الجنة وقال صلى الله
 عليه وسلم المتحابون في الله على عمود من باقوتهم حمراني رأسهم سبعون ألف غرفة يشرفون على
 أهل الجنة فيضيحهم من لاهل الجنة كما تضيح الشمس لاهل الدنيا فيقول أهل الجنة انطلقوا بنا
 ننظر الى المتحابين في الله فيضيحهم من لاهل الجنة كما تضيح الشمس عليهم ثياب سندس خضر
 مكتوب على جباههم المتحابون في الله (الأنار) قال علي رضي الله عنه عليكم بالاخوان فانهم عدة في
 الدنيا والآخرة ألا تسمع الى قول أهل النار فإنا من شافعين ولا صديق حميم وقال عبد الله بن عمر
 رضي الله عنه والله لو صحت النهار لا أفطره وقت الليل لأنامه وأنفقت مالى على علقا علقا في سبيل الله
 أموت يوم أموت وليس في قلبي حبل لاهل طاعة الله وبغض لاهل معصية الله ما نفعتني ذلك شيئا
 وقال ابن السمال عند موته اللهم أنك تعلم اني اذا كنت أعصيك كنت أحب من يطيعك فاجعل
 ذلك قربة لي اليك وقال الحسن علي ضده يا ابن آدم لا يفرزك قول من يقول المرء مع من أحب
 فانك لن تلقى الا برارا الا بأعمالهم فان اليهود والنصارى يحبون أنبياءهم وليسوا معهم وهذه
 اشارة الى أن مجرد ذلك من غير موافقة في بعض الاعمال أو كلها لا ينفع وقال الفضيل في بعض
 كلامه هاه تريد أن تسكن الفردوس وتجاوز الرحمن في داره مع النبيين والصديقين والشهداء
 والصالحين بأى عمل علمته بأى شهوة تركتها بأى غيظ كظمته بأى رحم طامع وصلتها
 بأى زلة لأخيك عقرتها بأى قرب باعدته في الله بأى بعد قاربته في الله ويروى أن الله تعالى
 أوحى الى موسى عليه السلام هل عملت لي علاقة فقال الهى انى صليت لك وصمت وأصدقت
 وزكيت فقال ان الصلاة لك برهان والصوم جنة والصدقة تطل والزكاة نور فأى عمل
 عملت لي قال موسى الهى دلني على عمل هو لك قال يا موسى هل واليت لي وليا قط وهل عادت في
 عدوا قط فعلم موسى ان أفضل الاعمال الحب في الله والبغض في الله وقال ابن مسعود رضي الله
 عنه لو أن رجلا قام بين الركن والمقام بعبد الله سبعين سنة لبعثه الله يوم القيامة مع من يحب
 وقال الحسن رضي الله عنه مصارمة الفاسق قربان الى الله وقال رجل لمحمد بن واسع اني لاحبك
 في الله فقال أحببك الذي أحببتني له ثم حول وجهه وقال اللهم اني أعوذ بك أن أحب فبك وأنت
 لي مبغض ودخل رجل على داود الطائي فقال له ما حاجتك فقال زيارتك فقال أما أنت فقد
 عملت خيرا حين زرت ولكن انظر ماذا ينزل بي انا اذا قيل لي من أنت فترار أن الزهاد أنت لا والله
 أمن العباد أنت لا والله أمن الصالحين أنت لا والله ثم أقبل بوجه نفسه ويقول كنت في الشبهة
 فامسقا فلما شئت صرت مرأيا والله للرائي شر من الفاسق وقال عمر رضي الله عنه اذا أصاب
 أحدكم وذامن أخيه فليتمسك به قفلا يصيب ذلك وقال مجاهد المتحابون في الله اذا التفتوا فكثير

بعضهم الى بعض تعانت عنهم الخطايا كابتعات ورق الشجر في الشتاء اذ يمس وقال الفضيل
نظر الرجل الى وجه أخيه على المودة والرحمة عبادة

بيان معنى الاخوة في الله وتمييزها من الاخوة في الدنيا

اعلم ان الحب في الله والبغض في الله غامض وينكشف الغطاء عنه بمآته كره وهو ان الصفة تنقسم
الى ما يقع بالاتفاق كالصبة بسبب الجوار أو بسبب الاجتماع في المكتب أو في المدرسة أو في السوق
أو على باب السلطان أو في الاسفار والى ما ينشأ اختياراً ويقصد وهو الذي يزيد بيانه اذا اخوة
في الدين واقعة في هذا القسم لا محالة فلا ثواب الاعلى الافعال الاختيارية ولا ترغيب الا فيها والصبة
عبارة عن المحالسة والمخالطة والمجاورة وهذا لا يقصد الانسان بها غيره الا اذا أحبه فان غير
المحبوب يجتنب ويباعد ولا يقصد مخالطته والذي يجب فاما أن يحب لانه لا يتوصل به الى محبوب
ومقصود وراه واما أن يحب للتوصل به الى مقصود وذلك المقصود اما أن يكون مقصوداً على الدنيا
وحظوظها واما أن يكون متعلقاً بالآخرة واما أن يكون متعلقاً بالله تعالى فهذه أربعة أقسام
(اما القسم الاول) وهو حبك الانسان لانه فذلك ممكن وهو أن يكون في ذاته محبوباً بضدك على
معنى انك تلتذذ برؤيته ومعرفته ومشاهدة أخلاقه لاستصنائك له فان كل جميل لذني في حق من
أدرك جماله وكل لذيع محبوب واللذة تتبع الاستحسان والاستحسان ينبع المناسبة والملائمة
والموافقة بين الطباع ثم ذلك المستحسن اما أن يكون هو الصورة الظاهرة أعني حسن الخلقة واما
أن يكون هي الصورة الباطنة أعني كمال العقل وحسن الاخلاق وتبع حسن الاخلاق حسن
الافعال لا محالة وتنبع كمال العقل غزارة العلم وكل ذلك مستحسن عند الطبع السليم والعقل المستقيم
وكل مستحسن مستلذ به ومحبوب بل في ائتلاف القلوب أمر أغض من هذا فانه قد تسخّم المودة
بين شخصين من غير ملاحظة في صورة ولا حسن في خلق وخلق ولكن لمناسبة باطنة فوجب لالفة
والموافقة فان شبه الشيء بجذب اليه بالطبع والاشباه الباطنة خفية ولها أسباب دقيقة ليس
في قوة البشر الاطلاع عليها عبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك حيث قال الارواح جنود
مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف فالتناكر نتيجة التباين والائتلاف نتيجة
التناسب الذي صبر عنه بالتعارف وفي بعض الالفاظ الارواح جنود مجندة تلتقي فتشام في اهواء
وقد كنى بعض العلماء عن هذا بأن قال ان الله تعالى خلق الارواح فخلق بعضها فلقا وأطافها حول
العرش فأمر روحين من فلقين فصارا هناك فالتقيا فواصل في الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم ان
أرواح المؤمنين يلتقيان على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه قط وروى ان امرأة بمكة كانت
تخصم النساء وكانت بالمدينة أخرى فزلت المسكية على المدينة فدخلت على عائشة رضي الله عنها
فاضحكتها فقالت ابن زلت فذكرت لها صاحبها فقالت صدق الله ورسوله سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول الارواح جنود مجندة والحق في هذا ان المشاهدة والتجربة تشهد
للائتلاف عند التناسب والتناسب في الطباع والاخلاق باطنا وظاهراً مفهوم واما الاسباب
التي أوجبت تلك المناسبة فليس في قوة البشر الاطلاع عليها وغاية هذا ان المعجم ان يقول اذا كان
طالع على تسديس طالع غيره أو ثلثيته فهذه انظر الواقعة والمودة فتقتضي التناسب والتمواء وإذا
كان على مقابله أو ثريعه اقتضى التباغض والعداوة فهذه الوصد بمكونه كذلك في مجارى
سنة الله في خلق السموات والارض لكان الاشكال فيه اكثر من الاشكال في أصل التناسب فلا
معنى القروض فيما لم يكشف سره للبشر فأوتينا من العلم الا قليلا ويكتفي في التصديق بذلك التجربة

والشاهدة فقد ورد الخبر به قال صلى الله عليه وسلم لو أن مؤمنا دخل إلى مجلس فيه مائة منافق ومؤمن واحد لجاء حتى يجلس إليه ولو أن منافقا دخل إلى مجلس فيه مائة مؤمن ومنافق واحد لجاء حتى يجلس إليه وهذا يدل على أن شبه الشيء منغذب إليه بالطبع وإن كان هو لا يشعر به وكان مالك ابن دينار يقول لا يفتق انسان في عشرة الا وفي أحدهما وصف من الآخر وإن أجناس الناس كأجناس الطير ولا يفتق نوعان من الطير في الطيران الا وبينهما مناسبة قال فرأى يوما غرابا مع حمامة فحبب من ذلك فقال اتفقوا ليسا من شكل واحد ثم طارا فاذا هما أمرجان فقال من ههنا اتفقوا لذلك قال بعض الحكماء كل انسان يأتمس إلى شكله كما أن كل طير بطبعه مع جنسه وإذا اصطبب اثنان برهة من زمان ولم يتشاكلا في الحال فلا بد أن يفترقا وهذا معنى خفي تقطن له الشعراء حتى قال قائلهم

وقائل كيف تفارقتما • قفلت قولاً فيه انصاف
لميك من شكلي ففارقته • والناس أشكل وآلاف

فقد ظهر من هذا أن الانسان قد يجب لذاته لا لقائدة تتل منه في حال أو مآل بل مجرد المجانسة والمناسبة في الطباع الباطنة والاخلاق الخفية ويدخل في هذا القسم الحب الجمال اذا لم يكن المقصود قضاء الشهوة فان الصور الجميلة مستلذة في صحتها وان قدر فقد أصل الشهوة حتى يستلذ النظر إلى القواكه والانوار والازهار والتفاح المشرب بالحمرة وإلى الماء الجاري والخضرة من غير غرض سوى عنها وهذا الحب لا يدخل فيه الحب لله بل هو حب بالطبع وشهوة النفس ويتصور ذلك من لا يؤمن بالله الا أنه ان اتصل به غرض مذموم صار مذموما كحب الصورة الجميلة لقضاء الشهوة حيث لا يحل قضاؤها وان لم يتصل به غرض مذموم فهو مباح لا بوصف بمجد ولا ذم ان الحب اتمام محمود واما مذموم واما مباح لا بمجد ولا بذم • (القسم الثاني) أن يحبه لينال من ذاته غير ذاته فيكون وسيلة إلى محبوب غيره والوسيلة إلى المحبوب محبوب وما يجب لغيره كان ذلك الغير هو المحبوب بالحقيقة ولكن الطريق إلى المحبوب محبوب ولذلك أحب الناس الذهب والفضة ولا غرض فيهما الا بطعم ولا يلبس ولكنهما وسيلة إلى المحبوبات فمن الناس من يحب كالحب الذهب والفضة من حيث أنه وسيلة إلى المقصود ان يتوصل به إلى نيل جاه أو مال أو علم كما يحب الرجل سلطانا لا لتفاحة بماله أو جاهه ويحب خواصه لتسنيهم حاله عنده وتعهدهم أمره في قلبه فالتوصل إليه ان كان مقصودا لقائدة على الدنيا لم يكن حبه من جملة الحب في الله وان لم يكن مقصودا لقائدة على الدنيا ولكنه ليس بقصد به الا الدنيا كحب التلميذ لاستاذة فهو أيضا خارج عن الحب لله فإنه انما يحبه ليحصل منه العلم لنفسه فحبه به العلم فاذا كان لا يقصد العلم للتقرب إلى الله بل لينال به الجاه والمال والقبول عند الخلق فحبه به الجاه والقبول والعلم وسيلة إليه والاستاذ وسيلة إلى العلم فليس في شيء من ذلك حب لله ان يتصور كل ذلك من لا يؤمن بالله تعالى أصلا ثم يقسم هذا أيضا إلى مذموم ومباح فان كان يقصد به التوصل إلى مقاصد مذمومة من قهر الاقران وحيازة أموال التماهي وظلم الرعاة بولاية القضاء أو غيره كان الحب مذموما وان كان يقصد به التوصل إلى مباح فهو مباح وانما تنكسب الوسيلة الحكم والصفة من المقصد التوصل إليه فانما تابعة له غير قائمة بنفسها • (القسم الثالث) أن يحبه لذاته بل لغيره وذلك الغير ليس راجعا إلى حظوظه في الدنيا بل يرجع إلى حظوظه في الآخرة فهذا أيضا ظاهرا لا غرض فيه وذلك كمن يحب أستاذه وشيخه لانه يتوصل به إلى تحصيل العلم وتحسين العمل ومقصوده من العلم والعمل الفوز في الآخرة فهما من جملة المحبين في الله

وكذلك من يجب تليذه لانه يتلقف منه العلم وينال بواسطته رتبة التعليم ويرقى به الى درجة التعظيم في ملكوت السماء اذ قال عيسى صلى الله عليه وسلم من علم وعمل فذلك يدعى عظيما في ملكوت السماء ولا يتبع التعليم الا بتعلم فهو اذا آلف في تحصيل هذا الكمال فان أحبه لانه آله اذ جعل صدره مزرعة لحرفته الذي هو سبب ترقيه الى رتبة التعظيم في ملكوت السماء فهو محب في الله بل الذي يتصدق بأمواله لله ويجمع الضيقات ويهيئ لهم الاطعمة اللذيذة الغريبة تقربا الى الله فأحب طبائعا لحسن صنفته في الطبخ فهو من جملة المحبين في الله وكذا الواحِب من يتولى له اصال الصدقة الى المستحقين فقد أحبه في الله بل يزيد على هذا ونقول اذا احب من يخدمه بنفسه في غسل ثيابه وكسب دينه وطبخ طعامه ويفرغ بذلك للعلم أو العمل ومقصوده من استخدامه في هذه الاعمال الفراغ للعبادة فهو محب في الله بل يزيد عليه ونقول اذا احب من يتفق عليه من ماله وبواسطه بكسوته وطعامه ومسكنه وجميع أغراضه التي يقصد هاني دنياه ومقصوده من جملة ذلك الفراغ للعلم والعمل المتقرب الى الله فهو محب في الله فقد كان جماعة من السلف تكفل بكفايتهم جماعة من أولى الثروة وكان المواسي والمواسي جميعا من المتحابين في الله بل يزيد عليه ونقول من نكح امرأة صالحا لم يتحصن بها عن وساوس الشيطان ويصون بهادينه أو اولاد منها المولد صالح يدعوله وأحب زوجته لانها آله الى هذه المقاصد الدينية فهو محب في الله ولذلك وردت الاخبار بوفور الاجر والثواب على الانفاق على العيال حتى التفت يرضعها الرجل في في امرأته بل نقول كل من استتر بحب الله وحب رضاه وحب لقائه في الدار الآخرة فاذا أحب غيره كان محبا في الله لانه لا يتصور أن يحب شيئا الا لمناسبة لما هو محبوب عنده وهو رضى الله عز وجل بل أزيد على هذا وأقول اذا اجتمع في قلبه محبتان محبة الله ومحبة الدنيا واجتمع في شخص واحد المنيان جميعا حتى صلح لان يتوسل به الى الله وإلى الدنيا فاذا أحبه لصلاحه للأمرين فهو من المحبين في الله كمن يحب أستاذه الذي يعلمه الدين ويكفيه مهمات الدنيا بالمواساة في المال فأحبه من حيث أن في طبعه طلب الراحة في الدنيا والسعادة في الآخرة فهو وسيلة اليهما فهو محب في الله وليس من شرط حب الله أن لا يحب في العاجل حفظا لئلا اذا الدعا الذي أمر به الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه فيه جمع بين الدنيا والآخرة ومن ذلك قولهم ربنا آتاني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقال عيسى عليه السلام في دعائه اللهم لا تشمت بي عدوى ولا تسؤي صديقي ولا تجعل مصيبتى لدينى ولا تجعل الدنيا أكبر همى فدفع شماتة الاعداء من حظوظ الدنيا ولم يقل ولا تجعل الدنيا أصلا من همى بل قال لا تجعلها أكبر همى وقال نبينا صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم انى أسألك رحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة وقال اللهم عافني من بلاء الدنيا وبلاء الآخرة وعلى الجملة فاذا لم يكن حب السعادة في الآخرة مناقضا لحب الله تعالى لحب السلامة والصحة والكفاية والكرامة في الدنيا كيف يكون مناقضا لحب الله والدنيا والآخرة عبارة عن حالتين احدهما أقرب من الاخرى فكيف يتصور أن يجب الانسان حظوظ نفسه غدا ولا يحبها اليوم وانما يجبها غدا لان الغد سيصير حال اراهة فالحالة الراهنة لا بد أن تكون مطلوبة أيضا الآن الحظوظ العاجلة منقسمة الى ما يضاف حفظ الآخرة ويمنع منها وهي التي احترز عنها الانبياء والاولياء وأمر وانا بالاحتراز عنها وإلى ما لا يضاف وهي التي لم يمتنعوا منها كالنكاح الصحيح واكل الحلال وغير ذلك فبإضافه حفظ الآخرة فحق العاقل أن يكرهه ولا يحبه أعنى أن يكرهه بقله لا بطبعه كما يكره تناول من طعام لذى لملك من الملوك يعلم أنه لو أقدم عليه لقطعت يده أو حزت رقبته لا بمعنى أن الطعام الذى يصير بحيث لا يشتهي بطبعه ولا يستلذه

لأنه فأن ذلك محال ولكن على معنى أنه يزجره عقله عن الاقدام عليه وتحصل فيه كراهة الضرر المتعلق به والقصور من هذا أنه لو أحب استأذنه لانه بواسطه وعلمه أو تليذه لانه يعلم منه ويحذره وأحدهما حذر عاجل والآخر أجل لكن في زمرة المتحابين في الله ولكن بشرط واحد وهو أن يكون بحيث لو منعه العلم مثلاً أو تعذر عليه تحصيله منه لنقص حبه بسببه فالقدر الذي ينقص بسبب فقدرة الله تعالى وله على ذلك القدر ثواب الحب في الله وليس بمستنكر أن يشتد حبك لانسان جليلة أغراض ترتبط لك به فان امتنع بعضها نقص حبك وان زاد زاد الحب فليس حبك للذهب كحبك للفضة اذا تساوى مقدارهما لان الذهب يوصل الى أغراض هي أكثر مما توصل اليه الفضة فاذا زيد الحب بزياة الغرض ولا يستحيل اجتماع الأغراض الدنيوية والأخروية فهو داخل في جملة الحب لله وحده هو ان كل حب لولا الايمان بالله واليوم الآخر لم يتصور وجوده فهو حب في الله وكذلك كل زيادة في الحب لولا الايمان بالله لم تكن تلك الزيادة قتلك الزيادة من الحب في الله فذلك وان دق فهو عزيز قال الحريري تعامل الناس في القرن الاول بالدين حتى رق الدين وتعاملوا في القرن الثاني بالوفا حتى ذهب الوفاء وفي الثالث بالمرودة حتى ذهبت المرودة ولم يبق الا الرهبة والرغبة (القديم الرابع) أن يحب الله وفي الله لا لينال منه علماً أو عملاً أو يتوسل به الى أمر ورائداته وهذا أعلى الدرجات وهو أدقها وأخصها وهذا القسم أيضاً ممكن فان من آثار غلبة الحب أن يعتدى من المحبوب الى كل من يتعلق بالمحبوب ويناسبه ولو من بعد فن أحب انساناً حباً شديداً أحب محب ذلك الانسان وأحب محبوبه وأحب من يتخذه وأحب من يثنى عليه محبوبه وأحب من ينسارع الى رضاه محبوبه حتى قال بقية بن الوليد ان المؤمن اذا أحب المؤمن أحب كلبه وهو كما قال وشهد له التجربة في أحوال العشاق ويدل عليه أشعار الشعراء ولذلك يحفظ ثوب المحبوب ويخفيه تدكراً من جهته ويحب منزله ومحلته وجيرانه حتى قال مجنون بن عامر

أمر على الديار ديار ليلى * أقبل ذا الجدار وذا الجدارا

وما حب الديار شغف قلبي * ولكن حب من سكن الديارا

فاذا المشاهدة والتجربة تدل على أن الحب يعتدى من ذات المحبوب الى ما يحيط به ويتعلق بأسبابه ويناسبه ولو من بعد ولكن ذلك من خاصية فطر المحبة فأصل المحبة لا يكتفي فيه وبكون اتساع الحب في تعلقه من المحبوب الى ما يكتنفه ويحيط به ويتعلق بأسبابه بحسب اقراط المحبة وقوتها وكذلك حب الله سبحانه وتعالى اذا قوى وغلب على القلب استولى عليه حتى انتهى الى حد الاستتار فتعتدى الى كل موجود سواء فان كل موجود سواء أثمر من آثار قدرته ومن أحب انساناً أحب صنيعته وخطه وجميع أفعاله ولذلك كان صلى الله عليه وسلم اذا حمل اليه باكورة التمر مسح بها عينه واكرمها وقال انه قريب العهد بربنا وحب الله تعالى تارة يكون لصدق الرجاء في مواعيده وما يتوقع في الآخرة من نعيمه وتارة لما سلف من أيااميه وصنوف نعمته وتارة لذاته لا لامر آخر وهو أدق ضروب المحبة وأعلاها وسبب في تحقيقها في كتاب المحبة من ربيع النصيات ان شاء الله تعالى وكيف اتفق حب الله فاذا قوى اعتدى الى كل متعلق به ضرب من التعلق حتى يعتدى الى ما هو في نفسه مؤلم مكروه ولكن فطر الحب يضعف الاحساس بالألم والفرح بفعل المحبوب وقصد اياه بالايام بغير ادراك الألم وذلك كالفرح بضربة من المحبوب أو فرصة فيها نوع معاتبة فان قوة المحبة تشتر فرحاً بغير ادراك الألم فيه وقد انتهت محبة الله بقوم الى أن قالوا لا نفرق بين البسلام والنعمة فان الكل من الله فلا نفرح الا بما فيه رضاه حتى قال بهضمهم لا أريد أن أنال مغفرة الله بمعصية الله وقال مجنون

وليس لي في سواك حظ • فكيفما شئت فاخترني

وسيا في تحقيق ذلك في كتاب المحبة والقصود أن حب الله أذكى وأقوى أثمر حب كل من يقوم بحق عبادة الله في علم أو عمل أو عمل أو ثمر حب كل من فيه صفات ضمنية عند الله من خلق حسن أو ناذب بآداب الشرع ومامن مؤمن محب للأخرة ومحب لله الألة أخرج عن حال رجلين أحدهما عالم عابد والأخر جاهل فاسق الاوجد في نفسه ميلا الى العالم العابد ثم يضعف ذلك الميل ويقوى بحسب ضعف ايمانه وقوته ومحب ضعف حبه لله وقوته وهذا الميل حاصل وان كانا غائبين عنه بحيث يعلم أنه لا يصيبه منهما خير ولا يترقى في الدنيا ولا في الآخرة فذلك الميل هو حب في الله ولله من غير حظ فانه انما يحبه لان الله يحبه ولانه مرضى عند الله تعالى ولانه يحب الله تعالى ولانه مشغول بعبادة الله تعالى الألة اذا ضعف لم يظهر أثره ولا يظهر به ثواب ولا أجر فاذا قوى حمل على الموالاة والنصرة والذب بالنفس والمال واللسان وتتفاوت الناس فيه بحسب تفاوتهم في حب الله عز وجل ولو كان الحب مقصورا على حظ ينال من المحبوب في الحال أو المال لما تصور حب الموتى من العلماء والعباد ومن الصحابة والتابعين بل من الانبياء المقربين صلوات الله عليهم وسلامه وحب جميعهم مكنون في قلب كل مسلم مدين عيني ذلك بغضبه عند طعن أعدائهم في واحد منهم وبفرحه عند الشاء عليهم وذكر محاسنهم وكل ذلك حب لله لا من خواص عباد الله ومن أحب ملكا أو شخصا جسيلا أحب خواصه وخدمته وأحب من أحبه إلا أنه يتحسب الحب بالمقابلة بخنوط النفس وقد يغلب بحيث لا يبقى للنفس حظ الا فيما هو حظ المحبوب وعنه عبر قول من قال

أريد وصاله ويريد هجرى • فأترك ما أريد لما يريد

وقول من قال وما الجرح إذ أرضاكم ألم • وفيه يكون الحب بحيث يترك به بعض الخنوط دون بعض ممن تسمع نفسه بأن شاطر محبو به في نصف ماله أو في ثلثه أو في عشرة فمقادير الاموال موازين المحبة الا لا تعرف درجة المحبوب الا بمحسوب يترك في مقابلته فن استغرق الحب جميع قلبه لم يق له محبوب سواه فلا يملك لنفسه شيئا مثل أبي بكر الصديق رضي الله عنه فانه لم يترك لنفسه أهلا ولا مالا فلم يشبهه التي هي قررة عينه وبذل جميع ماله قال ابن عمر رضي الله عنه بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خلها على صدره فجعل انزل جبريل عليه السلام فأقرأه عن الله السلام وقال له يا رسول الله مالي أرى أبا بكر عليه عباءة قد خلها اعلى صدره فجعل انزل فقال أنفق ماله على قبل الفتح قل فأقره من الله السلام وقل له يقول لك ربك أراض أنت عني في فقره هذا أم ساخط قال قالت النبي صلى الله عليه وسلم اني أكره وقال يا أبا بكر هذا جبريل يقرئك السلام من الله ويقول أراض أنت عني في فقره هذا أم ساخط قال فذكرني أبو بكر رضي الله عنه وقل اعلى ربي أسخط أنا من ربي راض أنا من ربي راض • فحصل من هذا أن كل من أحب حاله أو عباده أو أحب شخصارا في علم أو في عبادة أو في خير فاعما أحبه في الله وقله وفيه من الاجر والثواب بقدر قوة حبه فهذا شرح الحب في الله ودرجاته وبهذا يتضح البغض في الله أيضا ولكن تزيد بياننا

• بيان البغض في الله •

اعلم أن كل من يحب في الله لابد أن يبغض في الله فانك ان أحببت انسانا لانه مطيع لله ومحبوب عند الله فان عصاه فلا بد أن تبغضه لانه عاص لله ومقوت عند الله ومن أحب بسبب قبلة الضرورة يبغض لنفسه وهذا من تلازمان لا ينفصل أحدهما عن الآخر وهو مطرد في الحب والبغض

في العادات ولكن كل واحد من الحب والبغض دامد في القلب وانما يترشح عند الغلبة ويترشح
 بظهور أعمال المحبين والبغضين في المقاربة والمباعدة وفي المخالفة والموافقة فاذا ظهر في الفعل سمي
 موالة ومعاودة ولذلك قال الله تعالى هل واليت في وليا وهل عادت في عدوا كما نقلناه وهذا
 واضح في حق من لم يظهر لك اطاعته اذ تقدر على أن تحبه أو لم يظهر لك الافقه وبخوره وأخلاقه
 السيئة فتقدر على أن تبغضه ونما الشكل اذا اختلطت الطاعات بالمعاصي فانك تقول كيف أجمع
 بين البغض والمحبة وهما متناقضان وكذلك تتناقض غيرهما من الموافقة والمخالفة والموالة
 والمعاداة فاقول ذلك غير متناقض في حق الله تعالى كإلا يتناقض في الخطوط البشرية فانه ههما
 اجتمع في شخص واحد خصال يحب بعضها ويكره بعضها فانك تحبه من وجهه وتبغضه من وجهه فمن له
 زوجة حسنة فاجرة أو ولد ذكي خديم ولكنه فاسق فانه يحبه من وجهه ويبغضه من وجهه ويكون
 معه على حاله بين حالتين اذ لو فرض له ثلاثة اولاد أحدهم ذكي بار والآخر بليد فاق والآخر بليد بار
 أو ذكي عاق فانه يصادف نفسه معهم على ثلاثة أحوال متفاوتة بحسب تفاوت خصالهم فكذلك
 ينبغي أن يكون حاله بالاضافة الى من غلب عليه التجور ومن غلبت عليه الطاعة ومن اجتمع فيه
 كلاهما متفاوتة على ثلاث مراتب وذلك بأن تعطى كل صفة حظا من البغض والحب والاعراض
 والاقبال والعصبية والقطيعة وسائر الافعال الصادرة منه * فان قلت فكل مسلم فاسلامه طاعة
 منه فكيف ابغضه مع الاسلام نا قول نجبه لاسلامه وتبغضه لمصيبته وتكون معه على حاله لو قسيتها
 بحال كافر أو فاجر أدركت تفرقة بينهما وتلك التفرقة حب للاسلام وقضاء لحقه وقدر الجناية
 على حق الله والطاعة له كالجناية على حقك والطاعة لك في وافقك على غرض وخالفك في آخر فكن
 معه على حاله متوسط بين الانقباض والاسترسال وبين الاقبال والاعراض وبين التودد اليه
 والتوحش عنه ولا تبلغ في اكرامه مبالغتك في اكرام من يوافقك على جميع أغراضك ولا تبلغ
 في اهانتك مبالغتك في اهانتك من خالفك في جميع أغراضك ثم ذلك المتوسط تارة يكون ميله الى
 طرف الاهانة عند غلبة الجناية وتارة الى طرف المحاملة والاکرام عند غلبة الموافقة فهكذا ينبغي
 أن يكون في من يطيع الله تعالى ويحبه ويتعرض لرضاه مرة ويسخطه أخرى فان قلت فبماذا
 يمكن اظهار البغض نا قول اتمامي القول فكيف اللسان عن مكلفته ومحادثة مرة وبالاستخفاف
 والتقليل في القول أخرى واما في الفعل فبقطع السعي في اهانتك مرة وبالسعي في اساءته واقساد
 ما ربه أخرى وبعض هذا أشد من بعض وهو بحسب درجات الفسق والعصية الصادرة منه
 أما ما يجري مجرى الهفوة التي يعلم أنه متذم عليها ولا يصير عليها فالاولى فيه السر والاعراض أما
 ما أصرت عليه من صغيرة أو كبيرة فان كان من تأكدت يذك وبينه مودة وصحبة واخوة فله حكم
 آخر وسيأتي وفيه خلاف بين العلماء وأما الذم المتأكد اخوة وصحبة فلا بد من اظهار البغض
 اتمامي الاعراض والتباعد عنه وقلة الالتفات اليه واما في الاستخفاف وتغليظ القول عليه وهذا
 أشد من الاعراض وهو بحسب غلظ المعصية وخفتها وكذلك في الفعل أيضا رتبنا احدهما قطع
 المعونة والرفق والتصرة عنه هو أقل الدرجات والاخرى السعي في افساد أغراضه عليه ككفعل
 الاعداء البغضين وهذا لا بد منه ولكن فيما يند عليه طريق المعصية أما ما لا يؤثر فيه فلا مثاله
 رجل عصى الله شرب الخمر وقد خطب امرأته لوتيسر له نكاحها لكان مغبوطا بها بالمال والجبال
 والجاه الا أن ذلك لا يؤثر في منعه من شرب الخمر ولا في بعث وتغريض عليه فاذا قدرت على اهانتك لئتم
 له غرضه ومقصوده وقد قدرت على تشويشه ليفوته غرضه فليس لك السعي في تشويشه اما الايانة

فلو تركتها اظهار الغضب عليه في فسقه فلا بأس وليس يجب تركها اذ ربما يكون لانية في أن
تتلطف باعائته واظهار الشفقة عليه ليعتقد مودتك ويقبل نصحتك فهذا حسن وان لم يظهر لك
ولكن رأيت أن تعينه على غرضه قضاء لحق اسلامه فذلك ليس بمنع بل هو الاحسن ان كانت
معصيته بالجناية على حقتك أو حق من يتعلق بك وفيه نزل قوله تعالى ولا تأكل أولوا الفضل منكم
والسعة الى قوله ألا تحبون أن يغفر الله لكم اذ تكلموا معصية من أمانته في واقعة الافك فخاف أبو بكر
أن يطلع عنه رفقته وقد كان يواسيه بالسال فتركت الآية مع عظم معصية مسطح وأية معصية تزيد على
التعرض لحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم وإظهاره اللسان في مثل عائشة رضي الله عنها إلا أن
الصديق رضي الله عنه كان كالجني عليه في نفسه بتلك الواقعة والعفو من ظلم والاحسان الى من
أساء من أخلاق الصديقين وانما يحسن الاحسان الى من ظلمك فأما من ظلم غيرك وعصى الله به
فلا يحسن الاحسان اليه لأن في الاحسان الى الظالم اساءة الى المظلوم وحق المظلوم أولى بالمرعاة
وتقوية قلبه بالاعراض عن الظالم أحب الى الله من تقوية قلب الظالم فأما اذا كتبت المظلوم
فلا احسن في حقتك العفو والصغح وطرق السلف قد اختلفت في اظهار البغض مع أهل المعاصي
وكلهم اتفقوا على اظهار البغض للظلمة والمبتدعة وكل من عصى الله بمعصية متعديته منه الى غيره فأما
من عصى الله في نفسه فمنهم من نظروا بعين الرحمة الى العصاة كلهم ومنهم من شددوا الانكار واختار
المهاجرة فقد كان أحمد بن حنبل يهجر الاكابر في أدنى كلمة حتى يهجر يحيى بن معين لقوله اني لا أسأل
أحد اسباباً ولو حمل السلطان اني شيئاً لاخذته واهجر الحارث المحاسبي في تصنيغه في ارذله على المعتزلة
وقال انك لا بد تورد أو لا شهتهم ويحتمل الناس على التفكير فيها ثم تزد عليهم واهجر بأثوري تأويله قوله
صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته وهذا أمر يختلف باختلاف النية ويختلف النية
باختلاف الحال فان كان الغالب على القلب التطر الى اضطراب الخلق وعجزهم وأنهم مضطرون
لما قدر والاهل ورث هذا اساهل في المعاداة والبغض وله وجه ولكن قد تلبس به المداهنة فأكثر
البراعت على الاغصاء عن المعاصي المداهنة ومراعاة القلوب والخوف من وحشتها ونفارها وقد
يلبس الشيطان ذلك على النبي الاحق بأنه ينظر بعين الرحمة ويحك ذلك أن ينظر اليه بعين الرحمة
ان جنى على خاص حقه ويقول انه قد سخر له والقدر لا ينفع منه الحذر وكيف لا يفعل ذلك وقد كتب عليه
فشل هذا قد نصح نية في الاحماء عن الجناية على حق الله وان كان يقتضا عند الجناية على حقه
ويترحم عند الجناية على حق الله فهذا امداهن مغرور ومكبدة من مكيد الشيطان فليتنبه له فان قلت
فأقل الدرجات في اظهار البغض المجهر والاعراض بقطع الرفق والاعانة فهل يجب ذلك حتى يعصى
العبد بتركه فأقول لا يدخل ذلك في ظاهرها العلم تحت التكليف والايجاب فانا نعلم أن الذين شرخوا
اخبروا تعاطوا الفواحش في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة ما كانوا يهجون
بالكلية بل كانوا منقسمين فيهم الى من يفاظ القول عليه ويظهر البغض له والى من يعرض عنه
ولا يتعرض له والى من ينظر اليه بعين الرحمة ولا يؤثر المقاطعة والتباعد فهذه دقائق دينية تختلف
فيها طرق السالكين لطريق الآخرة ويكون عمل كل واحد على ما يقتضيه حاله ووقته ومقتضى
الاحوال في هذه الامور اتمامكروها أو منعبوبة فتكون في رتبة الفضائل ولا تنتهي الى التحريم
والايجاب فان الداخلة تحت التكليف أصل المعرفة لله تعالى وأصل الحب وذلك قد لا يتعدى من
المحسوب الى غيره وانما المتعدي افراط الحب واستيلاؤه وذلك لا يدخل في الفتوى وتحت ظاهر
التكليف في حق عوام الخلق اصلاً

بيان مراتب الذين يفضون في الله وكيفية معاملتهم

فان قلت اظهار البغض والعداوة بالفعل ان لم يكن واجبا فلا شك أنه مندوب اليه والعصاة
والفساق على مراتب مختلفة فكيف ينال الفضل بمعاملتهم وهل يسلك بجمعهم مسلك واحد أم لا
(فاعلم) ان المخالف لامر الله سبحانه لا يخلو اما ان يكون بخلاف في عقده أو في عمله والمخالف في العقد
اما مبتدع أو كافر والمبتدع اما ادع الى بدعته أو ساكت والساكت اما بهز أو باختياره فأقسام
الفساد في الاعتقاد ثلاثة (الاول) الكفر فالكفر ان كان محاربا فهو يستحق القتل والارفاق
وليس بعدهذين اهانة وأما الذي فانه لا يجوز اذلاله بالايعاض عنه والتحقير به بالاضرار الى
أخصيق الطرق ويترك المفاتحة بالسلام فإذا قل السلام عليك قلت وعليك والاولى الكف من
مخالطته ومعاملته ومواكفته وأما الانسباط معه والاسترسال اليه كما يترسل الى الاصدقاء فهو
مكروه كراهة شديدة يكذبتهى ما يقوى منها الى حد النصيحة قال الله تعالى لا تعبدوا ما يؤمنون بالله
واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو حملاهم الله عليه وسلم
المسلم والمشرک لا يترامى نارهما وقال عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوئى وعدوكم أولياء
الآية (الثاني) المبتدع الذي يدعو الى بدعته فان كانت البدعة بحيث يكفر بها أمره أشد من
الذي لانه لا يفر بجزية ولا يسامح بعقد ذمة وان كان مما لا يكفر به فأمره بينه وبين الله أخف من
أمر الكفر لانه لا يحال له ولكن الامر في الانكار عليه أشد منه على الكفر لان شر الكفر ضرر متعدى
فان المسايين اعتقدوا كفره فلا يلتفتون الى قوله لا يدعى نفسه الاسلام واعتقاد الحق (أما
المبتدع الذي يدعو الى البدعة ويرغم أن ما يدعو اليه حق فهو سبب لغواية الخلق فشره متعدى
فلا استجاب في اظهار بغضه ومعاداةه والانعطاع عنه وتغييره والتشجيع عليه يدعته وتغيير الناس
عنه أشد وان سلم في خلوة فلا بأس برذ جوابه وان علت أن الاعراض عنه والسكوت عن جوابه
يقع في نفسه بدعته ويؤثر في زجره فترك الجواب أولى لان جواب السلام وان كان واجبا فيسقط
بإدنى غرض فيه مصلحة حتى يسقط يكون الانسان في الحمام أو في قضاء حاجته وغرض الزجر أهم
من هذه الاعراض وان كان في ملا فترك الجواب أولى لتغيير الناس عنه وتغييرا لبدعته في أعينهم
وكذلك الاولى كفا الاحسان اليه والاعانة له لاسيما فيما يظهر لخلق قل عليه السلام من انتهر
صاحب بدعة ملا الله قلبه امانا واجمانا ومن أهان صاحب بدعة آمنه الله يوم القدر الاكبر ومن
الان له واكرمه أولئك يشهدوا قد استخف بما أمر الله على محمد صلى الله عليه وسلم (الثالث) المبتدع
العامى الذى لا قدر على الدعوة ولا يخاف الاقصداء به فأمره أهون فالاولى أن لا يفتاح بالفتاوى
والاهانة بل يتلطف بدق التصحيح فان قلوب العوام سرعة التقلب فان لم يتبع التصحيح وكان في الاعراض
عنه تعجيب لبدعته في عينه تأكد الاستجاب في الاعراض وان علم ان ذلك لا يؤثر فيه لجود طبعه
ورسوخ عقده في قلبه فالاعراض أولى لان البدعة اذا لم يخالع في تغييرها شاعت بين الخلق وعمت
فسادها وأما لعاصى بفعله وعمله لا باعتقاده فلا يخلو اما أن يكون بحيث يتأذى به غيره كالظلم
والغصب وشهادة الزور والغيبة والتفريب بين الناس والشح بالنسبة وأمثالها أو كان مما
لا يقتصر عليه ويؤذى غيره وذلك ينقسم الى ما يدعوه غيره الى الفساد كما حب الماخرى والذي يجمع بين
الرجال والنساء ويحيى أسباب الشر والفساد لاهل الفساد أو لا يدعوه غيره الى فعله كذاذى بشر
ويزنى وهذا الذى لا يدعوه غيره اما أن يكون معصيانا بكيفية أو بغيره وكل واحد فاما أن يكون
مصر عليه أو غيره مصر فهذه التقسيمات يفصل منها ثلاثة أقسام ولكل قسم منها رتبة وبعضها

أشد من بعض ولا نسلك بالكل مسلكا واحدا * (القسم الأول) وهو أشد ما يضر به الناس كالظلم والغصب وشهادة الزور والقبية والسمية فهؤلاء الأولى الاعراض عنهم وترك مخالطتهم والابتعاد عن معاملتهم لأن المعصية شديدة فيما يرجع إلى إيذاء الخلق ثم هؤلاء ينقسمون إلى من يظلم في الدماء وإلى من يظلم في الأموال وإلى من يظلم في الاعراض وبعضها أشد من بعض فالاستصباح في أهانتهم والاعراض عنهم مؤكك جدا ومهما كان يتوقع من الأهانة زجر الهيم أو لغبرهم كان الأمر فيه أكدر وأشد * (الثاني) صاحب الماخور الذي يهني أسباب الفساد ويسهل طرقه على الخلق فهذا لا يؤدي إلى الخلق في دنياههم ولكن يختلس بفعله دينهم وإن كان على وفق رضاهم فهو قريب من الأول ولكنه أخف منه فإن المعصية بين العبد وبين الله تعالى إلى الغفوة أقرب ولكن من حيث أنه متعدي على الجملة إلى غيره فهو شديد وهذا أيضا يقتضي الأهانة والاعراض والمقاطعة وترك جواب السلام إذا طلق أن فيه نوعا من الزجر له ولغيره * (الثالث) الذي يفسق في نفسه بشرب خمر أو ترك واجب أو مقارفة محظور بخصه فالأمر فيه أخف ولكنه في وقت مباشرته أن صودف يجب منعه بما يمنع به منه ولو بالضرب والاستخفاف فإن النهي عن المنكر واجب وإذا فرغ منه وعلم أن ذلك من عادته وهو مصر عليه فإن تحقق أن نصحه بمنعه عن العود إليه وجب التصح وإن لم يتحقق ولكنه كان يرجوه فالأفضل التصح والزجر بالتلطف أو بالتخليط إن كان هو الأنفع فاما الاعراض من جواب سلامه والسكف من مخالطته حيث يعلم أنه يصبر وإن التصح ليس ينفعه فهذا فيه نظر وسير العلماء فيه مختلفة والصحيح أن ذلك يختلف باختلاف نية الرجل فعند هذا يقال الأعمال بالنيات إذ في الرفق والنظر بعين الرحمة إلى الخلق نوع من التواضع وفي العنف والاعراض نوع من الزجر والمستفتى فيه القلب فأراه أميل إلى هواه ومقتضى طبعه فالأولى ضده إذ قد يكون استخفافه وعنفه عن كبر وعجب والتذاذ باظهار العلو والاذلال بالصلاحي وقد يكون رفقته عن مداهنة واستمالة قلب للوصول به إلى غرض أو تخوف من تأييد وحشته ونفرته في جاه أو مال بظن قريب أو بعيد وكل ذلك مردد على إشارات الشيطان وبعد عن أعمال أهل الآخرة فكل راغب في أعمال الدين مجتهد مع نفسه في التفتيش عن هذه الدقائق ومراقبة هذه الأحوال والقلب هو المفتى فيه وقد يصيب الحق في اجتهاده وقد يخطئ وقد يقدم على اتباع هواه وهو عالم به وقد يقدم وهو يحكم الغرور ظان أنه عامل لله وسالك طريق الآخرة وسياق في بيان هذه الدقائق في كذب الغرور من ربح المهلكات ويدل على تخفيف الأمر في الفسق القاصر الذي هو بين العبد وبين الله ما روى أن شارب خمر ضرب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم مرات وهو مودع فقال واحدا من الصحابة لعنه الله ما أكثر ما يشرب فقال صلى الله عليه وسلم لا تسكن عونا للشيطان على أخيك أو لفظا هذا معناه وكان هذا الإشارة إلى أن الرفق أولى من العنف والتخليط .

بيان الصفات المشروطة فيمن تختار محبته

اعلم أنه لا يصلح المحبة كل إنسان قال صلى الله عليه وسلم المرء على دين خليله فايتظار أحدكم من يخال ولا يبدأ بغيره فخصال وصفات يرغب بسببها في محبته وتشرط تلك الخصال بحسب الفوائد المطلوبة من المحبة إذ معنى الشرط ما لا بد منه للوصول إلى المقصود فبالإضافة إلى المقصود تظهر الشروط ويطلب من المحبة فوائد دينية ودنيوية أما الدنيوية فكان الانتفاع بالمال أو الجاه أو مجرد الاستئناس بالمشاهدة والمجاورة وليس ذلك من غرضنا وأما الدينية فيجتمع فيها أيضا أغراض مختلفة إذ منها الاستفادة من العلم والعمل ومنها الاستفادة من الجاه تحصنا به عن إيذاء من يشوش

القلب ويصدق العباد ومنها استفادة المال لا كنفاء به عن تضييع الاوقات في طلب القوت ومنها الاستعانة في المهمات فيكون عدة في المصائب وقوة في الاحوال ومنها التبرك بحمد الدماء ومنها انتظار الشفاعة في الآخرة فقد قال بعض السلف استكثروا من الاخوان فان لكل مؤمن شفاعة فلعلك تدخل في شفاعة أخيك وروى في غريب التفسير في قوله تعالى ويستحب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله قال يشفعهم في اخوانهم فيدخلهم الجنة معهم ويقال اذا عقر الله للعبد شفع في اخوانه ولذلك حدث جماعة من السلف على الصلابة والالفة والمخالطة وكرهوا العزلة والانفراد فهذه فوائد تستدعي كل فائدة شروطا لا تحصل الا بها ونحن نفصلها اما على الجملة فينبغي أن يكون فمين تؤثر صحبته خمس خصال أن يكون عاقلا حسن الخلق غير فاسق ولا مبتدع ولا حريص على الدنيا * أما العقل فهو رأس المال وهو الاصل فلا خير في صحبة الاحمق فالي الوحشة والقطيعة ترجع عاقبتها وان طالت قال علي رضي الله عنه

فلا تصحب أبا الجهل واباك واياه * فكم من جاهل أرى حليما حين آخاه
يقاس المرء بالمرء اذا ما المرء ماشاه * وللشيء من الشيء مقاييس وأشباه
وللقب على القلب دليل حين يلقاه

كيف والاحمق قد يضرك وهو يريد نفعك واعانتك من حيث لا يدري ولذلك قال الشاعر
اني لامن من عدو عاقل * وأخاف خلاصته به جنون
فالعقل فن واحد وطريقه * أدرى فأرصد والجنون فنون

ولذلك قيل مقاطعة الاحمق قربان الى الله وقال الثوري النظر الى وجه الاحمق خطيئة مكتوبة ونعني بالعاقل الذي يفهم الامور على ما هي عليه اما بنفسه واما اذا فهم * واما حسن الخلق فلا بد منه اذ رب عاقل يدرك الاشياء على ما هي عليه ولكن اذا غلبه غضب أو شهوة أو بخل أو جبن أطاع هواه وخالف ما هو المعلوم عنده لجهز من قهر صفاته وتقويم أخلاقه فلا خير في صحبته واما الفاسق المصير على الفسق فلا فائدة في صحبته لان من يخاف الله لا يصير على كبيرة ومن لا يخاف الله لا تؤمن غائلته ولا يوثق بصداقته بل يتغير بتغير الاغراض وقال تعالى ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وقال تعالى فلا يصدك عنهم لان يؤمن بها واتبع هواه وقال تعالى فأعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا وقال واتبع سبيل من أناب الى وفي مفهوم ذلك زجر عن الفاسق * وأما المبتدع ففي صحبته خطر سراية البدعة وتعدي شؤمها اليه فالمبتدع مستحق للهجر والمقاطعة فكيف تؤثر صحبته وقد قال مررضي الله عنه في الحث على طلب التدب في الصديق فيمارواه سعيد بن المسيب قال عليك باخوان الصدق تعش في كثافتهم فانهم زينة في الرخاء وعدة في البلاء وضع أمر أخيك على أحسنه حتى يجيبك ما يغلبك منه واعتزل عدوك واحذر صديقك الا الامين من القوم ولا آمين الا من خشى الله فلا تصحب الفاجر فتعلم من فجوره ولا تطلع على سره واستشر في أمرك الذين يحشون الله تعالى * وأما حسن الخلق فقد جمعه علقمة العطاردي في وصيته لابنه حين حضرته الوفاة قال يا بني اذا عرضت لك الى صحبة الرجال حاجة فاصحب من اذا خدمته صانك وان صحبته زانك وان قصدت بك مؤونة مانك اصحب من اذا مددت يدك بخير مدها وان رأى منك حسنة عدها وان رأى سيئة سدها اصحب من اذا سأله أعطاك وان سكت ابتدك وان نزلت بك نازلة واسأله اصحب من اذا قلت صدق قولك وان حاولتما امرأ امرأ وان تازعما أترك فكانه جمع بهذا جميع حقوق الصحبة وشرط أن يكون قائما بجميعها قال ابن اكرم قال المأمون فاین هذا قبيل

له أتدري لم أوصاه بذلك قال لا قال لانه أراد أن لا يصحب أحدا وقال بعض الادياء لا تصحب من الناس الا من يكتم سرك ويستريحك فيكون معك في الثواب ويؤثر بك بالراغب وينشر حسنك ويطوى سببتك فان لم تجده فلا تصحب الا نفسك وقال علي رضي الله عنه

ان أخاك الحق من كان معك * ومن يضر نفسه لينفعك

ومن اذا ريب زمان صدعك * شئت فيه شمله ليصنعك

وقال بعض العلماء لا تصحب الا أحد رجلين رجل تتعلم منه شيئا أو امر دينك فينفعك أو رجل تعلمه شيئا أو امر دينه فيقبل منك والثالث فاهرب منه وقال بعضهم الناس أربعة فواحد حلوصك له فلا يشبع منه وآخر مكله فلا يؤكل منه وآخر فيه حموضة تغذ من هذا قبل أن يأخذ منك وآخر فيه ملوحة تغذ منه وقت الحاجة فقط وقال جعفر الصادق رضي الله عنه لا تصحب خمسة الكذاب

فانك منه على ضرر وهو مثل السراب يقرب منك البعيد ويبعد منك القريب والاحق فانك لست منه على شيء يريد أن ينفعك فيضرك والبطل فانه يقطع بك أحوج ما تكون اليه والجبان فانه يسلك ويغر عند الشدة والفسق فانه يبيعك بأكله وأقل منها قليل وما أقل منها قال الطمع فيها ثم لا ينالها وقال الجنيد لأن يصحبني فاستحق حسن الخلق أحب الي من أن يصحبني قارئ سيئ الخلق وقال ابن أبي الحواري قال لي أستاذي أبو سليمان يا أحمد لا تصحب الا أحد رجلين رجلا ترتفع به في أمر دينك أو رجلا تريد معه وتتفقه به في أمر آخرتك والاشتغال بغير هذين حق كبير

وقال سهل بن عبد الله اجتنب محبة ثلاثة من أصناف الناس الجبارة الغافلين والقرءاء المداهنين والمتصوفة الجاهلين واعلم أن هذه الكلمات أكثرها غير محيط بجميع أغراض الصعبة والمحيط ما ذكرناه من ملاحظة المقاصد ومراعاة الشروط بالاضافة اليها فليس ما يشترط للصعبة في مقاصد الدنيا مشروطا للصعبة في الآخرة والاخوة كما قاله بشر الاخوة ثلاثة أخ لاخرتك وأخ لدنياك وأخ لتأنس به وقلنا تجتمع هذه المقاصد في واحد بل تتفرق على جمع فتتفرق الشروط فيهم لا محالة وقد قال المؤمنون الاخوان ثلاثة أحدهم مثل الغداء لا يستغنى عنه والاخر مثله مثل الدوا يحتاج اليه في وقت دون وقت والثالث مثله مثل الداء لا يحتاج اليه قط ولكن العبد قد يبتلى به وهو الذي لا تأنس فيه ولا نفع وقد قيل مثل حيلة الناس كمثل الشجر والنبات فيها مال لطل وليس له ثمر وهو مثل الذي ينفع به في الدنيا دون الآخرة فان نفع الدنيا كالطل السريع الزوال ومنها مال له ثمر وليس له ظل وهو مثل الذي يصلح للآخرة دون الدنيا ومنها مال له ثمر وطل جميعا ومنها ما ليس له واحد منهما كأم غيلان تمزق الثياب ولا طعم فيها ولا شراب ومثله من الحيوانات القارة والعقرب كما قال تعالى يدعون ضراء أقرب من نفعه لبئس المولى وبئس العشير وقال الشاعر

الناس شتى اذا ما أنت ذقتهم * لا يستوون كالا يستوى الشجر

هذا له ثمحلوا مذاقته * وذلك ليس له طعم ولا ثمر

فاذا من لم يجد رفقا بواخيه ويستعيد به أحد هذه المقاصد فالوحدة أولى به قال أبو ذؤيب رضي الله عنه الوحدة خير من المجلس السوء والمجلس الصالح خير من الوحدة ويروي مرفوعا وأما الديانة وعدم الفسق فقد قال الله تعالى واتبع سبيل من أناب الي ولان مشاهدة الفسق والفساق تهون أمر العصية على القلب وتبطل نفرة القلب عنها قال سعيد بن المسيب لا تنتظروا الى الظلمة فحبط أعمالكم الصالحة بل هؤلاء لا سلامة في محالطتهم وانما السلامة في الانقطاع عنهم قال الله تعالى وانا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما أي سلامة والألف بدل من الهاء ومعناه انا سلمنا من انكم وأنتم

سلمت من شرنا فهذا ما أردنا أن نذكره من معاني الأخوة وشروطها وفوائدها فليرجع في ذكر حقوقها ولو أزمها وطرق القيام بحقوقها وأما الحرير على الدنيا فقصته سم قاتل لان الطباع مجبولة على التشبه والافتداء بل الطبع يسرق من الطبع من حيث لا يدري صاحبه فبالسنة الحرير على الدنيا تحرك الحرير وبالسنة الزاهد تهدي في الدنيا فذلك تذكره محبة طلاب الدنيا ويستحب محبة الراغبين في الآخرة قال علي عليه السلام أحيوا الطاعات ببجالة من يستجيبه وقال أحمد ابن حنبل رحمه الله ما أوفى في بليّة الاصححة من لا أحقشحه وقال لقمان يا بني جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فان القلوب تعي بالحكمة كتحكي الارض الميتة بوابل القطر

﴿ الباب الثاني في حقوق الاخوة والصبة ﴾

اعلم ان عقد الاخوة رابطة بين الشخصين كعقد النكاح بين الزوجين وكما يقتضي النكاح حقوقا يجب الوفاء بها قايما بحق النكاح كما سبق ذكره في كتاب آداب النكاح فكذلك عقد الاخوة فلا خيب عليك حق في المال والنفس وفي اللسان والقلب بالعفو والدعاء وبالاخلاص والوفاء وبالتخفيف وزك التكلف والتكليف وذلك بجمعه ثمانية حقوق

﴿ الحق الاول ﴾

في المال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الاخوان مثل البدن فصل احدهما الاخرى وانما شههما بالبدن لا باليد والرجل لانهما يتعاونان على غرض واحد فكذلك الاخوان انما تتم اخوتهم اذا توافقا في مقصد واحد فهما من وجه كالشخص الواحد وهذا يقتضي المساهمة في السراء والضراء والمشاركة في المال والحال وارتفاع الاختصاص والاستئثار والمواساة بالمال مع الاخوة هي ثلاث مراتب * اذناها ان تنزله منزلة صدك أو خادمك فتقوم بحاجته من فضلة مالك فاذا صنعت له حاجة وكانت عندك فضلة عن حاجتك أعطيتها ابتداء ولم تحوجه الى السؤال فان أحوجته الى السؤال فهو غاية التقصير في حق الاخوة * الثانية ان تنزله منزلة نفسك وترضى بمشركه اياك في مالك وزوجه منزلك حتى تسمع بمشاطرته في المال قال الحسن كان أحدهم يشق ازاره بينه وبين أخيه * والثالثة وهي العليا أن تؤثره على نفسك وتقدم حاجته على حاجتك وهذه رتبة الصديق ومنتهى درجات المتحابين ومن ثمار هذه الرتبة الاشارة بالنفس أيضا كما روي أنه سعى بجماعة من الصوفية الى بعض الخلفاء فأمر بضرب رقابهم وفهم أبو الحسن التوري فبادر الى السيف ليكون هو أول مقتول فقيل له في ذلك فقال أحببت أن أؤثر اخواني بالحياة في هذه اللحظة فكان ذلك سبب نجاتهم جميعهم في حكاية طويلة فان لم تصادف نفسك في رتبة من هذه الرتب مع أخيك فاعلم ان عقد الاخوة لم ينقد بعد في الباطن وانما الجاري بينكم كخاطرة رسمية لا وقع لها في العقل والدين فقد قال مجنون بن مهران من رضى من الاخوان بترك الافصال فليؤاخ أهل القبور * وأما الدرجة الدنيا فليست أيضا مرضية عند ذوي الدين روى ان عتبة الغلام جاء الى منزل رجل كان قد أخاه فقال أحتاج من مالك الى أربعة آلاف فقال خذ القين فأعرض عنه وقال آثرت الدنيا على الله أما استحييت أن تدعى الاخوة في الله وتقول هذا ومن كان في الدرجة الدنيا من الاخوة ينبغي أن لا تعامله في الدنيا قال أبو حازم اذا كان لك أخ في الله فلا تعامله في أمور دنيالك وانما أراد به من كان في هذه الرتبة * وأما الرتبة العليا فهي التي وصف الله تعالى المؤمنين بها في قوله وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم يتقون أي كانوا خلطا في الاموال لا يميز بعضهم رحله عن بعض وكان منهم من لا يصحب من قال نعلي لانه أضافه الى نفسه وجاء فق الموصلي الى منزل لاخ له وكان غائبا فأمر أهله فأخرجت صندوقه

فقعه وأخذ حاجته فأخبرت الجارية مولاهما فقال ان صدقت فانت حرة لوجه الله سرورا بما فعل
وجاء رجل الى أبي هريرة رضي الله عنه وقال اني أريد أن أواخيك في الله فقال أتدري ما حق الاخاء
قال عرفني قال أن لا تكون أحق بدينارك ودرهمك مني قال لم أبلغ هذه منزلة بعدد قل فاذهب عني
وقال علي بن الحسين رضي الله عنهما الرجل هل يدخل أحدكم يده في كتم أخيه أو كيسه فيأخذ منه
ما يريد بغير ادنه قال لا قال فلستم باخوان ودخل قوم على الحسين رضي الله عنه فقالوا يا أبا سعيد
أصلبت قال نعم قالوا فان أهل السوق لم يصلوا بعد قال ومن يأخذ دينه من أهل السوق يلفني أن
أحدهم يمنع أخاه الدرهم قاله كالتهب منه وجاء وجعل الى ابراهيم بن أدهم رحمه الله وهو يريد بيت
المقدس فقال اني أريد أن أرافقتك فقال له ابراهيم على أن أكون أملك لشبك منك قال لا قال أعجني
صدفك قال فكان ابراهيم بن أدهم رحمه الله اذا رافقه رجل لم يخالفه وكان لا يصحب الا من يوافقه
ومحبته ورجل شرافه هدى رجل الى ابراهيم في بعض المنازل قصعة من ثريد ففزع جراب رفيقه وأخذ
حزمة من شرائك وجعلها في القصعة ورذها الى صاحب الهدية فلما جاء رفيقه قال أين الشرائك قال ذلك
الثريد الذي أكلته ايش كان قال كنت تعطيه شراكين أو ثلاثة قال اسمع اسمع لك وأعطي مرة
حمارا كان رفيقه بغير ادنه رجلا رآه رجلا فلما جاء رفيقه سكت ولم يكره ذلك قال ابن عمر رضي الله
عنهما أهدى رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة فقال أختي فلان أخرج مني
اليه فبعث به اليه فبعثه ذلك الانسان الى آخر فلم يزل يبعث به واحد الى آخر حتى رجع الى الأول بعد
أن تداوله سبعة وروى أن مسروقاً اذا نديناً ثقيلاً وكان على أخيه خبيثة دين قال فذهب مسروق
فقضى دين خبيثته وهو لا يعلم وذهب خبيثة فقضى دين مسروق وهو لا يعلم ولما آتى رسول الله صلى الله
عليه وسلم بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع أثره بالمال والنفس فقال عبد الرحمن بارك الله لك
فهما فأثره بما أثر به وكأنه قبله ثم أثر به وذلك مساواة والبدية ايثار والاثار افضل من المساواة
وقال أبو سليمان الداراني لو أن الدنيا كلها في بعلتها في فم أخ من اخواني لاستقلت له وقال أيضاً اني
لا لقم القبة أخا من اخواني فأجد طعمها في حلتي ولما كان الاتفاق على الاخوان أفضل من الصدقات
على الفقراء قال علي رضي الله عنه لعشرون درهماً أعطيا أخى في الله أحب الي من أن أنصديق
بمائة درهم على المساكين وقال أيضاً لأن أصنع صاعاً من طعام وأجمع عليه اخواني في الله أحب الي
من أن أعتق رقبة واقتداء الكل في الاثار برسول الله صلى الله عليه وسلم فانه دخل غيضة مع
بعض أصحابه فاجتني منها سواكين أحدهما معوج والآخر مستقيم فدفع المستقيم الى صاحبه
فقال له يا رسول الله كنت والله أحق بالمستقيم مني فقال ما من صاحب بحسب صاحباً ولو ساعة من
النهار الا سئل عن محبته هل أقام فيها حق الله أم أضاعه فأشار بهذا الى أن الاثار هو اقيام بحق
الله في الصبغة وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بئر فغسل عندهما فأمسك حذيفة بن اليمان في
الثوب وقام يستر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اغتسل ثم جلس حذيفة ليغسل فتناول
رسول الله صلى الله عليه وسلم الثوب وقام يستر حذيفة من الناس فأتى حذيفة وقال بأني أنت
وأنت يا رسول الله لا تفعل فأتى عليه السلام الا أن يستتره بالثوب حتى اغتسل وقال صلى الله عليه
وسلم ما اصطب اثنان قط الا كان أحدهما الى الله أرققه ما يصاحبه وروى ان مالك بن دينار ومحمد
ابن واسع دخلا منزل الحسن وكان غائباً فأخرج محمد بن واسع سلة فيها طعام من تحت سرير الحسن
فجعل يأكل فقال له مالك كفي يدك حتى يجيء صاحب البيت فلم يلفتح محمد الى قوله وأقبل على
الأكل وكان مالك أبسط منه وأحسن خلقاً فدخل الحسن وقال يا مولى مالك هكذا كلاً لا يجتشم بعضنا

بعضا حتى ظهرت أنت وأصحابك وأشار بهذا الى أن الانبساط في بيوت الاخوان من الصفاء في الاخوة كيف وقد قال الله تعالى أو صدقكم وقال أو ماملكم مفاتيحه اذ كان الأخ يدفع مفاتيحه الى أخيه ويقوض اليه التصرف كما يريد وكان يخرج من الكل بحكم التقوى حتى أنزل الله تعالى هذه الآية وأذن لهم في الانبساط في طعام الاخوان والاصدقاء

الحق الثاني

في الاعانة بالنفس في قضاء الحاجات والقيام بما قبل السؤال وتقديمها على الحاجات الخاصة وهذه أيضا لدرجات كما للواساة بالمال فادناها القيام بالحاجة عند السؤال والقدرة ولكن مع البشاشة والاستبشار وإظهار الفرح وقبول المنّة قال بعضهم اذا استقصيت أخاك حاجة فلم يقضها فذكره ثانية فلعله أن يكون قد نسي فان لم يقضها فكبر عليه واقرا هذه الآية والموقى بينهم الله وقضى ابن شبرمة حاجة لبعض اخوانه كبيرة فجاءه هدية فقال ما هذا قال المأسديته الى فقال خذها عافاك الله اذا سألت أخاك حاجة فلم يجهد نفسه في قضائها فتوضأ للصلاة وكبر عليه أربع تكبيرات وعده في الموقى قال جعفر بن محمد اني لا تسارع الى قضاء حوائج أعدائي مخافة أن أردّهم فيستغفروا عني هذا في الاعداء فكيف في الاصدقاء وكان في السلف من يتفقد عيال أخيه وأولاده بعد موته أربعين سنة يقوم بحاجتهم ويتردّد كل يوم اليهم ويمونهم من ماله فكنوا لا يفقدون من أيهم الا عينه بل كانوا يرون منه ما لم يروا من أيهم في حياته وكان الواحد منهم يتردّد الى باب دار أخيه ويسأل ويقول هل لكم زيت هل لكم ملح هل لكم حاجة وكان يقوم بهما من حيث لا يعرفه أخوه وهذا لتطهر الشفقة والاخوة فاذا لم تثمر الشفقة حتى يشفق على أخيه كما يشفق على نفسه فلا خير فيها قال ميمون بن مهران من لم تنتفع بصدائقه لم تضره عداوته وقال صلى الله عليه وسلم الا وان الله أواني في أرضه وهي القلوب فأحب الاواني الى الله تعالى أصفهاها وأصلهاها وأرقها أصفهاها من الذنوب وأصلهاها في المدن وأرقها على الاخوان وبالجملة فينبغي أن تكون حاجة أخيك مثل حاجتك أو أهم من حاجتك وأن تكون متفقد الاوقات الحاجة غير غافل عن أحواله كما لا تنفل عن أحوال نفسك ونفسه عن السؤال وإظهار الحاجة الى الاستعانة بل تقوم بحاجته كأنك لا تدري انك قات بها ولا ترى لنفسك حقا بسبب قيامك بها بل تتفقد منه بقبوله سعيك في حقه وقيامك بأمره ولا ينبغي أن تقتصر على قضاء الحاجة بل تجتهد في البداية بالاكرام في الزيادة والاباء والتقديم على الاقارب والولد كان الحسن يقول اخواننا أحب اليانام أهلنا وأولادنا لان أهلنا يذكروننا بالدنيا واخواننا يذكروننا بالآخرة وقال الحسن من شيع أخاه في الله بعث الله ملائكة من تحت عرشه يوم القيامة يشيعونه الى الجنة وفي الترمذ ازار رجل أخا في الله شوقا الى لقاءه الا ناداه ملك من خلفه طبت وطابت لك الجنة وقال عطاء تفقدوا اخوانكم بعد ثلاث فان كانوا مرضى فعودوهم أو مشاغبل فأعينوهم أو كانوا نسوا فذكروهم وروى ان ابن عمر كان يلتفت يمينا وشمالا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن ذلك فقال أحببت رجلا فانا أطلبه ولا أراه فقال اذا أحببت أحدا فاسأله عن اسمه واسم أبيه وعن منزله فان كان مرضيا عده وان كان مشغولا فاعتنه في رواية وعن اسم جدّه وعشيرته وقال الشعبي في الرجل يجالس الرجل فيقول أعرف وجهه ولا أعرف اسمه تلك معرفة النوكى وقيل لابن عباس من أحب الناس اليك قال جليسي وقال ما اختلف رجلا الى المجلسي ثلاثا من غير حاجة له الى فعلت ما مكافأته من الدنيا وقال سعيد بن العاص لجليسي عني ثلاث اذا دارت حبيت به واذا حدثت أقبلت عليه واذا جلس أو سعت له وقد قال تعالى رجاء بينهم الى الشفقة والاكرام

ومن تمام الشفقة أن لا يفرد بطعام لذيقه بحضور في مسرة ودونه بل ينقص لرفاقه ويستوحش
بأنفرداه عن أخيه

الحق الثالث

في اللسان بالسكوت مرة وبالنطق أخرى أما السكوت فهو أن يسكت عن ذكر عيوبه في غيبته
وحضريته بل يغافل عنه ويسكت عن الرذيلة فيما يتكلم به ولا يجاريه ولا يناقشه وأن يسكت عن
التجسس والسؤال عن أحواله وإذا رأى في طريق أو حاجة لم يفتحه بذكر غرضه من مصدره ومورده
ولا يسأله عنه فربما يتقل عليه ذكره أو يحتاج إلى أن يكذب فيه وليسكت عن أسرار التي ينشأ اليه
ولا ينشأ الي غيره البتة ولا إلى أخص أصدقائه ولا يكشف شيئاً منها ولو بعد القطيعة والوحشة فإن
ذلك من لؤم الطبع وخبت الباطن وأن يسكت عن القدرح في أحبابه وأهله وولده وأن يسكت
عن حكاية قدرح غيره فيه فإن الذي سبكت من بلفك وقال أنس كان صلى الله عليه وسلم لا يواجه
أحد بشئ يكرهه والتأدي يحصل أولاً من البلغ ثم من القائل ثم لا ينبغي أن يخفى ما يسمع من الشاء
عليه فإن السرورية أو لا يحصل من المبلغ للدح ثم من القائل وإخفاء ذلك من الحسد وبالجمله فليسكت
عن كل كلام يكرهه جملة وتفصيلاً إذا واجب عليه النطق في أمر معروف أو نهي عن منكر ولم
يجدر خصه في السكوت فاذ ذاك لا يبالي بكرامته فإن ذلك إحسان إليه في التحقيق وإن كان ينطق أنها
إساءة في الطاهر أما ذكر مساو به وعبويه ومساوي أهله فهو من الغيبة وذلك حرام في حق كل مسلم
ويرزك عنه أمر أن أحدهما أن تطالع أحوال نفسك فإن وجدت فيها شيئاً واحداً مذموماً فهو
على نفسك مازاء من أخيك وقد رأته عاجز من قهر نفسه في تلك الخصلة الواحدة كما أنك عاجز عما
أنت مبتلي به ولا تستغله بخصلة واحدة مذمومة فأى الرجال المهذب وكل ما لا تصادفه من نفسك
في حق الله فلا تنتظره من أخيك في حق نفسك فليس حقلك عليه بأكثر من حق الله عليك والامر
الثاني أنك تعلم أنك لو طلبت مئزها عن كل عيب اعتزلت عن الخلق كافة ولن تجد من تصاحبه أصلاً
فما من أحد من الناس إلا وله محاسن ومساوي فإذا غلبت المحاسن المساوي فهو الغاية والمنتهى
فالمؤمن الكريم أبداً يحضري نفسه بمحاسن أخيه لينبعث من قلبه التوقير والود والاحترام وأما
المنافق اللئيم فإنه أبداً يلاحظ المساوي والصوب قال ابن المبارك المؤمن يطلب المعاذير والمنافق يطلب
العثرات وقال الفضيل الفتوة الغفوس زلات الأخوان ولذلك قال عليه السلام استعذوا بالله
من جار السوء الذي إن رأى خيرا ستره وإن رأى شراً أظهره وما من شخص إلا ويمكن تخمين حاله
بخصال فيه ويمكن تقيبه بأضاروي إن رجلاً أتني على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما
كان من الغد ذه فقال عليه السلام أنت بالأمس تثنى عليه واليوم تفته فقال والله لقد صدقت
عليه بالأمس وما كذبت عليه اليوم أنه أرضاني بالأمس فقلت أمحسن ما علمت فيه وأعزبني
اليوم فقلت أقبح ما علمت فيه فقال عليه السلام إن من البيان لسحراً وكأنه ذكره ذلك فشه بالحر
ولذلك قال في خبر آخر البذاء والبيان شعبتان من النفاق وفي الحديث الآخرا أن الله لا يكره لكم
البيان كل البيان وكذلك قال الشافعي رحمه الله ما أحد من المسلمين بطبع الله ولا بعصيه ولا أحد
بعصى الله ولا بطبعه فمن كانت طاعته أغلب من معاصيه فهو عدل وإذا جعل مثل هذا عدلاً في حق
الله فبأن تراه عدلاً في حق نفسك ومقتضى أخوتك أولى ويجب عليك السكوت بلسانك عن
مساو به يجب عليك السكوت بقلبك وذلك بترك إساءة الظن فسوء الظن غيبة بالقلب وهو منهي
عنه أيضاً وحده أن لا تجمل فعله على وجه فاسد ما أمكن أن تحمله على وجه حسن فإتاما ما انكشف

يقين ومشاهدة فلا يملكك أن لا تعلم عليك أن تحمل ما تشاهد على سهو ونسيان أن أمكن وهذا
 الظن ينقسم الى ما يسمى تفرساً وهو الذي يستند الى علامة فإن ذلك يحرك الظن فحريكم خضوريا
 لا يقدر على دفعه والى ما من شأنه سوء اعتقادك فيه حتى يصدر منه فعل له وجهان فيحملك سوء
 الاعتقاد فيه على أن تنزل على الوجه الاردا من غير علامة تخصسه به وذلك جنابة عليه بالباطن
 وذلك حرام في حق كل مؤمن إذ قال صلى الله عليه وسلم أن الله قد حرم على المؤمن من المؤمن دمه
 وماله وعرضه وأن يظن به ظن سوء وقال صلى الله عليه وسلم يا أيكم والظن فإن الظن أكذب
 الحديث وسوء الظن يدعو الى التجسس والتجسس وقد قال صلى الله عليه وسلم لا تجسسوا
 ولا تجسسوا ولا تقاطعوا ولا تدبروا وكونوا عباد الله خفافا ولا تجسسوا في تطلع الاخبار والتجسس
 بالمراقبة بالعين فستر العيوب والتجامل والتغافل منها شعبة أهل الدين وبكفك تنبيه على كمال
 الرتبة في ستر القبيح وإظهار الجليل أن الله تعالى وصف به في الدعاء فقيل يا من أظهر الجليل وستر
 القبيح والمرضى عند الله من تخلف بأخلاقه فإنه ستر العيوب وغفار الذنوب ومتجاوز عن العبد
 فكيف لا تتجاوز أنت من هو مثلك أو فوقك وما هو بكل حال عبيدك ولا مخلوقك وقد قال
 عيسى عليه السلام للحواريين كيف تصنعون إذا رأيتم أخاكم نائمًا وقد كشف الرحم عنه قالوا
 نستره ونغطيه قال بل تكشفون عورته قالوا سبحان الله من يفعل هذا فقال أحدكم يسمع بالكلمة
 في أخيه فيزيد عليها ويشيعها بأعظم منها واعلم أنه لا يتم إيمان المرء ما لم يحب لأخيه ما يحب لنفسه
 وأقل درجات الأخوة أن يعامل أخاه بما يحب أن يعامله به ولا شك أنه ينتظر منه ستر العورة
 والسكر على المساوي والعيوب ولونظهر له منه تقيض ما ينتظره اشتد عليه غيظه وغضبه فأبعده
 إذا كان ينتظر منه ما لا يضره ولا يعزى عليه لاجله وويل له في نص كتاب الله تعالى حيث قال
 وويل للطففين الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون وكل من يلتمس
 من الانصاف أكثر مما يسبح به نفسه فهو داخل تحت مقتضى هذه الآية ومنشأ التصغير في ستر
 العورة والسعي في كشفها الداء الدفين في الباطن وهو الحقد والحسد فإن الحقود الحسود يملأ بطنه
 بالخبث ولكن يحبس في بطنه ويخفيه ولا يبديه مهمام يجلده بحالا وإذا وجد فرصة انحلت الرابطة
 وارتفع الحياء وشرع الباطن بنجسه الدفين ومهما انطوى الباطن على حقد وحسد فلا انقطاع أولى
 قال بعض الحكماء ظاهر العتاب خير من مكنون الحقد ولا يزيد لطف الحقود الا وحشة منه ومن
 في قلبه سقيمة على مسلم فإيمانه ضعيف وأمره مخطر وقلبه خبيث لا يصلح لقاء الله وقد روى عبد
 الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه أنه قال كنت باليمن ولي جار يهودي يخبرني عن التوراة فقدم على
 اليهودي من سفر فقلت إن الله قد بعث فينا نبيا فدعانا الى الاسلام فاسلمنا وقد أنزل علينا كتابا
 مصدقا للتوراة فقال اليهودي صدقت ولكنكم لا تستطيعون أن تقوموا بما جاءكم به أنا فخذ نفسه
 ونعت أمته في التوراة أنه لا يحمل لأمرئ أن يخرج من عبية أبيه وفي قلبه سقيمة على أخيه المسلم ومن
 ذلك أن يسكت عن إفشاء سره الذي استودعه وله أن ينكره وإن كان كاذبا فليس الصدق واجبا في
 كل مقام فإنه كما يجوز للرجل أن يخفي عيوب نفسه وأسراره وإن احتاج الى الكذب فله أن يفعل
 ذلك في حق أخيه فإن أخاه نازل منزلته وهما كتنخص واحد لا يختلفان الا بالبدن هذه حقيقة
 الأخوة وكذلك لا يكون بالعمل بين يديه مراثيا وخارجا عن أعمال السرائي أعمال العلانية فإن
 معرفة أخيه بعمله كعرفته بنفسه من غير فرق وقد قال عليه السلام من ستر عورة أخيه ستره الله تعالى
 في الدنيا والآخرة وفي خبر آخر فكمنا أحياء موودة وقال عليه السلام إذا حدث الرجل بمحدث

ثم التفت فهو أمانة وقال المجالس بالامانة الثلاثة مجالس مجلس يسفك فيه دم حرام ومجلس يستعمل فيه فرج حرام ومجلس يستعمل فيه مال من غير حله وقال صلى الله عليه وسلم انما مجالس المتجالسان بالامانة ولا يحبل لاحدهما أن يفشي على صاحبه ما يكره قيل لبعض الادياء كيف حفظك للسر قال أنا قبره وقد قيل صدوره لا حرق قبور الاسرار وقيل ان قلب الاحمق في فيه ولسان العاقل في قلبه أي لا يستطيع الاحمق اخفاء ما في نفسه في يديه من حيث لا يدري به فن هذا يجب مقاطعة الحق والتوفى عن محبتهم بل عن مشاهدتهم وقد قيل لآخر كيف تحفظ السر قال أبعد المخبر وأحلف للسخبر وقال آخر استره واستراني استره وعبر عنه ابن المعتز فقال
ومستودعي سرا تبرأت كتمه • فأودعته صدرى فصار له قبرا
وقال آخر وأراد الزيادة عليه

وما السر في صدرى كثا وقبره • لاني أرى القبور تنطير النشر
ولكنني أنساه حتى كئاني • بما كان منه لم أحط ساعة خبرا
ولو جاز كتم السر بيني وبينه • عن السر والاحشاء لم نعلم السرا
وأفشي بعضهم سره الى أخيه ثم قال له حفظت فقال بل نسيت وكان أبو سعيد الثوري يقول اذا أردت أن توأخي رجلا فأغضبه ثم دس عليه من يسأله عنك وعن أسرارك فان قال خيرا وكنم سرنا فأصحبه وقيل لاني يزبد من تصحب من الناس قال من يعلم منك ما يعلم الله ثم يستر عليك كما يستره الله وقال ذوالنون لا خير في محبة من لا يحب أن يراك الامصوما ومن أفشي السر عند الغضب فهو اللئيم لان اخفاءه ضد الرضاء يقتضيه الطباع السلية كلها وقد قال بعض الحكماء لا تصحب من يغير عليك ضد أربع عند غضبه ورضاه وعند طمعه وهواه بل ينبغي أن يكون صدق الاخوة تابنا على اختلاف هذه الاحوال ولذلك قيل

وترى الكريم اذا نصرم وصله • يخفي القبيح ويظهر الاحسانا
وترى اللئيم اذا تقضى وصله • يخفي الجميل ويظهر البهتان
وقال العباس لابنه عبد الله اني أرى هذا الرجل يعني عمر رضي الله عنه يقدمك على الاشياخ فأحفظ عني بحسب الانقشين له سرا ولا تفتان عنده أحدا ولا تجربن عليك كذبا ولا تصين له أمرا ولا يطلعن منك على خيانة فقال الشعبي كل كلمة من هذه الخمس خير من ألف ومن ذلك السكوت عن المارة والمدافعة في كل ما يتكلم به أخوك قال ابن عباس لا تمارس فيها فيؤذيك ولا حليما فيقبلك وقد قال صلى الله عليه وسلم من ترك المراء وهو مبطل بني له بيت في رايض الجنة ومن ترك البراء وهو محق بني له بيت في أعلى الجنة هذا مع أن تركه مبطلا واجب وقد جعل ثواب الفضل أعظم لان السكوت عن الحق أشد على النفس من السكوت على الباطل وانما الاجر على قدر النسب واشد الاسباب لاثارة نار الحقد بين الاخوان المارة والمنافسة فانها عين التدابر والتقاطع فان التقاطع يقع أو لا بالآراء ثم بالاقوال ثم بالابدان وقال عليه السلام لا تدابر واولا تباعضوا ولا تتحاسدوا ولا تقاطعوا وكونوا عباد الله اخوانا المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يجرمه ولا يتخذله بحسب المراء من الشر أن يحقر أخاه المسلم واشد الاحتقار المارة فان من رذعي غير كلامه فقد نسبه الى الجهل والحق أو الى الغفلة والبهو من فهم الشيء على ما هو عليه وكل ذلك استقار وابتغار للصدر وابتحاش وفي حديث أبي أمامة الباهلي قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتماري فغضب وقال ذروا المراء لقلبة خيرة وذروا المراء فان نفعه قليل وانه يهيج العداوة بين الاخوان وقال بعض السلف من لاحي الاخوان

باراهم قلت مروته وذهبت كرامته وقال عبد الله بن الحسن ابانك ومارة الرجال فانك لن تقدم
 كرحليم أو مغاجة لثيم وقال بعض السلف أبحر الناس من قصر في طلب الاخوان وأبحر منه من
 بيع من ظفريه منهم وكثرة المارة توجب التضييع والقطعة وتورث العداوة وقد قال الحسن
 تشتر عداوة رجل بمودة ألف رجل وعلى الجملة فلا يباح على المارة الا اطهار التمييز بمزيد العقل
 الفضل واحتقار المردود عليه باظهار جهله وهذا يستعمل على التكبر والاحتقار والايذاء والشم
 لحق والجهل ولا معنى للمعادة الا هذا فكيف تضامه الاخوة والمصافة قد روى ابن عباس عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تمارأ خالك ولا تمارحوا لاتعد موعدا فتغلفه وقد قال
 عليه السلام انكم لاتسعون الناس بأموالكم ولكن ليسعهم منك بسطوجه وحسن خلق والمارة
 بضادة لحسن الخلق وقد انتهى السلف في الحذر عن المارة والحض على المساعدة الى حتم يروا
 لسؤال أصلا وقالوا اذا قلت لا خيك قم فقال الى أين فلا تصبه بل قالوا ينبغي أن يقوم ولا يسأل وقال
 أبو سليمان المادرائي كان لي أخ بالعراق فكنت أجيبه في النوايب فأقول أعطني من مالك شيئا
 فكان يلقي الي كبسه فأخذ منه ما أريد بغيره ذات يوم فقلت أحتاج الى شيء فقال كم تريد فخرجت
 حلاوة اخائه من قلبي وقال أخرا اذا طلبت من أخيك ما لا فقال ماذا تصنع به فقد ترك حق الاخاء
 واعلم ان قوام الاخوة بالموافقة في الكلام والفعل والشفقة قال أبو عثمان الحيري موافقة الاخوان
 خير من الشفقة عليهم وهو كما قال

الحق الرابع

على اللسان بالنطق فان الاخوة كما تقتضي السكوت عن المكاره تقتضي أيضا النطق بالمحباب بل
 هو أخص بالاخوة لان من قنع بالسكوت صحب أهل القبور وانما زاد الاخوان ليستفاد منهم
 لا ليتخلص عن أذاهم والسكوت معناه كف الاذى فعليه أن يتوذا له بلسانه ويغفره في أحواله
 التي يجب أن يغفر فيها كالسؤال عن عارض ان عرض واطهار شغل القلب بسببه واستبطاء
 العافية عنه وكذا جملة أحواله التي يكرهها ينبغي أن يظهر بلسانه وأفعاله كراهتها وجملة أحواله
 التي يسر بها ينبغي أن يظهر بلسانه مشاركتة له في السرور بها فغنى الاخوة المساهمة في السراء
 والضراء وقد قال عليه السلام اذا أحب أحدكم أخاه فليضربه وانما أمر بالاخبار لان ذلك يوجب
 زيادة حب فان عرف أنك تحبه أجبك بالطبع بالمحالة فاذا عرفت أنه أيضا يجبك زاد حبك للمحالة
 فلا يزال الحب يتزايد من الجانبين ويتضاعف والتحاب بين المؤمنين مطلوب في الشرع ومحبوب في
 الدين ولذلك سلم فيه الطريق فقال تهادوا وتحابوا ومن ذلك أن تدعوه بأحب أسمائه اليه في غيبته
 وحضوره قال عمر رضي الله عنه ثلاث بصفين لثود أخيك أن تسلم عليه اذا لقته أولا وتوسع له في
 المجلس وتدعوه بأحب أسمائه اليه ومن ذلك أن تثني عليه بما تعرف من محاسن أحواله عند من يؤثر
 هو الثناء عنده فان ذلك من أعظم الاسباب في جلب المحبة وكذلك الثناء على أولاده وأهله وصنعيته
 وقعله حتى على عقله وخلقه وهيبته وخطه وشعره وتصنيفه وجميع ما يفرح به وذلك من غير كذب
 وافتراء ولكن تحسين ما يقبل التحسين لا بد منه وأكدم من ذلك أن تبلغه شانه من أنثى عليه مع اظهار
 الفرح فان اخفاء ذلك يحض الحسد ومن ذلك أن تشكره على صنيعه في حقك بل على نيته وان لم يتم
 ذلك قال على رضي الله عنه من لم يحمدا أخاه على حسن النية لم يحمده على حسن الصنعة وأعظم من ذلك
 تانيق في جلب المحبة الذب عنه في غيبته مهما قصد بسوء أو تعرض لعرضه بكلام صريح أو تعريض
 حق الاخوة التثمين في الحماية والنصرة وتبكيك المتعت وتقليظ القول عليه والسكوت عن ذلك
 مؤخر للصدر ومنقر للقلب وتصير في حق الاخوة وانما شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم الاخوين

بالدين تفصل احدهما الاخرى لينصر أحدهما الآخر وينوب عنه وقد قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يسلبه وهذا من الاسلام واخذلان فان اهما له لتزريق
 عرضه كاهما له لتزريق لجه فأخس بأخ يراك والكلاب فتترسك وتمزق لحومك وهو ساكت
 لا تحركه الشفقة والحبة للدفع عنك وتمزق الاعراض أشد على النفوس من تمزق اللحوم ولذلك
 شبهه الله تعالى بأكل لحوم الميتة فقال يجب أحكم أن يأكل لحم أخيه ميتا والمالك الذي يمثل في
 المنام ما قاطعه الروح من اللوح المحفوظ بالامثلة المحسوسة بمثل القبية بأكل لحوم الميتة حتى أن
 من يرى أنه يأكل لحم ميتة فإنه يفتاب الناس لأن ذلك الملك في تمثيله يراعي المشاركة والمناسبة بين
 الشيء وبين مثاله في المعنى الذي يجري من المثال يجري الروح لا في ظاهر الصورة فاذن حماية الاخوة
 بدفع ذم الاعداة وتعت المتخبتين واجب في عقد الاخوة وقد قال مجاهد لا تذكر أخاك في غيبته
 الا كاتحب أن يذكرك في غيبتك فاذن لك فيه معياران أحدهما أن تقدّر ان الذي قيل فيه لوقيل
 فيك وكان أخوك حاضرا ما الذي كنت تحب أن يقوله أخوك فيك فينبغي أن تعامل المتعرض
 لعرضه به والثاني أن تقدّر أنه حاضرا من وراء جدار يسمع قولك ويظن أنك لا تعرف حضوره فما
 كان يصرك في قلبك من النصرة له يسمع منه ويرأى فينبغي أن يسكون في غيبه كذلك فقد قال
 بعضهم ما ذكر أخ لي يغيب الصورة جالسا قلت فيه ما يجب أن يسمعه لو حضر وقال آخر ما ذكر
 أخ لي الا صورت نفسي في صورته جالسا قلت فيه مثل ما أحب أن يقال في وهذا من صدق الاسلام
 وهو أن لا يرى لأخيه الامارة لنفسه وقد نظر أبو الدرداء الى ثورين يحرثان في فدان فوقف أحدهما
 يحك جسمه فوقف الآخر فسكى وقال هكذا الاخوان في الله يميلان الله فاذا وقف أحدهما واقفه
 الآخر وبالواقفة يتم الاخلاص ومن لم يكن مخلصا في أخائه فهو منافق والاخلاص استواء الغيب
 والشهادة واللسان والقلب والسر والعلائية والجماعة والخلوة والاختلاف والتفاوت في شيء
 من ذلك مما ذق في المودة وهو دخل في الدين ووليعة في طريق المؤمنين ومن لا يقدر من نفسه على
 هذا فلا لا تقطاع والعزلة أولى به من المواخاة والمصاحبة فان حق العصبية ثقيل لا يطيقه الا محقق
 فلا جرم أجره جزيل لا يناله الا موفق ولذلك قال عليه السلام أباهرأ أحسن مجاورة من جاورك تكن
 مسلما وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمنا فانظر كيف جعل الايمان جزءا للصحة والاسلام
 جزءا للجوار فالفرق بين فضل الايمان وفضل الاسلام على حد الفرق بين المشقة في القيام بحق
 الجوار والقيام بحق الصحة فان الصحة تقتضي حقوقا كثيرة في أحوال متقاربة مترادفة على الدوام
 والجوار لا يقتضي الا حقوقا قريبة في أوقات متباعدة لا تدوم ومن ذلك التعليم والنصيحة فليس
 حاجة أخيك الى العلم بأقل من حاجته الى المال فان كنت غيايا بالعلم فعليك مواساته من فضلك
 وارشاده الى كل ما ينفعه في الدين والدينا فان علمته وأرشدته ولم يعمل بمقتضى العلم فعليك النصيحة
 وذلك بأن تذكر آفات ذلك الفعل وقوائمه وتخوفه بما يكرهه في الدنيا والآخرة لينزع عنه وتنبه
 على عيوبه وتنبه القبيح في عينه وتحسن المحسن ولكن ينبغي أن يكون ذلك في سر لا يطلع عليه أحد
 فما كان عل الملائمة توبخ ونصيحة وما كان في السر فهو شفقة ونصيحة اذ قال صلى الله عليه وسلم
 المؤمن مرآة المؤمن أي يرى منه ما لا يرى من نفسه فيستفيد المرء بأخيه معرفة عيوب نفسه
 ولو ان فرد لم يستفد كايستفيد بالمرآة الوقوف على عيوب صورته الظاهرة وقال الشافعي رضي الله
 عنه من وعظ أخا سر افقد نصحه وزانه ومن وعظ علانية فقد فضحه وشانه وقيل لسعرا اتحب من
 يخبرك بعيوبك فقال ان تعني فيما بيني وبينه فتم وان قرعني بين الملائة فلا وقد صدق فان النصح

على الملا نصيحة والله تعالى يعاتب المؤمن يوم القيامة تحت كنفه في ظل ستره فيوقفه على ذنوبه سرا
وقد يدفع كتاب عمله نحو ما الى الملائكة الذين يحفون به الى الجنة فاذا قاربوا باب الجنة أعطوه
الكتاب نحو ما ليقرأه وأما أهل المقت فينادون على رؤس الانهاد وتستنطق جوارحهم بفضايلهم
فيزدادون بذلك خزيًا واقتضاحًا ونعوذ بالله من الخزي يوم العرض الاكبر فالفرق بين التوبيع
والنصيحة بالاسرار والاعلان كما ان الفرق بين المداراة والمداهنة بالغرض الباعث على الاغضاء فان
أغضيت لسلامة دينك ولما ترى من اصلاح أخيك بالاغضاء فانت مداري وان أغضيت لحفظ
نفسك واجتلاب شهواتك وسلامة جاهك فانت مداهن وقال ذوالنون لا تصحب مع الله الا
بالموافقة ولا مع الخلق الا بالمناجحة ولا مع النفس الا بالمخالفة ولا مع الشيطان الا بالعداوة فان قلت
فاذا كان في النصح ذكر الصوب فيه ايجاش القلب فكيف يكون ذلك من حق الاخوة فاعلم ان
الايحاش انما يحصل بذكر صيب يعلمه أخوك من نفسه فاما تنبيهه على ما لا يعلم فهو عين الشفقة وهو
استمالة القلوب أعني قلوب العقلاء وأما الحق فلا يلفت اليهم فان من ينهك على فعل مذموم
تعايطته أو صفة مذمومة انصفت بها لترك نفسك منها كان كمن ينهك على حبة أو عقرب تحت
ذلك وقد همت باهلاك فان كنت تكره ذلك فأشد حقلك والصفات الذميمة عقارب وحيات
وهي في الآخرة مهلكات فانها تلدغ القلوب والارواح والمها أشد ما يلدغ الظواهر والاجساد وهي
مخلوقة من نار الله الموقدة ولذلك كان عمر رضي الله عنه يستهدي ذلك من اخوانه ويقول رحم الله
امرأاً هدى الى أخيه صوبه ولذلك قال عمر لسان وقد قدم عليه ما الذي يهلك مني مما تكره
فاستعني فأجح عليه فقال بلغني انك حلتين تلبس احدهما بالنهار والاخرى بالليل وبلغني انك
تجسم بين ادمين على مائدة واحدة فقال عمر رضي الله عنه أما هذا ان فقد كفتيها فهل يهلك غيرها
فقال لا وكتب حذيفة المرعشي الى يوسف بن أسباط بلغني انك بعثت دينك بحبتين وقفت على
صاحب لبن فقلت بكم هذا فقال بدس فقلت له لا بشئ فقال هو لك وكان يعرفك اكشف
عن رأسك فتعافى الغافلين واتبته من رقدة الموتى واعلم ان من قرأ القرآن ولم يستغن وآثر الدنيا
لم آمن ان يكون بآيات الله من المستهزئين وقد وصف الله تعالى الكاذبين فيفسهم لنا صحين اذ قال
ولكن لا تعجبون الناصحين وهذا في عيب هو غافل عنه فاما ما علمت أنه يعلم من نفسه فانما هو متهور
عليه من طبعه فلا ينبغي أن يكشف فيه ستره ان كان يحقيه وان كان يظهره فلا بد من التلطف
في النصح بالتعريض مرة وبالصرح أخرى الى حد لا يؤدي الى الايجاش فان علمت أن النصح
غير مؤثر فيه وأنه مضطرب من طبعه الى الاصرار عليه فالسكوت عنه أولى وهذا كله فيما يتعلق
بمصالح أخيك في دينه او دنياه أما ما يتعلق بتقصيره في حقل فالواجب فيه الاحتمال والعمو والصغ
والتعاضد منه والتعرض لذلك ليس من النصح في شيء نعم ان كان بحيث يؤدي استمراره عليه
الى القطيعة فالغتاب في السر خير من القطيعة والتعريض به خير من التصريح والمكاتبة خير
من المشافهة والاحتمال خير من الكل اذ ينبغي أن يكون قصدك من أخيك اصلاح نفسك
بمراعاتك اياه وقيامك بحقه واحتمالك قصيره لا الاستعانة به والاسترفاق منه قال أبو بكر
السكاني صحبتي رجل وكان على قلبي ثقبلا فوهبت له يوما مشأ على أن يزول ما في قلبي فلم يزل فأخذت
يسد بهيما الى البيت وقلت له ضع رجلك على ختي فأني فقلت لا بد تفعل فزال ذلك من قلبي وقال
أبو علي الرباطي صحبت عبد الله الرازي وكان يدخل البادية فقال علي أن تكون أنت الامير وأنا
فقلت بل أنت فقال وعليك الطاعة فقلت نعم فاخذ عجلة ووضع فيها الزاد وحملها على ظهره فاذا

قلت له أعطني قال ألت قلت انت الامير فعليك الطاعة فأخذنا المطرلية فوقف على رأسي الى الصباح وعليه كساء وأنا جالس تمنع مني الطرف كنت أقول مع نفسي ليتني مت ولم أقل أنت الامير

الحق الخامس

الغفوع من الزلات والمغفوات وهفوة الصديق لا تخلو اما أن تكون في دينه بارتكاب معصية أو في حقه بتقصيره في الاخوة اما ما يكون في الدين من ارتكاب معصية أو الاصرار عليها فعليك التلطف في نصحه بما يقوم أوده ويجمع شمله ويعيد الى الصلاح والورع حاله فان لم تقدر وبقى مصر فقد اختلفت طرق الصحابة والتابعين في ادامة حق مؤذنه أو مقاطعته فذهب أبوذر رضي الله عنه الى الانقطاع وقال اذا انقلب أخوك عما كان عليه فابغضه من حيث أحببته ورأى ذلك من مقتضى الحب في الله والبغض في الله وأما أبو الدرداء وجماعة من الصحابة فذهبوا الى خلافه فقال أبو الدرداء اذا تغير أخوك وحال عما كان عليه فلا تدعه لاجل ذلك فان أخاك يعوج مرة ويستقيم أخرى وقال ابراهيم النخعي لا تقطع أخاك ولا تهجره عند الذنب بذنبه فانه يرتكبه اليوم ويتركه غدا وقال أيضا لا تحذو الناس بزلّة العالم فان العالم يزل الزلّة ثم يتركها وفي الخبر انقوز لة العالم ولا تقطعوه وانظروا فيمنته وفي حديث عمروة يسأل عن أخ كان أخاه فخرج الى الشام فسأل عنه بعض من قدم عليه وقال ما فعل أخى قال ذلك أخو الشيطان قال له قال انه قارف الكبر حتى وقع في الغر قال اذا أردت الخروج فنادني فكتب عند خروجه اليه بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم فاقرأ الذنب وقابل التوب شديد العقاب الآية ثم عانبه تحت ذلك وعذله فلما قرأ الكتاب بكى وقال صدق الله ونصح لي عمر قاتل ورجع وحكي ان أخوين ابتلى أحدهما بهوى فأظهر عليه أخاه وقال اني قد اعتلت فان شئت أن لا تقعد على صحبتي لله فافعل فقال ما كنت لاحل عقد أخوتك لاجل خطيبتك أبدا ثم عقد أخوه بينه وبين الله أن لا يأكل ولا يشرب حتى يعافى الله أخاه من هواه فطوى أربعين يوما في كلها يسأل من هواه فكان يقول القلب مقيم على حاله وما زال هو يضل من النعم والجوع حتى زال الهوى عن قلب أخيه بعد الأربعين فأخبره بذلك فأكل وشرب بعد أن كاد يئسف هزا واضرا وكذلك حكى عن أخوين من السلف انقلب أحدهما عن الاستقامة فقبل أخيه ألا تقطعه وتهجره فقال أحوج ما كان الى في هذا الوقت لما وقع في عثرته أن أخذ يبيده وأنطق له في العاتية وأدعوه بالعود الى ما كان عليه وروى في الاسرائيليات ان أخوين مابدين كانا في جبل زل أحدهما ليشتري من المصر لحا بدرهم فرأى بقيا عند اللعاب فرمقها وعشقها واحتذها الى خلوة وواقعها ثم أقام عندها ثلاثا واستسحب أن يرجع الى أخيه جاء من جنابته قال فافتقده أخوه واهتم بشأنه فنزل الى المدينة فلم يزل يسأل عنه حتى دل عليه فدخل اليه وهو جالس معها فاعتقه وجعل يقبله ويلتزمه وانكر الآخر أنه يعرفه قط لفرط استحيائه منه فقال قم يا أخى فقد علمت شأنك وقصصتك وما كنت قط أحب الى ولا أعز من ساعتك هذه فلما رأى ان ذلك لم يسقطه من عينه قام فانصرف معه فهذه طريقة قوم وهي اللطف وأفقهم طريقة أي ذر رضي الله عنه وطريقته أحسن وأسلم فان قلت ولم قلت هذا اللطف وأفقهم ومقارن هذه المعصية لا تجوز مؤاخاته ابتداء فجب مقاطعته انتهاء لان الحكم اذا ثبت بعلة فالقياس أن يزول بزوالها وعلّة عقد الاخوة التعاون في الدين ولا يستمر ذلك مع مقارفة المعصية فأقول أما كونه اللطف فلما فيه من الرفق والاستمالة والتعطف المغضى الى الرجوع والتوبة لاستمرار الحياء عند دوام العصبة ومهما قوطع وانقطع طبعه عن العصبة أصر واستمر وأما كونه أقمه فن حيث ان

الاخوة عقد ينزل منزلة القرابة فاذا انعقدت تأكد الحق ووجب الوفاء بموجب العقد ومن الوفاء به
 أن لا يحمل أيام حاجته وققره وفقر الدين أشد من فقر المال وقد أصابته جائحة وألته به آفة اقتصر
 بسببها في دينه فينبغي أن يراقب ويراعى ولا يحمل بل لا يزال يتلطف به ليعان على الخلاص من تلك
 الواقعة التي ألته به فالأخوة عدة للتأنيبات وحوادث الزمان وهذا من أشد النوائب والقاجرات إذا
 صحب تقيا وهو ينظر إلى خوفه ومدامته فيسرجع على قرب ويسجي من الاصرار بل الكسلان
 يصحب الحرص في العمل فيحرص حياء منه قال جعفر بن سليمان مهما قترت في العمل نظرت الى محمد
 ابن واسع واقباله على الطاعة فيرجع الى نشاط في العبادة وفارقتي الكسل ومحت عليه اسبوعا وهذا
 التصديق وهو أن الصداقة لمة الكلمة والنسب والقرب لا يجوز أن يسجر بالمعصية ولذلك قال الله
 تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم في عشرته فان عصوك قتل اني برى مما آمنلون ولم يقل اني برى
 منكم مراعاة لحق القرابة ولة النسب والى هذا أشار أبو الدرداء لما قيل له لا تنقض أخاك وقد
 فعل كذا فقال انما أبغض عمله والافهو أخى وأخوة الدين أو كد من أخوة القرابة ولذلك قيل لحكيم
 أيما أحب اليك أخوك أو صديقك فقال انما أحب أخى اذا كان صديقا وكان الحسن يقول كم من
 أخ لم تلده أمك ولذلك قيل القرابة تحتاج الى مودة والمودة تحتاج الى قرابة وقال جعفر الصادق
 رضى الله عنه مودة يوم صلة ومودة شهر قرابة ومودة سنة رحمه مائة من قطعها قطعها الله فاذا الوفاء
 بعقد الأخوة اداسبق انعقادها ووجب وهذا جوابنا عن ابتداء المواخاة مع الفاسق فانه لم يتقدم له
 حق فان تقدمت له قرابة فلا جرم لا ينبغي أن يقاطع بل يحامل والدليل عليه أن ترك المواخاة
 والصحة ابتداء ليس مذموما ولا مكروها بل قال قائلون الانفراد أولى فاما قطع الأخوة عن دوامها
 فنهى عنه ومذموم في نفسه ونسبته الى تركها ابتداء كنسبة الطلاق الى ترك النكاح والطلاق
 أبغض الى الله تعالى من ترك النكاح قال صلى الله عليه وسلم شرار عباد الله المشاهون بالنسبية
 المفرقون بين الاحبة وقال بعض السلف في ستر زلات الاخوان وذو الشيطان أن ياتى على أخيك
 مثل هذا حتى تهجره وتقطعوه فاذا اتقيتم من محبة عدوك وهذا لان التفريق بين الاحباب من
 محاب الشيطان كان مفارقة العصيان من محابه فاذا حصل للشيطان أحد غرضيه فلا ينبغي أن
 يضاف اليه الثانى والى هذا أشار عليه السلام فى الذى شتم الرجل الذى أتى فاحشة اذ قال مه وزره
 وقال لا تكونوا عوناً للشيطان على أخيك فهذا كله يتبين الفرق بين الدوام والابتداء لان مخالطة
 الفساق محذورة ومفارقة الاحباب والاخوان أيضا محذورة وليس من سلم من معارضة غيره
 كالذى لم يسلّم فى الابتداء قد سلّم فرأى ان المهاجرة والتباعد هو الاولى وفى الدوام تعارضا فكان
 الوفاء بحق الأخوة أولى هذا كله فى زلته فى دينه امتاز له فى حقه بما يوجب ايمانه فلا خلاف فى أن
 الاولى العفو والاحتمال بل كل ما يحتمل تنزيهه على وجه حسن وينصّر وتمهيد عذره فربه قريب أو بعيد
 فهو واجب بحق الأخوة فقد قيل ينبغى أن تستبطل لذة أخيك سبعين عذرا فان لم يقبله قلبك فرد
 اللوم على نفسك فتقول لقلبك ما أقسالك يعتذر اليك أخوك سبعين عذرا فلا تقبله فانت المصيب
 لا أخوك فان ظهر بحيث لم يقبل النصين فينبغى أن لا تنضب ان قدرت ولكن ذلك لا يمكن وقد
 قال الشافعى رحمه الله من استغضب فلم يغضب فهو حمار ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان فلا
 تسكن حمارا ولا شيطانا واسترض قلبك بنفسك نياية عن أخيك واحترز أن تكون شيطانا ان لم
 تقبل قال الاحنف حق الصديق أن تحتمل منه ثلاثا ظلم الغضب وظلم المد القو ظلم الهفوة وقال آخر
 ما شتمت أحدا قط لانه ان شتمنى كريم فانا أحق من قفره هاله أولتم فلا جعل عرضي له عرضا ثم تمثل

وقال وأغفر عوراء السكريم اذخاره • وأعرض عن شتم التميمي فسكرما

• وقد قيل •

خذ من خليلك ما صفا • ودع الذي فيه الكدر

فالعمرا قصر من معا • تبة الخليل على الغير

ومهما اعتذر اليك أخوك كاذبا كان أو صادقا فاقبل عذره قال عليه السلام من اعتذر اليه أخوه فلم يقبل عذره فعله مثل اثم صاحب المكس وقال عليه السلام المؤمن سريع الغضب سريع الرضا فلم يصفه بأنه لا يفضب وكذلك قال الله تعالى والكاطمين الغيظ ولم يقل والفاقدن الغيظ وهذا لان العادة لا تنتهي الى أن يجرح الانسان فلا يتألم بل تنتهي الى أن يصبر عليه ويحمل وكما أن التألم بالجرح مقتضى طبع البدن فالتألم بأسباب الغضب طبع القلب ولا يمكن قله ولكن يمكن ضبطه وكظمه والعمل بخلاف مقتضاه فانه يقتضي التشنج والانتقام والمكناة وترك العمل بمقتضاه ممكن وقد قال الشاعر

ولست بمستبق أخا لئله • على شعث أي الرجال المهذب

قال أبو سليمان الداراني لأحمد بن أبي الخوارى اذ واخيت أحدا في هذا الزمان فلا تعانه على ما تكرهه فانك لاتأمن من أن ترى في جوابك ما هو شر من الاثر قال جبر بنه فوجدته كذلك وقال بعضهم الصبر على مضض الاخ خير من معاتبة والمعابة خير من القطيعة والقطيعة خير من الوقعة وينبغي أن لا يبالغ في البغضة عند الوقعة قال تعالى عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتهم منهم مودة وقال عليه السلام أحب حبيبك هو ناسا عسى أن يكون يفضك يوما ما وأبغض يبغضك هو ناسا عسى أن يكون حبيبك يوما ما وقد مر رضى الله عنه لا يكن حبك كلنا ولا يبغضك تلقا وهو أن تحب تناف صاحبك مع هلاكك

• الحق السادس •

الدعاء للاخ في حياته وبعد مماته بكل ما يحبه لنفسه ولا له وكل متعلق به فتدعوه له كما تدع نفسك ولا تفرق بين نفسك وبينه فان دعاءك له دعاء لنفسك على التحقيق فقد قال صلى الله عليه وسلم اذا دعا الرجل لاخيه في ظهر الغيب قال الملك ذلك وفي لفظ آخر يقول الله تعالى بك أبدأ يا عبادى وفي الحديث يستجاب للرجل في أخيه ما لا يستجاب له في نفسه وفي الحديث دعوة الرجل لاخيه في ظهر الغيب لا ترد وكان أبو الدرداء يقول انى لا دعول سبعين من اخواني في سجودى أسئهم باسمائهم وكان محمد بن يوسف الامصهاني يقول وأين مثل الأخ الصالح أهلك يقدسون ميراثك ويتقنون بما خلقت وهو منفرد بجزئك مهمم بما قد مت وما صرت اليه يدعوك في ظلمة الليل وأنت تحت أطباق الثرى وكان الأخ الصالح يقتدى بالملائكة اتجاه في الخبر اذا مات العبد قال الناس ما خلف وقالت الملائكة ما قدم يفرحون له بما قدم ويسألون عنه ويشفقون عليه ويقال من بلغه موت أخيه فترحم عليه واستغفر له كتب له كأنه شهد جنازته وصلى عليه وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال مثل الميت في قبره مثل الغريق يتعلق بكل شيء ينتظر دعوة من ولد أو والد أو أخ أو قريب وأنه لا يدخل على قبور الاموات من دعاء الاحياء من الانوار مثل الجبال وقال بعض السلف الدعاء لاموات بمنزلة الهدايا للأحياء فيدخل الملك على الميت ومعه طبق من نور عليه منديل من نور فيقول هذه هدية لك من عند أخيك فلان من عند قريبك فلان قال يفرح بذلك كما يفرح الحى بالهدية

• الحق السابع •

الوفاء والاخلاص ومعنى الوفاء الثبات على الحب وإدامته إلى الموت معه وبعد الموت مع أولاده وأصدقائه فإن الحب انما يراد للآخرة فان انقطع قبل الموت حبط العمل وضاع السعي ولذلك قال عليه السلام في السبعة الذين يظلمهم الله في خلقه ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه وقال بعضهم قليل الوفاء بعد الوفاة خبير من كثيره في حال الحياة ولذلك روى أبه صلى الله عليه وسلم اكرم محوزاد خلت عليه فقيل له في ذلك فقال انها كانت تأتينا أيام خديجة وإن كرم العهد من الدين فن الوفاء للأخ مراعاة جميع أصدقائه وأقاربه والمتعلقين به ومراعاتهم أوقع في قلب الصديق من مراعاة الأخ في نفسه فان فرحه بتقدم من يتعلق به أكثر لا يدل على قوة الشفقة والحب إلا تعديهما من المحبوب إلى كل من يتعلق به حتى الكلب الذي على باب داره ينبغي أن يمر في القلب من سائر الكلاب ومهما انقطع الوفاء بدوام المحبة شمت به الشيطان فانه لا يحسد متعاونين على بر كما يحسد متواخين في الله ومتعابين فيه فانه يجهد نفسه لا فساد ما بينهما قال الله تعالى وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن إن الشيطان ينزغ بينهم وقال خبيرا عن يوسف من بعد أن نزع الشيطان بيني وبين اخوتي ويقال ما تواخى اثنان في الله ففترق بينهما إلا بدنب يرتكبه أحدهما وكان بشر يقول اذا قصر العبد في طاعة الله سلبه الله من يؤنسه وذلك لأن الاخوان مسلاة لهموم ومعون على الدين ولذلك قال ابن المبارك ألد الأشياء مجالسة الاخوان والانتقال إلى كفاية المودة الدائمة هي التي تكون في الله وما يكون لغرض يزول بزوال ذلك الغرض ومن ثمرات المودة في الله أن لا تكون مع حسد في دين ولا دنيا وكيف يحسد وكل ما هو لأخيه فإليه ترجع فائدته وبه وصف الله تعالى المحبين في الله تعالى فقال ولا يجردون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويزرون على أنفسهم وجود الحاجة هو الحسد ومن الوفاء أن لا يتغير حاله في التواضع مع أخيه وان ارتفع شأنه واتسعت ولايته وعظم جاهه فالترفع على الاخوان بما يتقدم من الاحوال يؤم قال الشاعر

إن الكرام اذا ما أيسروا ذكروا • من كان بالرفق في المنزل الخشن

وأوصى بعض السلف ابنه فقال يا بني لا تصحب من الناس الا من اذا انتقرت اليه قرب منك وان استغيت عنه لم يطع فيك وان علت مرتبته لم يرتفع عليك وقال بعض الحكماء ادأولى أخوك ولاية فثبت على نصف مودته لك فهو كثير وحكى الربيع أن الشافعي رحمه الله أخى رجلا يبغدا ثم ان أخاه ولي السجين فتغير له مما كان عليه فكتب إليه الشافعي بهذه الايات

أذهب فؤدك من فؤادي طالق • أبدا وليس طلاق ذات الدين

فان ارضويت فانها طليقة • ويدوم وذلك على ثنتين

وان امتنعت شفعنها بمثلها • فتكون تطليقين في حيفين

واذا الثلاث أتتك مني بشة • لم تضن عنك ولاية السجين

واعلم أنه ليس من الوفاء موافقة الأخ فيما يخالف الحق في أمر يتعلق بالدين بل من الوفاء له المخالفة فقد كان الشافعي رضي الله عنه أخى محمد بن عبد الحكم وكان يقر به ويقبل عليه ويقول ما يقبني بمصر غيره فاعتل محمد فعاده الشافعي رحمه الله فقال

مرض الحبيب فعديته • فرغمت من حذري عليه

وأنى الحبيب يعودني • فبرئت من تطري اليه

وظن الناس لصديق مودتهما أنه يفرض أمر حلقته اليه بعد وفاته فقيل للشافعي في علته التي مات فيها رضي الله عنه إلى من تجلس بعدك يا أبا عبد الله فاستشرف له محمد بن عبد الحكم وهو عند رأسه

ليوم اليه فقال الشافعي: سبحان الله أشك في هذا البويطي فأنكسر لها محمد ومال أصحابه إلى البويطي مع أن محمدا كان قد حمل عنه مذهبه كله لكن كان البويطي أفضل وأقرب إلى الزهد والورع فتصح الشافعي لله والسليين وترك المداينة ولم يؤثر رضا الخلق على رضا الله تعالى فلا توفي انقلب محمد بن عبد الحكم عن مذهبه ورجع إلى مذهب أبيه ودرس كتب مالك رحمه الله وهو من كبار أصحاب مالك رحمه الله وأثر البويطي الزهد والخول ولم يصبه الجمع والجلوس في الحلقة واشتغل بالعبادة وصنف كتاب الآم الذي ينسب الآن إلى الربيع بن سليمان ويعرف به وإنما صنفه البويطي ولكن لم يذكر نفسه فيه ولم ينسبه إلى نفسه فزاد الربيع فيه ونصرف وأظهره والمقصود أن الوفاء بالمحبة من تمامها النصيحة قال الأحنف الأخاء جوهر رقيقة أن لم تحرسها كانت معرضة للآفات فأحرسها بالكظم حتى تستدري من ظلمك وبارضاء حتى لا تستكثر من نفسك الفضل ولا من أخيك التقصير ومن آثار الصدق والإخلاص وغمام الوفاء أن تكون شديد الجزع من المفارقة نفور الطبع عن أسبابها كإقبال

وجدت مصيبيات الزمان جميعها • سوى فرقة الأحباب هيئة الخطب

وأشد ابن عيينة هذا البيت وقال لقد عهدت أقواما فارقتهم منذ ثلاثين سنة ما يخيل إلى أن حسرتهم ذهبت من قلبي ومن الوفاء أن لا أسمع بلاغات الناس على صديقه لاسيما من يظهر أولا أنه يحب لصديقه فكيف لا يتبعني الكلام مرضا ويتقل من الصديق ما يورع القلب فذلك من دقائق الخيل في التشريب ومن لم يحترز منه لم يتم مودته أصلا قال واحد الحكميم قد جئت خاطبا لمودتك قال إن جعلت مهرها ثلاثا فقلت قال وما هي قال لا أسمع علي بلاغة ولا تخالفني في أمر ولا توطئي عشوة ومن الوفاء أن لا يصادق عدو صديقه قال الشافعي رحمه الله إذا أطاع صديقك عدوك فقد اشتركا في عداوتك

الحق الثامن

التقصير وترك التكلف والتكليف وذلك بأن لا يكلف أحاه ما يشق عليه بل يروح سره من مهماته وحاجاته ويرفه عن أن يجمله شيئا من أعبائه فلا يستعذ منه من جاءه ومال ولا يكلفه التواضع له والتفقد لا حواله والقيام بحقوقه بل لا يقصد بحبته إلا الله تعالى تبرك بعبادته واستنشاسا ببقائه واستعانة به على دينه وتقرأ إلى الله تعالى بالقيام بحقوقه وعمل مؤنته قال بعضهم من اقتضى من أخوانه ما لا يقتضونه منه فقد ظلمهم ومن اقتضى منهم مثل ما يقتضونه فقد أنعمهم ومن لم يقتض فهو المتفضل عليهم وقال بعض الحكماء من جعل نفسه عند الأخوان فوق قدره أنعم وأتموا ومن جعل نفسه في قدره تعب وأنهم ومن جعلها دون قدره سلم وسلوا وتمام التخصيف بطي بساط التكليف حتى لا يستحي منه فيما لا يستحي من نفسه وقال الجنيد ما توأخى إثنان في الله فاستوحش أحدهما من صاحبه أو احتشم الألفة في أحدهما وقال علي عليه السلام شر الأصدقاء من تكلف لك ومن أجوحك إلى مداراة وأجناك إلى اعتذار وقال الفضيل إنما تقاطع الناس بالتكلف يزورا أحدهم أخاه فيتكلف له فيقطعه ذلك عنه وقالت عائشة رضي الله عنها المؤمن أخو المؤمن لا يفننه ولا يجتشمه وقال الجنيد صحبت أربع طبقات من هذه الطائفة كل طبقة ثلاثون رجلا حارثا الخاسبي وطبقته وحسنا السوحى وطبقته وسري السقطي وطبقته وابن الصكري بيتي وطبقته فأتواخي إثنان في الله واحتشم أحدهما من صاحبه أو استوحش الألفة في أحدهما وقيل لبعضهم من تعجب قال من يرفع منك ثقل التكلف وتسقط منك وبينه مؤنة التحفظ وكان جعفر ابن محمد الصادق رضي الله عنه ما يقول أنقل أخواني على من يشكف لي وأتحفظ منه وأخفهم على

قلبي من أكون معه كما أكون وحدي وقال بعض الصوفية لاعتنا من الناس الامن لا تزيد عنده
 بيزولا تنقص عنده بام يكون ذلك عليك وعلى أنت عنده سواء وانما قال هذا لان به بخلص من
 التكلف والحفظ والا فالطبع يحمله على أن يفظ منه اذا علم أن ذلك ينقصه عنده وقال بعضهم
 كن مع أبناء الدنيا بالادب ومع أبناء الآخرة بالصلم ومع العارفين كيف شئت وقال آخر لا تنصب
 الامن يتوب عنك اذا أدبت ويغذرك اليك انا أسأت ويجعل عنك مؤنة نفسك ويكفيك مؤنة
 نفسه وقائل هذا قد ضيق طريق الاخوة على الناس وليس الامر كذلك بل ينبغي أن يراعى
 متدبر عاقل ويعزم على أن يقوم بهذه الشرائط ولا يكلف غيره هذه الشروط حتى تكثر اخوانه اذ به
 يكون مواخيا في الله والا كانت مواخاته لخطوط نفسه فقط ولذلك قال رجل للجيد قد عز الاخوان
 في هذا الزمان أين أخ لي في الله فأعرض الجيد حتى أعاده ثلاثا فلما أكثر قال له الجيد ان أردت أخا
 بكفيك مؤنتك وتعمل اذ لك فهذا الحمري قليل وان أردت أخا في الله تحمل أنت مؤنته وتصبر على أذاه
 فعندي جماعة أعرفهم لك فسكت الرجل واعلم ان الناس ثلاثة رجل تتفع بصحته ورجل تقدر على
 أن تنفعه ولا تنضر ربه ولكن لا تنفع به ورجل لا تقدر أيضا على أن تنفعه وتنضر ربه وهو الاحق
 او السعي الخلق فهذا الثالث ينبغي أن تعب به فأما الثاني فلا يجتنبه لانك تنفع في الآخرة بشفاعته
 وبدايته وشوابك على القيام به وقد أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ان أعطني فأكثر
 اخوانك أي ان واسيتهم واحملت منهم ولم تحدهم وقد قال بعضهم محبت الناس خمسين سنة
 فافوق بيني وبينهم خلاف فاني كنت معهم على نفسي ومن كانت هذه شيمته كثر اخوانه ومن
 التضيف وترك التكلف أن لا يعرض في نوافل العبادات كان طائفة من الصوفية يصطحبون على
 شرط المساواة بين أربع معاني ان اكل أحدهم اللحم اكله لم يقل له صاحبه صم وان صام الدهر كله
 لم يقل له أفطر وان نام الليل كله لم يقل له قم وان صلى الليل كله لم يقل له نمر وتستوى حاله عنده بلا
 ضرر ولا نقصان لان ذلك ان تفاوت حرك الطبع الى الرياء والحفظ لا محالة وقد قيل من سقطت
 كفته دامت الفتنة ومن خفت مؤنته دامت مؤنته وقال بعض الصالحين ان الله لعن المتكلفين
 وقال صلى الله عليه وسلم انا والاتقياء من أمتي برأء من التكلف وقال بعضهم اذا عمل الرجل في بيت
 أخيه أربع خصال فقد تم أنسه به اذا اكل عنده ودخل انخلاه وصلى ونام فذكر ذلك لبعض المشايخ
 فقال بقيت خاصة وهو أن يحضر مع الاهل في بيت أخيه ويجامعها لان البيت يتخذ للاستغناء في هذه
 الامور الخمس والا فالساجد أروح لقلوب المتعبين فاذا فعل هذه الخمس فقد تم الاخاء وان نعت
 الحشمة وتأكدا الانباط وقول العرب في تسليمهم يشير الى ذلك اذ يقول أحدهم لصاحبه مرحبا
 وأهلا وسهلا أي لك عندنا مرحب وهو السعة في القلب والمكان ولك عندنا أهل نانس بهم بلا
 وحشة لك منا ولك عندنا سهولة في ذلك كله أي لا يشتد علينا شيء مما تريد ولا يتم التضيف وترك
 التكلف الا بأن يرى نفسه دون اخوانه ويحسن الظن بهم ويسمي الظن بنفسه فاذا أراهم خيرا
 من نفسه فمضد ذلك يكون هو خيرا منهم وقال أبو معاوية الاسود اخواني كلهم خير مني قبل وكيف
 ذلك قال كلهم يرى في الفضل عليه ومن فضلي على نفسه فهو خير مني وقد قال صلى الله عليه وسلم
 المرء على دين خليله والاخير في محبة من لا يرى لك مثل ما ترى له فهذه أقل الدرجات وهو النظر
 بعين المساواة والكمال في رؤية الفضل للأخ ولذلك قال سفيان اذا قيل لك يا بشر الناس فضيت
 فانت شر الناس أي ينبغي أن تكون معتقدا ذلك في نفسك ابنا وسبيا في وجه ذلك في كتاب الكبر
 والحب وقد قيل في معنى التواضع ورؤية الفضل لالاخوان أبيات

بذل لمن ان تذللت له • يرى ذاك للفضل لا للبله
وجانب صداقة من لا يزال • على الاصداء يرى الفضل له

﴿وقال آخر﴾

كم صديق مرقته بصديق • صار أخطي من الصديق العتيق
ورفيق رأيته في طريق • صار عندي هو الصديق الحقيقي

ومهما رآى الفضل لنفسه فقد احتقر أخاه وهذا في عموم المسلمين مذموم قال صلى الله عليه وسلم
بحسب المؤمن من الشر أن يحقر أخاه المسلم ومن تحتة الانبساط وترك التكلف أن يشاور أخوانه
في كل ما يقصده ويقبل اشاراتهم فقد قال تعالى وشاورهم في الامر ويغني أن لا يخفى عنهم شيئا من
أسراره كما روى ابن يعقوب ابن أخي معروف قال جاء أسود بن سالم إلى عي معروف وكان مواخيا له
فقال ان بشر بن الحارث يحب مواخاتك وهو يستخى أن يشافهك بذلك وقد أرسلني اليك يسألك
أن تعقد له فيما بينك وبينه اخوة يحسبها ويستبها الا أنه يشترط فيها شرطا لا يجب أن يشهر بذلك
ولا يكون بينك وبينه مزاور ولا ملافة فانه يكره كثرة الالتقاء فقال معروف أما أنا ألواخيت
أحد ألم أحب مفارقتك لئلا ولا نهارا ولزرتك في كل وقت وأزرتك على نفسي في كل حال ثم ذكر من
فضل الاخوة والحب في الله أحاديث كثيرة ثم قال فيها وقد آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا
فشاركه في العلم وقاسمه في البدن وأنكحه أفضل بناته وأحسن اليه وخصه بذلك لمواخاته وأنا
أشهد لك اني قد عقدت له اخوة بيني وبينه وعقدت أخاه في الله رسالتك ولست أسته على أن لا يزورني
ان كره ذلك ولكني أزوره متى أحببت ومره أن يلقاني في مواضع تلتقي بها ومره أن لا يخفى على
شيئا من شأنه وأن يطلعي على جميع أحواله فأخبر ابن سالم بشر بذلك فرضي وسر به فهذا جامع
حقوق الصبيبة وقد أجملناه مره وفصلناه أخرى ولا يتم ذلك الا بأن تكون على نفسك للاخوان
ولا تكون لنفسك عليهم وأن تنزل نفسك منزلة الخادم لهم فتعبد بحقوقهم جميع جوارحك • أما
البصر فإن تنظر اليهم نظر مودة تعرفونها منك وتنظر الي محاسنهم وتنعمي عن عيوبهم ولا تصرف
بصرك عنهم في وقت اقبالهم عليك وكللامهم معك • روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يعطي كل من
جلس اليه نصيبا من وجهه وما استصفاه أحد الاطن أنه أكرم الناس عليه حتى كان مجلسه
وسمعه وحديثه ولطيف مسأله وتوجهه لجالس اليه وكان مجلسه مجلس حياء وتواضع وأمانة
وكان عليه السلام أكثر الناس تبسما وضحكا في وجوه أصحابه وألبسا ما يجدونه به وكان ضحك أصحابه
عنده التبسم اقتداء منهم بفعله وتوقيره الله عليه السلام • وأما السمع فبأن تسمع كلامهم مثل هذا
بسماعه ومصداقه ومنظرا للاستبشار به ولا تقطع حديثهم عليهم بمرادة ولا منازعة ومداخله
واعتراض فان أرفقت عارض اعتذرت اليهم وتحرص سمعك عن سماع ما يكرهون • وأما اللسان
فقد ذكرنا حقوقه فان القول فيه يطول ومن ذلك أن لا يرفع صوته عليهم ولا يخالطهم الا بما
يفقهون • وأما اليدين فان لا يقبضهما عن معاونتهم في كل ما يعاطى باليد • وأما الرجلان فان
يمشي بهم وراءهم مشي الاتباع لا مشي المتبعين ولا يتقدمهم الا بقدر ما يقدمونه ولا يقرب منهم
الا بقدر ما يقربونه ويقوم لهم اذا أقبلوا ولا يقعد الا بقعودهم ويقعد متواضعا حيث يقعد ومهما
تم الاتحاد خف حمله من هذه الحقوق مثل القيام والاعتذار والتناء فانها من حقوق الصبيبة وفي
ضعفها نوع من الاجنبية والتكليف فاذا تم الاتحاد انطوى بساط التكلف بالكلية فلا يسلك به
الامسك نفسه لان هذه الآداب الطاهرة بعنوان آداب الباطن وصفاء القلب ومهما صفت

القلوب استغنى عن تكلف اظهار ما فيها ومن كان نظره الى حجة الخلق فتارة بعوج وتارة يستقيم
ومن كان نظره الى الخالق لزم الاستقامة تظاهرا وباطنا وزين باطنه بالحب لله وخلقه وزين ظاهره
بالعبادة لله والخدمة لعباده فانها على انواع الخدمة لله اذ لا وصول اليها الا بحسن الخلق ويدرك
العبد بحسن خلقه درجة القائم الصائم وزيادة (خاتمة لهذا الباب) تذكر فيها جملة من آداب العشرة
والمجالسة مع اصناف الخلق ملتبضة من كلام بعض الحكماء ان أردت حسن العشرة فالتق صدقك
وعدوك بوجه الرضى من غير ذل لهم ولا هيبة منهم وتوقر من غير كبر وتواضع في غير مذلة وكن في جميع
أمورك في أوسطها فكلما طر في قصد الأمور زعم ولا تنظر في عطفك ولا تكثر الالتفات ولا تقف
على الجملات وإذا جلست فلا تستقر وتغفط من تشبيك أصابعك والعبث بلينك وخاتمتك وتحليل
أسنانك وإذا خال أصبعك في أنفك وكثرة بصاقتك وتغفطك وطرده الذباب من وجهك وكثرة التقطى
والتثاؤب في وجوه الناس وفي الصلاة وغيرها وليكن مجلسك هاديا وحديثك منظوما صريحا واضحا
الى الكلام الحسن من حديثك من غير اظهار توجب مفرط ولا تسأله اعادته واسكت عن المضاحك
والحكيات ولا تتحدث عن عجايبك بولدك ولا جاريتك ولا شمعك ولا تصنيك وسائر ما يخصك
ولا تصنع تصنع المرأة في التزين ولا تبذل تبدل العبد تروق كثرة الكحل والاسراف في الدهن ولا تلج
في الحاجات ولا تشجع أحدا على الظلم ولا تعلم أهلك وولدك فضلا عن غيرهم مقدار ما لك فانهم ان
راوه قليلا هنت عندهم وان كان كثير لم تبلغ قط رضاهم وخوفهم من غير عنف ولن لهم من غير
ضعف ولا تهازل أمتك ولا عمك فاسقط وقرك وإذا خاصمت فتوقر وتغفط من جهلك وتغضب
بجهلك وتفكر في جهلك ولا تكثر الاشارة بيديك ولا تكثر الالتفات الى من وراءك ولا تبحث على
ركبتك وإذا هدأ غيظك فتكلم وان قربك سلطان فكمن منه على مثل حد السنان فان استرسل
اليك فلا تأمن انقلابه عليك وارق به رفقت بالصبي وكفه بما يشتهي ما لم يكن معصية ولا يجلت
لطفه بك أن تدخل بينه وبين أهله وولده وحشمه وان كنت لذلك مستحقا عند فأن سقطه الداخل
بين الملك وبين أهله سقطه لا تنعش وزلة لا تقال وأياك وصديق العافية فانه أعدى الأعداء ولا تجعل
مالك أكرم من عرضك وإذا دخلت مجلسا فالادب فيه البداية بالتسليم وترك التقطى لمن سبق
والجلوس حيث اتسع وحيث يكون أقرب الى التواضع وأن تحيى بالسلام من قرب منك عند
الجلوس ولا تجلس على الطريق فان جلست فأدبه غض البصر ونصرة المظلوم وإغاثة الملهوف وعون
الضعيف وإرشاد الضال ورد السلام وإعطاء السائل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والارتداد
لموضع البصاق ولا تبصق في جهة القبلة ولا عن يمينك ولكن عن يسارك وتحت قدمك اليسرى
ولا تجالس الملوك فان فعلت فأدبه ترك الغيبة ومجانبة الكذب وصيانة السر وقلة الخواشج وتهذيب
الالفاظ والأعراب في الخطاب والمذاكرة بأخلاق الملوك وقلة المداعبة وكثرة الحمد منهم وان
ظهرت لك المؤدة وأن لاتعشأ بخصرتهم ولا تغفل بعد الأكل عنده وعلى الملك أن يحمل كل شيء
الافشاء السر والقدح في الملك والتعرض للحرم ولا تجالس العامة فان فعلت فأدبه ترك الخوض في
حديثهم وقلة الاصغاء الى أراجيفهم والتفافل مما يجرى من سوء ألسنتهم وقلة اللقاء لهم مع الحاجة
اليهم وأياك أن تمزح لبيبا وغير لبيب فان اللبيب يحقد عليك والسفيه يجترئ عليك لان المزاح
يخرق الهيبة ويسقط ماء الوجه ويغيب الحق ويذهب بحلاوة الود ويشين قفه القفيه ويجرئ
السفيه ويسقط الميزة عند الحكيم ويمقت المتقون وهو يميم القلب ويباعد عن الرب تعالى
ويكس الغفلة ويورث الذل وقته تطلم السرائر وتموت الخواطر وبه تكثر العيوب وتبين الذنوب

وقد قيل لا يكون المزاج الآمن سخف أو بطر ومن بلى في مجلس بمزاح أو لفظ فليذكر الله عنه
قيامه قال النبي صلى الله عليه وسلم من جلس في مجلس فكثر فيه لقطه فقال قبل أن يقوم
بجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك الاغفر
ما كان في مجلسه ذلك

باب الثالث في حق السلم والرحم والجوار والملك وكيفية المعاشرة مع من يدلى بهذه الاسباب
اعلم أن الانسان اما أن يكون وحده أو مع غيره وإذا تعذر عيش الانسان الانحطاطة من هو
جنسه لم يكن له بد من تعلم آداب المخالطة وكل عطل في مخالطته أدب والأدب على قدر حقه وحذا
على قدر رابطته التي لها وقع المخالطة والرابطه اما القرابة وهي أخوها أو أخوة الاسلام وهم
أعمها وينطوي في معنى الاخوة الصداقة والصحة واما الجوار واما محبة السفرو المكسب والدرس
واما الصداقة أو الاخوة ولكل واحد من هذه الروابط درجات فالقرابة لها حق ولكن حق الرحم
المحرم أكد وللرحم حق ولكن حق الوالدين أكد وكذلك حق الجار ولكن يختلف بحسب قربها
من الدار وبعدة و يظهر التفاوت عند النسبة حتى ان البلدى في بلاد الغربة يجرى مجرى القريب
في الوطن لا اختصامه بحق الجوار في البلد وكذلك حق المسلم ان كدبتا كد المعرفة وللعارف
درجات فليس حق الذي عرف بالمشاهدة حق الذي عرف بالسمع بل أكد منه والعرفه بعد
وقوعها تتأكد بالاختلاط وكذلك الصبة تتفاوت درجاتها حق الصبة في الدرس والمكتب أكد
من حق محبة السفرو وكذلك الصداقة تتفاوت فانها اذا قويت صارت اخوة فان ازدادت صارت
محبة فان ازدادت صارت خلة والتحليل أقرب من الحبيب فالحبة ما تمكن من حبة القلب والخلة
ما تغلغل سر القلب فكل خليل حبيب وليس كل حبيب خليل لا تفاوت درجات الصداقة لا يخفى
بحكم المشاهدة والتجربة فاما كون الخلة فوق الاخوة فعناء أن لفظ الخلة صارة عن حاله هي أتم
من الاخوة وتعرفه من قوله صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذا خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ولكن
صاحبكم خليل الله اذا تحليل هو الذي يغفل الحب جميع أجزاء قلبه فظاهره وأباطنه يستوعبه ولم
يستوعب قلبه عليه السلام سوى حب الله وقد منعه الخلة عن الاشتراك فيه مع أنه اتخذ عليا رضي
الله عنه أخا فقال علي مني بمنزلة هارون من موسى الا النبوة فعديل بعلي عن النبوة كما عدل بأبي بكر
من الخلة فشاركه أبو بكر عليا رضي الله عنهما في الاخوة وزاد علي بمقاربة الخلة وأهليته لها لو كان
لشركة في الخلة بحال فانه تبعه عليه بقوله لاتخذت أبا بكر خليلا وكان صلى الله عليه وسلم حبيب الله
بخليله وقد روى أنه صعد المنبر يوما مستبشرا فقرأ فقال ان الله قد اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم
خليلا فانا حبيب الله وانا خليل الله تعالى فاذا ليس قبل المعرفة رابطة ولا بعد الخلة درجة وما
واهما من الدرجات بينهما وقد كرنا حق الصبة والاخوة ويدخل فيها ما وراءهما من المحبة
خلة وانما تتفاوت الرتب في تلك الحقوق كما سبق بحسب تفاوت المحبة والاخوة حتى ينتهي
صاها الى أن يوجب الاشارة بالنفس والمال كما آثر أبو بكر رضي الله عنه فبينما صلى الله عليه وسلم
أنه طه يسيده ان جعل نفسه وقاية لشخصه العزيز صلى الله عليه وسلم فمن الآن زيد أن تذكر
ن اخوة الاسلام وحق الرحم وحق الوالدين وحق الجوار وحق الملك أعني ملك اليمين فان ملك
كاح قد ذكرنا حقوقه في كتاب آداب النكاح

﴿حقوق السلم﴾

أن تسلم عليه اذا لقينته وتحييه اذا دعاك وتسلمه اذا عطس وتعوذه اذا مرض وتشهد جنازته اذا
تبرق قسمه اذا أقسم عليك وتصح له اذا استنصحك وتحفظه بظهر الغيب اذا غاب عنك وتحب

له ماتحب لنفسك وتكره له ماتكره لنفسك ورد جميع ذلك في أخبار وآثار وقد روى أنس رضي
الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال أربع من حق المسلمين عليك أن تعين محسبهم
وأن تستغفر لذنوبهم وأن تعد ولد برهم وأن تحب تأثبهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما في معنى قوله
تعالى رحماء بينهم قال يدعوا صاحبهم لطاحهم وطاحهم لصاحهم فاذ انظر الطاح الى الصالح من
أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك له فيما قسمت له من الخير وثبتته عليه وانفعناه واذ انظر
الصالح الى الطاح قال اللهم اهد وتب عليه واغفر له عثرته ومنها أن يحب المؤمن من يحب لنفسه
ويكره لهم مايكره لنفسه قال النعمان بن بشير سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل
المؤمنين في توأدهم وزأحمهم كمثل الجسد اذا اشتكى عضو منه تداعى سائرُه بالحق والسهر وروى
أبو موسى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال المؤمن المؤمن المؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا ومنها أن
لا يؤذى أحد من المسلمين بفعل ولا قول قال صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه
ويده وقال صلى الله عليه وسلم في حديث طويل يا مرفي بالفضائل فان لم تقدر فدع الناس من
الشتر فانها بصدقة تصدقت بها على نفسك وقال أيضا أفضل المسلمين من سلم المسلمون من لسانه
ويده وقال صلى الله عليه وسلم أتدرون من المسلم فقالوا الله ورسوله أعلم قال المسلم من سلم المسلمون
من لسانه ويده قالوا فإني المؤمن قال من آمنه المؤمنون على أنفسهم وأموالهم قالوا فإني المهاجر قال من
هجر السوء واجتنبه وقال رجل يا رسول الله ما الاسلام قال أن يسلم قلبك لله ويسلم المسلمون من
لسانك ويديك وقال مجاهد يسلط على أهل النار الجرب فيفتكون حتى يبدو عظم أحدهم من
جلده فينادي يا فلان هل يؤذيك هذا فيقول نعم فيقول هذا بما كنت تؤذي المؤمنين وقال صلى الله
عليه وسلم لقد رأيت رجلا يتقلب في الجنة في شجرة قطعها عن ظهر الطريق كانت تؤذي المسلمين
وقال أبو هريرة رضي الله عنه يا رسول الله علني شيئا تنفع به قال اعزل الأذى عن طريق المسلمين
وقال صلى الله عليه وسلم من زحزح عن طريق المسلمين شيئا يؤذيهم كتب الله له به حسنة ومن
كتب الله له حسنة أوجب له بها الجنة وقال صلى الله عليه وسلم لا يحمل المسلم أن يشري أخيه بظفرة
تؤذيه وقال لا يحمل المسلم أن يرقع مسلما وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يكره أذى المؤمنين وقال
الربيع بن خيثم الناس رجلان مؤمن فلا تؤذوه وجاهل فلا تتجاهله ومنها أن يتواضع لكل مسلم
ولا يتكبر عليه فان الله لا يحب كل مختال فخور قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى أوحى
إلي أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ثم ان تفاخر عليه غيره فليحتمل قال الله تعالى لتبىء صلى الله
عليه وسلم خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهل وعن ابن أبي أوفى كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يتواضع لكل مسلم ولا يأنف ولا يتكبر أن يمشي مع الأرملة والمسكين فيقضي حاجته
ومنها أن لا يسمع بلاغات الناس بعضهم على بعض ولا يبلغ بعضهم ما يسمع من بعض قال صلى الله
عليه وسلم لا يدخل الجنة قتات وقال الخليل بن أحمد من تم لك من عليك ومن أخبرك بخبر غيرك
أخبر غيرك بخبرك ومنها أن لا يزيد في الخبر لمن يعرفه على ثلاثة أيام مهما غضب عليه قال
أبو أيوب الأنصاري قال صلى الله عليه وسلم لا يحمل المسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث يلتقيان
فيعرض هذا ويعرض هذا وخبرهما الذي يبدأ بالسلام وقد قال صلى الله عليه وسلم من أقال
مسلمًا عثرته أقاله الله يوم القيامة قال عسكرة قال الله تعالى ليوסף بن يعقوب بهفوك من
أخوتك رفعت ذكرك في الدارين قالت عائشة رضي الله عنهما ما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم
لنفسه قط الا أن تنتهك حرمة الله فينتقم الله وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما عفا رجل

عن منطلة الازاده الله بها عزا وقال صلى الله عليه وسلم ما نقص مال من صدقة وما زاد الله رجلا بعفو الاعزاء وما من أحد تواضع لله الا رفعه الله * ومنها أن يحسن الى كل من قدر عليه منهم ما استطاع لا يميز بين الاهل وغير الاهل روى علي بن الحسين عن أبيه عن جده رضى الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصنع المعروف في أهله وفي غير أهله فان أصبت أهله فهو أهله وإن لم تصب أهله فانت من أهله وعنه بإسناده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس العقل بعد الدين التوذا الى الناس واصطناع المعروف الى كل بر وفاجر قال أبو هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأخذ أحديده فينزع يده حتى يكون الرجل هو الذي يرسله ولم تكن ترى ركبته خارجة عن ركبته جلوسه ولم يكن أحد يكلمه الا قبل عليه بوجهه ثم لم يصرفه عنه حتى يفرغ من كلامه * ومنها أن لا يدخل على أحد منهم الا باذنه بل يستأذن ثلاثا فان لم يؤذن له انصرف قال أبو هريرة رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستئذان ثلاث فالاولى يستنصتون والثانية يستعلمون والثالثة بأذن أو يرذون * ومنها أن يتخالف الجميع بخلق حسن ويعاملهم بحسب طريقته فانه ان أراد لقاء الجاهل بالعلم والامى بالفقه والعبي بالبيان اذى وتاذى * ومنها أن يوقر المشايخ ويرحم الصبيان قال جابر رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يوقر كبيرنا ولم يرحم صغيرنا وقال صلى الله عليه وسلم من اجل الله اكرام ذى الشبهة المسلم ومن تمام توقير المشايخ أن لا يتكلم بين أيديهم الا بالاذن وقال جابر قدم وفد جهينة على النبي صلى الله عليه وسلم فقام غلام لتكلم فقال صلى الله عليه وسلم مه فأتى الكبير وفي الخبر ما وقر شاب شيئا الا قبض الله له في سنه من بوقره وهذه بشارة بدوام الحياة فليتنبه لها فلا يوفق لتوقير المشايخ الا من قضى الله له بطول العمر وقال صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يكون الولد غيظا والمطر قنطا ونفيض الثام فيضا وتفيض الكرام غيضا ويحترى الصغير على الكبير والقيم على الكريم والتلطف بالصبيان من عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان صلى الله عليه وسلم يقدم من السفر فيلقاه الصبيان فيقبض عليهم ثم يأمرهم فيرفعون اليه فيرفع منهم بين يديه ومن خلفه ويأمر أصحابه أن يحملوا بعضهم فربما تفاخر الصبيان بعد ذلك فيقول بعضهم لبعض حملني رسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه وحملك أنت وراه ويقول بعضهم أمر أصحابه أن يحملوك وراه هم وكان يؤتى بالصبي الصغير ليده يده بالبركة وليس عليه فيأخذه فيضعه في حجره فربما بال الصبي فيصيح به بعض من يراه فيقول لا تزرموا الصبي بوله فيدعه حتى يقضى بوله ثم يفرغ من دعائه له وتسميته ويبلغ سرورا هله فيه لثلا يروا أنه تأذى بي بوله فاذا انصرفوا غسل يديه بعده * ومنها أن يكون مع كافة الخلق مستبشرا طلق الوجه رفيقا قال صلى الله عليه وسلم أتدرون على من حرم النار قالوا الله ورسوله أعلم قال على الذين الهين السهل القريب وقال أبو هريرة رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب السهل الطلق الوجه وقال بعضهم يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة فقال ان من موجبات المغفرة بذل السلام وحسن الكلام وقال عبد الله بن عمر ان البرئى هين وجهه طليق وكلام لين وقال صلى الله عليه وسلم اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فكلمة طيبة وقال صلى الله عليه وسلم ان في الجنة لفرقا يرى ظهورها من بطونها وبطنونها ظهورها فقال اعرابي لمن هي يا رسول الله قال لمن اطاب الكلام واطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام وقال معاذ بن جبل قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اوصيك بتقوى الله وصدق الحديث ووفاء العهد واداء الامانة وترك الخيانة وحفظ الجار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام وخضخض الجناح وقال انس رضى الله عنه

عرضت لني الله صلى الله عليه وسلم امرأه وقالت لي معك حاجة وكان معه ناس من أصحابه فقال اجلسي في أي نواحي السكك شئت اجلس اليك ففعلت فجلس اليها حتى قصت حاجتها وقال وهب ابن منبه ان رجلا من بني اسرائيل صام سبعين سنة يفطر في كل سبعة ايام فسأل الله تعالى انه يريه كيف يفري الشيطان الناس فلما طال عليه ذلك ولم يجب قال لو اطعته على خطيئتي وذنبني بني وبين ربي لكان خيرا لي من هذا الامر الذي طلبته فأرسل الله اليه ملكا فقال له ان الله أرسلني اليك وهو يقول لك ان كلامك هذا الذي نكلمت به أحب الي مما مضى من عبادتك وقد فتح الله بصرك فانظر فنظر فإذا جنود ابليس قد احاطت بالارض واذا ليس أحد من الناس الا والشياطين حوله كالذئب فقال أي رب من يصوم من هذا الورع الذين ومنها أن لا يعد مسلما بوعده الا ويؤي به قال صلى الله عليه وسلم العدة عطية وقال العدة دين وقال ثلاث في المنافق اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا أؤتمن خان وقال ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وذكر ذلك ومنها أن ينصف الناس من نفسه ولا يأني الهم الا بما يجب أن يؤتي اليه قال صلى الله عليه وسلم لا يستكمل الصبد الايمان حتى يكون فيه ثلاث خصال الاتفاق من الاقارب والانصاف من نفسه وبذل السلام وقال عليه السلام من سره أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتأمنه منيته وهو يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وليأت الى الناس ما يجب أن يؤتي اليه وقال صلى الله عليه وسلم يا أبا الدرداء أحسن مجاورة من جاورك تكن مؤمنا وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما قال الحسن أوحى الله تعالى الى آدم صلى الله عليه وسلم بأربع خصال وقال فيهن جماع الامراك ولولدك واحدة لي وواحدة لك وواحدة بيني وبينك وواحدة بينك وبين الخلق فأما التي لي تعبدني ولا تشركني شيئا وأما التي لك فعملك أجرك به أققر ما تكون اليه وأما التي بيني وبينك فليكن الدعاء وعلى الاجابة وأما التي بينك وبين الناس فتصحبهم بالذي تحب أن يصحبوك به وسأل موسى عليه السلام الله تعالى فقال أي رب أي عبادك أعدل قال من أنصف من نفسه ومنها أن يريدني توقير من تدل هيئته وثيابه على علق منزلته فينزل الناس منازلهم روى ان عائشة رضي الله عنها كانت في سفر فزلت منزلا فوضعت طعامها فجاءه سائل فقالت عائشة ناولوا هذا المسكين فصرخا ثم رجلا على دابة فقالت ادعوه الى الطعام فقيل لها تعطين المسكين وتدعين هذا الغني فقالت ان الله تعالى أنزل الناس منازل لا بد لنا من أن ننزلهم تلك المنازل هذا المسكين يرضى بقرص وقبج بنا أن نعطي هذا الغني على هذه الهيئة فصرخا وروى أنه صلى الله عليه وسلم دخل بعض بيوت فدخل عليه أصحابه حتى دحسوا متلافيهم جري بن عبد الله الجلي فلم يجد مكانا فقعده على الباب فلف رسول الله صلى الله عليه وسلم رداءه فالتفاه اليه وقال له اجلس على هذا فأخذ جري ووضعه على وجهه وجعل يقبله ويبكي ثم لفه ورمى به الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما كنت لأجلس على ثوبك اكرمك الله كما أكرمتي فتنظر النبي صلى الله عليه وسلم بينا وشمالا ثم قال اذا أناكم كريم قوم فأكرموا وكذلك كل من له عليه حق قديم فليكرمه روى ان نظير رسول الله صلى الله عليه وسلم التي أرضعته جاءت اليه فبسط لها رداءه ثم قال لها مرحبا بآتي ثم اجلس على الرداء ثم قال لها اشفعي تشفعي وسلي تعطلي فقالت قومي فقال أما حق وحق بنى هاشم فهو لك فقام الناس من كل ناحية وقالوا وحققا يا رسول الله ثم وصلها بعدوا وأخدمها ووهب لها سهمان به بخين فبيع ذلك من عثمان بن عفان رضي الله عنه بمائة ألف درهم ولما أتاه من يأتته وهو على وسادة جالس ولا يكون فيها سعة يجلس معه فيزعمها ويضعها تحت الذي يجلس اليه فان أبي عزم عليه حتى يفعل ومنها أن يصلح ذات البين بين

المسلمين مهمو ما وجد إليه سبيلا قال صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بأفضل من درجة الصلاة والصيام والصدقة قالوا بلى قال إصلاح ذات البين وفساد ذات البين هي الحالقة وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الصدقة إصلاح ذات البين وعن النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه أنس رضي الله عنه قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس إذ صحك حتى بدت ثيابه فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله يا أبي أنت وأمي ما الذي أضحكك قال رجلان من أمتي جنباني يدي رب العزة فقال أحدهما يا رب خذني مغفلتي من هذا فقال الله تعالى رد علي أخيك مغفلته فقال يا رب لم يبق لي من حسناتي شيء فقال الله تعالى له طالب كيف تصنع يا أخيك ولم يبق له من حسناته شيء فقال يا رب فليعمل عني من أوزاري ثم فاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بال بكاء فقال إن ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس فيه إلى أن يعمل عنهم من أوزارهم قال فيقول الله تعالى أي للتظلم أرفع بصرك فانظر في الجحان فقال يا رب أرى مدائن من فضة وقصورا من ذهب مكللة بالؤلؤ لولائي نبي هذا أولاي صديق أولاي تهنيدها قال الله تعالى هذا لمن أعطى الثمن قال يا رب ومن يملك ذلك قال أنت غلظك قال بماذا يا رب قال بعفوك عن أخيك قال يا رب قد عفوت عنه فيقول الله تعالى خذ بيد أخيك فادخله الجنة ثم قال صلى الله عليه وسلم اتقوا الله وأصلحو ذات بينكم فإن الله تعالى يصلح بين المؤمنين يوم القيامة وقد قال صلى الله عليه وسلم ليس يكذب من أصلح بين اثنين فقال خبرا وهذا يدل على وجوب الإصلاح بين الناس لأن ترك الكذب واجب ولا يقط الواجب إلا بواجب أكد منه قال صلى الله عليه وسلم كل الكذب مكتوب إلا أن يكذب الرجل في الحرب فإن الحرب خدعة أو يكذب بين اثنين فيصل بينهما أو يكذب لامرأته ليرضاها ومنها أن تستعصم من المسلمين كلهم قال صلى الله عليه وسلم من ستر على مسلم ستره الله تعالى في الدنيا والآخرة وقال لا يستر عبد عبدا إلا ستره الله يوم القيامة وقال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم لا يرى المؤمن من أخيه عورة فيسترها عليه إلا دخل الجنة وقال صلى الله عليه وسلم لما عزلما أخبره لوسترته بثوبك كان خيرا لك فإذا صلى المسلم أن يستر عورة نفسه فحق إسلامه واجب عليه كحق إسلام غيره قال أبو بكر رضي الله عنه لو وجدت شاربا لأحببت أن يستتره الله ولو وجدت سارقا لأحببت أن يستتره الله وروى أن عمر رضي الله عنه كان يمس بالمدينة ذات ليلة فرأى رجلا وامرأة على فاحشة فلما أصبح قال للناس أرايت لو أن أمارأى رجلا وامرأة على فاحشة فأقام عليهما الحد ما كنتم فاعلين قالوا نعم أنت امام فقال علي رضي الله عنه ليس ذلك إذا قيام عليك الحدان الله لم يأمن على هذا الأمر أقل من أربعة شهداء ثم تركهم ما شاء الله أن يتركهم ثم سألهم فقال القوم مثل مقاتلهم الأولى فقال علي رضي الله عنه مثل مقاتله الأولى وهذا يشري أن عمر رضي الله عنه كان مترددا في أن الوالي هل له أن يقضي بعله في حدود الله فلذلك راجعهم في معرض التقدير لاني معرض الاخبار خيفة من أن لا يكون له ذلك فيصكون قاذفا بأخباره ومال رأي علي إلى أنه ليس له ذلك وهذا من أعظم الأدلة على طلب الشرع لستر الفواحش فإن أغشها الزنا وقد يبط بأربعة من العدول يشاهدون ذلك منه في ذلك منها كالمرود في المسكلة وهذا قط لا يخفى وإن علمه القاضي تحقيقا لم يكن له أن يكشف عنه فانظر إلى الحكمة في جسم باب الفاحشة بإيجاب الرجم الذي هو أعظم العقوبات ثم انظر إلى كيف ستر الله كيف أسبله على العصاة من خلقه بتضييق الطريق في كشفه فترجوا أن لا تحرم هذا الكرم يوم تبلى السرائر ففي الحديث أن الله إذا ستر على عبد عورته في الدنيا نهوا كرم من أن يكشفها في الآخرة وإن كشفها في الدنيا فهو أكرم من أن يكشفها مرة أخرى وعن

عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال خرجت مع عمر رضي الله عنه ليلة في المدينة فبينما نحن نمشي
 اذ ظهر لنا سراج فانطلقنا نؤتمه فلما دنونا منه اذ باب مغلق على قوم لهم أصوات ولغط فأخذ عمر يمدى
 وقال أتدري بيت من هذا قلت لا فقال هذابت ربيعة بن أمية بن خلف وهم الآن شرب فأتري قلت
 أرى أنا قد أنعمنا بها والله عنه قال الله تعالى ولا تجسسوا فخرج عمر رضي الله عنه وتركهم وهذا يدل
 على وجوب السر وترك التبصير وقد قال صلى الله عليه وسلم لعابوة أنك إن تتبع عورات الناس
 أفسدتهم أو كدت تفسدهم وقال صلى الله عليه وسلم يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان في قلبه
 لا تقربوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من يتبع عورة أخيه المسلم يتبع الله عورته ومن يتبع الله
 عورته يفخسه ولو كان في جوف بيته وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لو رأيت أحدا على حد من
 حدود الله تعالى ما أخذته ولا دعوت له أحد احتى يكون معي غيري وقال بعضهم كنت قاعدا مع
 عبد الله بن مسعود رضي الله عنه اذ جاءه رجل بآخر فقال هذان شوان فقال عبد الله بن مسعود
 استنكوهوا فاستنكوهوه فوجده نشوانا غيبه حتى ذهب سكره ثم دعا بسوط فكسر ثمره ثم قال للجلاد
 اجلدوا رفع يدك وأعط كل عضو حقه فجلده وعليه قباء أو مرط فلما فرغ قال للذي جاء به ما أنت منه
 قال هو قال عبد الله ما أذبت فأحسنت الأدب ولا سترت الحرمة أنه بنيني للإمام اذا انتهى اليه حد
 أن يقيه وإن الله عفو يحب العفو ثم قرأ وليعفووا ليعفووا ثم قال اني لا ذكر أول رجل قطعه النبي صلى
 الله عليه وسلم أني بسارق فقطعه فكا نمت أسف وجهه فقالوا يا رسول الله كأنك كرهت قطعه فقال
 وما ينبغي لا تنكرونا هؤلاء الشياطين على أخيك فقالوا ألا عفوت عنه فقال انه بنيني للسلطان اذا انتهى
 اليه حد أن يقيه إن الله عفو يحب العفو ثم قرأ وليعفووا ليعفووا ألا تعجبون أن يفر الله لكم والله
 عفو رحيم وفي رواية فكا نمت أسفي في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم رماد لشدة تغيره وروى
 أن عمر رضي الله عنه كان يعس بالمدينة من الليل فسمع صوت رجل في بيت يتغنى فتسور عليه فوجد
 عنده امرأه وعنده خمر فقال يا عدو الله أنظنت أن الله يترك وأنت على معصيته فقال وأنت يا أمير
 المؤمنين فلا تهمل فان كنت قد عصيت الله واحدة فقد عصيت الله في ثلاثنا قال الله تعالى
 ولا تجسسوا وقد تجسس وقال الله تعالى وليس البر أن تأتوا البيوت من ظهورها وقد تسورت
 على وقد قال الله تعالى لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم الآية وقد دخلت بيتي بغيران ولا سلام فقال
 عمر رضي الله عنه هل عندك من خير إن صفوت عنك قال نعم والله يا أمير المؤمنين لأن صفوت عنى
 لا أعود الى مثلهما أبدا فضاغته وخرج وتركه وقال رجل لعبد الله بن عمر يا أبا عبد الرحمن كيف سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى يوم القيامة قال سمعته يقول إن الله ليدني منه المؤمن
 فيضع عليه كفه ويستره من الناس فيقول أتعرف ذنب كذا أتعرف ذنب كذا فيقول نعم يا رب
 حتى اذا قرره بذنوبه فرأى في نفسه أنه قد هلك قال له يا عدو اني لم أسترها عليك في الدنيا الا وأنا
 أريد أن أعقرها لك اليوم نعطى كتاب حسنة وأما الكافرون والمنافقون فيقول الاتهاد هؤلاء
 الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين وقد قال صلى الله عليه وسلم كل أمي معافي الا
 الجاهرين وأن من انحازة أن يعمل الرجل السوء سرّا ثم يخبره وقال صلى الله عليه وسلم من استمع
 خبر قوم وهم له كارهون صب في أذنه الا لك يوم القيامة * ومنها أن يتي مواضع التهم صيانة
 لقلوب الناس عن سوء الظن ولا لسنهم عن الغيبة فانهم اذا عصوا الله بذكره وكان هو السبب فيه كان
 شريكا قال الله تعالى ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم وقال صلى الله
 عليه وسلم كيف ترون من يسب أبويه فقالوا وهل من أحد يسب أبويه فقال نعم يسب أبوي غيره

فيسبون أبويه وقد روى أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كلم إحدى نساءه فزبه رجل فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا فلان هذه زوجتي صغية فقال يا رسول الله من كنت أظن فيه فاني لم أكن أظن فيك فقال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وزاد في رواية اني خشيت أن يقدف في قلوبكم شيئا وكانا رجلين فقال علي رسلكما انها صغية الحديث وكنت قد زارته في العشر الاواخر من رمضان وقال عمر رضي الله عنه من أقام نفسه مقام التهم فلا يلومن من أساء به الظن ومن زجل يكلم امرأة على ظهر الطريق فعلاه بالدرة فقال يا أمير المؤمنين انها امرأتى فقال هلا حيث لا يران أحد من الناس ومنها أن يشفع لكل من له حاجة من المسلمين الى من له عنده منزلة ويسعى في قضاء حاجته بما يقدر عليه قال صلى الله عليه وسلم انى اوتى وأسأل وتطلب الى الحاجة وأنتم عندي فاشفعوا للتو برى وبقضى الله على يدي نبيه ما أحب وقال معاوية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشفعوا الى تؤجروا الى أريد الامر وأؤخره كي تشفعوا الى فتؤجروا وقال صلى الله عليه وسلم ما من صدقة أفضل من صدقة اللسان قيل وكيف ذلك قال الشفاعة يحقن بها الدم وتجر بها النفعة الى آخره يدفع بها المكروه عن آخر وروى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أن زوج بريرة كان عبدا يقال له مغيث كفى أنظر اليه خلفها وهو يسكى ودعوة تسبل على لحيته فقال صلى الله عليه وسلم للعباس ألا تهب من شدة حب مغيث لبريرة وشدة بغضها له فقال النبي صلى الله عليه وسلم لورا جئته فانه أبوه لولا ذلك فقالت يا رسول الله أنا مرفى فأفعل فقال لا انما أنا شافع ومنها أن يبدأ كل مسلم منهم بالسلام قبل الكلام ويصافه عند السلام قال صلى الله عليه وسلم من بدأ بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه حتى يبدأ بالسلام وقال بعضهم دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أسلم ولم أسأذن فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارفع فقل السلام عليكم وادخل وروى جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ دخلتم بيوتكم فسلوا على أهلها فان الشيطان اذا سلم أحدكم لم يدخل بيته وقال أنس رضي الله عنه خدمت النبي صلى الله عليه وسلم ثمانى حجج فقال لي يا أنس أسبغ الوضوء بزدني محررك وسلم على من لقيته من أمتي تكثر حسناتك واذا دخلت منزلك فسلم على أهل بيتك يكثر خير بيتك وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التقى المؤمنان قضاها فمعت بينهما سبعون مغفرة تسع وستون لاحسنهما بشرا وقال الله تعالى واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها وقال عليه السلام والنبي نفسى بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا فلا أدلكم على عمل اذا عملتموه ينجيكم قالوا بلى يا رسول الله قال أفنساو السلام بينكم وقال أيضا اذا سلم المسلم على المسلم فرد عليه صلت عليه الملائكة سبعين مرة وقال صلى الله عليه وسلم ان الملائكة تهب من المسلم يمر على المسلم ولاسلم عليه وقال عليه السلام يسلم الراكب على الماشي واذا سلم من القوم واحد أجزأ عنهم وقال قتادة كانت قصبة من كان قبلكم المعبود فأعطى الله تعالى هذه الامة السلام وهي نعمة أهل الجنة وكان أبو مسلم الخولاني يمر على قوم فلا يسلم عليهم ويقول ما معني الا انى أخشى أن لا ردوا قتلهم الملائكة والمصافحة أيضا سنة مع السلام وجاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليكم فقال عليه السلام عشر حسنات فجاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله فقال عليه السلام عشر حسنات فجاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال ثلاثون وكان أنس رضي الله عنه يمر على الصبيان فيسلم عليهم ويروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه فعل ذلك وروى عبد المجيد بن بهرام أنه صلى الله عليه وسلم مر في المسجد يوما وعصبة من الناس فقوموا ما بيده

بالسلام وأشار عبد الحميد يده إلى الحكاية فقال عليه السلام لا تبسؤوا اليهود ولا النصارى بالسلام
وإذا لقيتم أحدهم في الطريق فاضطروه إلى أضيقه وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا تصاغوا أهل الذمة ولا تبسؤوهم بالسلام فإذا القيتموهم في الطريق
فاضطروهم إلى أضيق الطرق قالت عائشة رضي الله عنها إن رهطاً من اليهود دخلوا على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليك فقال النبي صلى الله عليه وسلم عليكم قالت عائشة رضي الله
عنها فقلت بل عليكم السام والعنة فقال عليه السلام يا عائشة إن الله يحب الرفق في كل شيء قالت
عائشة ألم تسمع ما قالوا قال فقد قلت عليكم وقال عليه السلام يسلم الراكب على الماشي والماشي على
القاعد والقليل على الكثير والصغير على الكبير وقال عليه السلام لا تشموا باليهود والنصارى
فإن تسليم اليهود بالشارة بالأصابع وتسليم النصارى بالشارة بالكف قال أبو عيسى إسناده
ضعيف وقال عليه السلام إذا انتهى أحدكم إلى مجلس فليسلم فإن بد له أن يجلس فليجلس ثم إذا قام
فليسلم فليست الأولى بأحق من الأخيرة وقال أنس رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا التقي المؤمنان فتصافحا فسمعت بينهما سبعون مغفرة تسعة وستون لأحسهما بشراً وقال عمر رضي
الله عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إذا التقي المسلمان وسلم كل واحد منهما على صاحبه
وتصافحا نزلت بينهما مائة رحمة للبأدي تسعون وللصافح عشرة وقال الحسن المصاغة تزيد في الوذ
وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تمام تحياتكم بينكم المصاغة وقال عليه
السلام قبلة المسلم أخاه المصاغة ولا بأس بقبلة يد المصاغة في الدين تبركاً به وتوقيراً له وروى عن ابن
عمر رضي الله عنه قال قلنا يا نبي الله صلى الله عليه وسلم وعن كعب بن مالك قال لما نزلت توبتي آتيت
النبي صلى الله عليه وسلم فقبلت يده وروى أن أعرابياً قال يا رسول الله أئذن لي فأقبل رأسك
ويدك قال فأذن له ففعل ولقي أبو عبيدة عمر بن الخطاب رضي الله عنهما فصاغه وقبل يده وتعباً
بيكان وعن البراء بن عازب رضي الله عنه أنه سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتوضأ فلم
يرد عليه حتى فرغ من وضوئه فرد عليه ومد يده إليه فصاغه فقال يا رسول الله ما كنت أرى هذا إلا
من أخلاق الأعراب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن المسلمين إذا التقيوا تصافحوا فاحتات ذنوبهما
وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا مر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل
درجة لأنه ذكرهم السلام وإن لم يردوا عليه مرد عليه ملاءمة من أطيّب أوقال وأفضل والأخناه
عند السلام منى عنه قال أنس رضي الله عنه قلنا يا رسول الله أئضي بعضنا لبعض قال لا قال فيقبل
بعضنا بعضاً قال لا قال فيصافح بعضنا بعضاً قال نعم والالتزام والتقبيل قد ورد به الخبر عند القدوم
من السفر وقال أبو ذر رضي الله عنهما ما لقيته صلى الله عليه وسلم إلا صاغني وطلبني يوم ما قم أسكن
في البيت فلما أخبرت جئت وهو على سرير فالتمني فكانت أجود وأجود والاختبار كافي في توقير
العلماء ورد به الأثر قبل ابن عباس ذلك بركاب زيد بن ثابت وأخذ عمر بفرز زيد حتى رفعه وقال هكذا
فأفعلوا زيدوا أصحاب زيد والقيام مكروه على سبيل الاعظام لا على سبيل الأكرام قال أنس ما كان
شخص أحب إلي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا إذا رأوه لم يقوموا ما يفعلون من كراهته
لذلك وروى أنه عليه السلام قال مرة إذا رأيتوني فلا تقوموا كما تصنع الأعراب وقال عليه السلام
من سره أن يمثل له الرجال قياماً فلينبوأ مقعده من النار وقال عليه السلام لا يقيم الرجل الرجل من
مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتوسعوا وكانوا يحترزون عن ذلك لهذا النهي وقال صلى الله عليه
وسلم إذا أخذ القوم بمجالستهم فإن دعا أحد أخاه فأوسع له فليأته فأنما هي كرامة أكرم بها أخوه فإن لم

يوسع له فليظن رأى أوسع مكان يجده فيجلس فيه وروى أنه سلم رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول فلم يجب فبكره السلام على من يقضى حاجته وبكره أن يقول ابتداء عليك السلام فانه قاله رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام ان عليك السلام تحية الموتى قالها ثلاثا ثم قال اذ التقي أحدكم أخاه فليقل السلام عليكم ورحمة الله وليسبح للداخل اذا سلم ولم يجد مجلسا أن لا ينصرف بل يقعد وراء الصف فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في المسجد اذا قبل ثلاثة نفر فأقبل اثنان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأما أحدهما فوجد فرجة فجلس فيها وأما الثاني فجلس خلفهم وأما الثالث فأدبرهاها فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم عن النفر الثلاثة أما أحدهم فأوى الى الله فأواه الله وأما الثاني فاستسقى فاستسقى الله منه وأما الثالث فأعرض فأعرض الله عنه وقال صلى الله عليه وسلم ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان الا غفر لهما قبل أن يفترقا وقلت أم هاني على النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذه فقيل له أم هاني فقال عليه السلام مرحبا بأم هاني ومنها أن يصون عرض أخيه المسلم ونفسه وماله عن نظم غيره مهما قدر ويرد عنه ويناضل دونه وينصره فان ذلك يجب عليه بمقتضى اخوة الاسلام روى أبو الدرداء ان رجلا نال من رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد عنه رجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم من رد عن عرض أخيه كان له جباب من النار وقال صلى الله عليه وسلم ما من امرئ مسلم رد عن عرض أخيه الا كان حقا على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة وعن أنس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ذكر عند أخوه المسلم وهو يستطيع نصره فلم ينصره أدركه الله بهافي الدنيا والآخرة ومن ذكر عند أخوه المسلم فنصره نصره الله تعالى في الدنيا والآخرة وقال عليه السلام من حمى عن عرض أخيه المسلم في الدنيا بعث الله تعالى له ملكا يحججه يوم القيامة من النار وقال جابر وأبو طلحة سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من امرئ مسلم ينصر مسلما في موضع ينتك فيه عرضه ويستحل حرمة الانصره الله في موطن يحب فيه نصره وما من امرئ خذل مسلما في موطن ينتك فيه حرمة الا خذله الله في موضع يحب فيه نصرته ومنها شتمت العاطس قال عليه السلام في العاطس يقول الحمد لله على كل حال ويقول الذي شتمته يرحم الله ويرد عليه العاطس فيقول هديكم الله وسلم بالكم وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلنا يقول اذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين فاذا قال ذلك فليقل من عنده يرحمك الله فاذا قالوا ذلك فليقل يغفر الله لي ولكم وشمت رسول صلى الله عليه وسلم عاتطا ولم يثمت آخر فآله من ذلك فقال انه حمد الله وانت سكت وقال صلى الله عليه وسلم شمت العاطس المسلم اذا عطس ثلاثا فان زاد فهو زكام وروى أنه شمت عاتطا ثلاثا فعطس أخرى فقال انك من كرم روى أبو هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عطس غض صوته واستتر بثوبه أو يده وروى خبر وجهه وقال أبو موسى الأشعري كان اليهود يعاطسون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجاء أن يقول يرحمكم الله فكان يقول هديكم الله وروى عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه أن رجلا عطس خاف النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة فقال الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه كما يرضى ربنا وبعد ما يرضى والحمد لله على كل حال فلما سلم النبي صلى الله عليه وسلم قال من صاحب الكلمات فقال أنا يا رسول الله ما أردت حق الا خيرا فقال لقد رأيت اثني عشر ملكا كلهم يتدرونها بهم يكتبها وقال صلى الله عليه وسلم من عطس عنه فسبق الى الحمد لم يثمت خاصرته وقال عليه السلام العاطس من الله والتشاوب من الشيطان فاذا تشاوب أحدكم فليضع يده على فيه فاذا قال هاها

فإن الشيطان يضحك من جوفه وقال ابراهيم النخعي اذا عطس في قضاء الحاجة فلا بأس بأن يذكر الله
وقال الحسن بمحمد الله في نفسه وقال كعب قال موسى عليه السلام يا رب أقرب أنت فأنا جليك
أم بعد فأنا ديك فقال أنا جليس من ذكرني فقال فانا تكون على حال نجلحك أن تذكرنا عليها كالجنابة
والغائط فقال اذكرني على كل حال * ومنها أنه اذا بلى بذي شرف فيبغى أن يصمله ويتقيه قال بعضهم
خالص المؤمن مخالصة وخالف الفاجر مخالفة فان الفاجر يرضى بالخلق الحسن في الظاهر وقال
أبو الدرداء انما النبش في وجوه أقوام وان قلوبنا لتلعنهم وهذا معنى المداراة وهي مع من يخاف شره
قال الله تعالى ادفع بالتي هي أحسن السيئة قال ابن عباس في معنى قوله ويدرون بالحسنة السيئة
أي القبح والأذى بالسلام والمداواة وقال في قوله تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض قال
بالرغبة والرغبة والحياة والمداواة وقالت عائشة رضي الله عنها استأذن رجل على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال ائذنوا له فبئس رجل العشيرة هو فلما دخل ألان له القول حتى طغى أن له
عنده منزلة فلما خرج قلت له لما دخل قلت الذي قلت ثم ألئت له القول فقال يا عائشة ان شر الناس
منزلة عند الله يوم القيامة من تركه الناس اتقاء خشفه وفي الخبر ما وقي الرجل به مرضه فهو له صدقة
وفي الأثر خالطوا الناس بأعمالكم وزابلوهم بالقلوب وقال محمد بن الحنفية رضي الله عنه ليس
يحكم من لم يعاشر المعروف من لا يجتمع من معاشرته بدا حتى يجعل الله له منه فرجا * ومنها أن يحتجب
مخالطة الأغنياء ويحتلط بالمساكين ويحسن الى الأيتام كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم
أحبني مسكينا وأمتي مسكينا واحشني في زمرة المساكين وقال كعب الاحبار كان سليمان عليه
السلام في ملكه اذا دخل المسجد فرأى مسكينا جلس اليه وقال مسكين جالس مسكينا وقيل
ما كان من كلمة فقال لعيسى عليه السلام أحب اليه من أن يقال له يا مسكين وقال كعب الاحبار
ما في القرآن من يأيا الذين آمنوا فمروا بها المساكين وقال عباد بن الصامت
ان لنا ربيعة أبواب ثلاثة للأغنياء وثلاثة للنساء وواحد للفقراء والمساكين وقال الفضيل بلغني
ان نبيا من الانبياء قال يا رب كيف لي أن أعلم رضاك حتى فقال انظر كيف رضاء المساكين عنك
وقال عليه السلام ياكم ومجالسة الموتى قبل ومن الموتى يا رسول الله قال الأغنياء وقال موسى الهى
أين أبغيت قال عند المنكسرة قلوبهم وقال صلى الله عليه وسلم لا تقطن فاجر ابنة فأنك لا تدري
الى ما يصير بعد الموت فان من ورأته طالبا حديثا وأما اليتيم فقال صلى الله عليه وسلم من ضم
يتيما من أبوين مسلمين حتى يستغنى فقد وجبت له الجنة البتة وقال عليه السلام أنا وكافل اليتيم في
الجنة كهاتين وهو بشرياً صبيعه وقال صلى الله عليه وسلم من وضع يده على رأس يتيم ترجما كانت له
بكل شجرة تمر عليها يد حسنة وقال صلى الله عليه وسلم خير بيت من المسلمين بيت فيه يتيم يحسن
اليه وشر بيت من المسلمين بيت فيه يتيم يساء اليه * ومنها النصيحة لكل مسلم والجهد في ادخال
السرو على قلبه قال صلى الله عليه وسلم المؤمن يحب للمؤمن كما يحب لنفسه وقال صلى الله عليه وسلم
لا يؤمن أحدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه وقال صلى الله عليه وسلم ان أحدكم مرآة أخيه
فاذا رأى فيه شيئا فليطه عنه وقال صلى الله عليه وسلم من قضى حاجة لاخيه فكأنما خدم الله عمره
وقال صلى الله عليه وسلم من أقر عين مؤمن أقر الله عينه يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم من
مشى في حاجة أخيه ساعة من ليل أو نهار قضاها أو لم يقضها كان خيرا له من اعشاك شهرين
وقال عليه السلام من فرج عن مؤمن مغرم أو أعان مظلوما غفر الله له ثلاثا وسبعين مغفرة وقال
صلى الله عليه وسلم انصر أخاك ظالما أو مظلوما فبئس كيف ينصره ظالما قال يمنع من الظلم

وقال عليه السلام ان من أحب الاعمال الى الله ادخال السرور على قلب المؤمن أو ان يخرج عنه غم أو يقضي عنه ديناً أو يطعمه من جوع وقال صلى الله عليه وسلم من حذى مؤمناً من منافق بعثته بعث الله اليه ملكاً يوم القيامة يحكي له من نار جهنم وقال صلى الله عليه وسلم خصلتان ليس فوقهما شيء من الشر الشرك بالله والنصر لعباد الله وخصلتان ليس فوقهما شيء من البر الايمان بالله والنفع لعباد الله وقال صلى الله عليه وسلم من لم يهتم للسلمين فليس منهم وقال معروف السكري من قال كل يوم اللهم ارحم أمة محمد كسبه الله من الأبدال وفي رواية أخرى اللهم أصح أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد كل يوم ثلاث مرات كسبه الله من الأبدال وبكى علي بن الفضل يوماً فقبل له ما يبكيك قال أبكي على من ظلمني اذا وقف غدا بين يدي الله تعالى وسئل عن طلبه ولم تكن له حجة * ومنها أن يعود مرضاهم فالمعرفة والاسلام كافيان في اثبات هذا الحق ونيل فضله وأدب العائد خفة الجلسة وقلة السؤال وإظهار الرقة والدعاء بالعافية وغض البصر عن عورات الموضع وعند الاستئذان لا يقابل الباب ويدق برفق ولا يقول أنا اذا قيل له من ولا يقول يا غلام ولكن يحمد ويسبح وقال صلى الله عليه وسلم تمام عبادة المريض أن يضع أحدكم يده على جبهة أو على يده ويسأله كيف هو وتتمام تحياتكم المصالحة وقال صلى الله عليه وسلم من عاد مريضاً فقد في محارف الجنة حتى اذا قام وكل به سبعون ألف ملك يصلون عليه حتى الليل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عاد الرجل المريض خاض في الرحمة فاذا قعد عنده قرئت فيه وقال صلى الله عليه وسلم اذا عاد المسلم أخاه أو زاره قال الله تعالى طبت وطاب ممشاك وتبوأت منزلاً في الجنة وقال عليه السلام اذا مرض العبد بعث الله تبارك وتعالى اليه ملكين فقال انظر اماذا يقول لعواده فان هو اذا جاء حمد الله وأثنى عليه رفعنا ذلك الى الله وهو أعلم فيقول لعبدى على ان توفيت ان ادخله الجنة وان أنا شفيته ان أبدل له لما خيرا من طم ودماء خيرا من دمه وان كفر عنه سيئاته وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيراً يصيب منه وقال عثمان رضي الله عنه مرضت فعادني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بسم الله الرحمن الرحيم أعينك بالله الا احد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد من شر ما تجد قال امرار او دخل صلى الله عليه وسلم على علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو مريض فقال له قل اللهم اني اسألك تهليل عافيتك أو صبراً على بليتك أو خروجا من الدنيا الى رحمتك فانك ستعطي احداهن ويستحب للعليل أيضاً ان يقول أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه اذا شك أحدكم بطنه فليسال امرأته شيئاً من صداقتها ويشتري به عبداً ويشر به بماء السماء فيصنع له الهناء والمرامو الشفاء المبارك وقال صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة ألا أخبرك بأمر هو حق من تكلم به في أول مصعبه من مرضه نجاه الله من النار قلت بلى يا رسول الله قال يقول لا اله الا الله يحيي ويميت وهو حي لا يموت سبحان الله رب العباد والبلاد والحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً في كل حال اللهم اكبر كبيراً ان كبرياؤه ورجاله وجلاله وقدرته بكل مكان اللهم ان أنت أمرتني لتقبض روحي في مرضي هذا فاجعل روحي في أرواح من سبقت لهم منك الحسنى وباعدني من النار كما باعدت أولياءك الذين سبقت لهم منك الحسنى وروى أنه قال عليه السلام عبادة المريض بعد ثلاث فواق ناقة وقال طاوس أفضل العبادة أخفها وقال ابن عباس رضي الله عنهما عبادة المريض مرة سنة فما ازدادت فنافلة وقال بعضهم عبادة المريض بعد ثلاث وقال عليه السلام أضربوا في العبادة واربعوا فيها وجملة أدب المريض حسن الصبر وقلة الشكوى والصبر والفرع الى الدعاء والتوكل بعد الدواء على خالق الدواء * ومنها ان يشيع جنازتهم

قال صلى الله عليه وسلم من شيع جنازة فله قيراط من الاجر فان وقف حتى تدفن فله قيراطان
وفي الخبر القيراط مثل أحد ولما روى أبو هريرة هذا الحديث وسمعه ابن عمر قال لقد فرطنا الى الآن
في قراريط كثيرة والقصد من التشيع قضاء حق المسلمين والاعتبار وكان مكحول الدمشقي
اذا رأى جنازة قال اعدوا فانما نار اخون موعظة بليغة وعقبة سريعة يذهب الاول والاخر لا عقل له
ويخرج مالك بن دينار خلف جنازة أخيه وهو يبكي ويقول والله لا تنزع عيني حتى أعلم الى ما صيرت
ولا والله لا أعلم ما دمت حيا وقال الامش كاشهد الجنائز فلا تدري لمن نغزى لحزن القوم كلهم
ونظر ابراهيم الزيات الى قوم يترحمون على ميت فقال لو ترحمون انفسكم لكان أولى انه نجما من
أهوال ثلاث وجهه ملك الموت قد رأى وصرارة الموت قد ذاق وخوف الجماعة قد آمن وقال صلى
الله عليه وسلم ينبع الميت ثلاث فيرجع اثنان ويبقى واحد تبعه أهله وماله وعمله فيرجع أهله وماله
ويبقى عمله • ومنها أن يزور قبورهم والمقصود من ذلك الدعاء والاعتبار وترقيق القلب قال صلى الله
عليه وسلم ما رأيت منظر الا والقبور أقطع منه وقال عمر رضي الله عنه خرجنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأتى المقابر فجلس الى قبر وركب أدنى القوم منه فبكي وبكينا فقال ما يبكيكم قلنا بكينا
لكونك قال هذا قبر أمية بنت وهب استأذنت ربي في زيارتها فآذنت لي واستأذنتني أن أستغفر لها
فأتى صلى فآذنتني ما يدرك الولد من الرقة وكان عمر رضي الله عنه اذا وقف على قبر يبكي حتى تبل
لحيته ويقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان القبور أول منازل الآخرة فان نجما منه
صاحبه فابعد أيسر وان لم ينج منه فابعد أشد وقال مجاهد أول ما يكلم ابن آدم حفرته فقول
أنا بيت المدود وبيت الوحدة وبيت الغربة وبيت التظلة فهذا ما أعددت لك فأعددت لي وقال ابو ذر
الأخبركم بيوم فقري يوم اوضع في قبري وكان أبو الدرداء يقعد الى القبور فقليل له في ذلك فقال اجلس
الى قوم يذكرونني معادي وان قت عنهم لم يقتلوني وقال حاتم الأصم من مر بالقبور فلم يتفكر لنفسه
ولم يدع لهم فقد خان نفسه وخانهم وقال صلى الله عليه وسلم ما من ليلة الاوتى مناديا أهل القبور
من تظبطون قالوا نيط أهل المساجد لانهم صومون ولا تصوم ويصلون ولا تصل ويذكرون الله
ولا تذكرونه وقال سفيان من اكثرت القبور وجدته روضة من رياض الجنة ومن غفل عن ذكره وجدته
حفرة من حفر النار وكان الربيع بن خيثم قد حفر في داره قبرا فكان اذا وجد في قلبه قساوة دخل فيه
فاضطبع فيه ومكث ساعة ثم قال رب ارجعوني لعلى أعمل صالحا فماتت ركت ثم يقول يا رب
قد أرجعت فاعمل الآن قبل أن لا ترجع وقال مجنون بن مهران خرجت مع عمر بن عبد العزيز الى
المقبرة فلما نظر الى القبور يبكي وقال يا مجنون هذه قبور آبائي بنى أمية فكأنهم لم يشاركوا أهل
الدنيا في لذاتهم أما تراهم صرعى قد خلت بهم المثلاث وأصاب الهوام من أبدانهم ثم يبكي وقال والله
ما أعلم أحدا أنتم من صار الى هذه القبور وقد آمن من عذاب الله • وآداب المعزى خفض الجناح
وأظهار الحزن وقلة الحديث وترك التبسم وآداب تشيع الجنازة لزوم الحشوع وترك الحديث
وملاحظة الميت والتفكير في الموت والاستعداد له وأن يمشی أمام الجنازة بقرها والاسراع
بالجنازة سنة فهذه جمل آداب تنبه على آداب المعاصرة مع عموم الخلق والجملة الجامعة فيه
أن لا تستصغر منهم أحدا حيا كان أو ميتا فتهلك لانك لا تدري لعله خير منك فانه وان كان فاسقا
فله يختم لك بمثل حاله ويختم له بالصالح ولا تنظر اليهم بعين التعظيم لهم في حال دنياهم فان الدنيا
صغيرة عند الله صغيرة ما فيها ومهما عظم أهل الدنيا في نفسك فقد عظمت الدنيا فسقط من عين الله
ولا تبدل لهم دينك لتسال من دنياهم فتصغروا عنهم ثم تحرم دنياهم فان لم تحرم كمت قد استبدلت

الذى هو ادنى بالذى هو خير ولا تعادهم بحيث تظهر العداوة فيطول الامر عليك في العادة ويذهب
ديك وديناك فيهم ويذهب دينهم فيك الا اذا رأيت منكرا في الدين فتعاضد افعالهم القبيحة وتنتظر
اليهم بعين الرحمة لهم لتعرضهم لقت الله وعقوبته بصصياتهم فسيهم جهنم يصلونها فانك تحقد عليهم
ولا تسكن اليهم في مودتهم لك وثائهم عليك في وجهك وحسن بشرهم لك فانك ان طلبت حقيقة
ذلك لم تجد في المائة الا واحدا وربما لا تجد ولا تسلك اليهم أجواك فيك الله اليهم ولا تطمع
أن يكونوا لك في الغيب والسر كما في العلانية فذلك طمع كاذب وأنى تقطع به ولا تطمع فيما في أيديهم
فتستعمل الدل ولا تسال الغرض ولا تصل عليهم تكميلا لاستغناك عنهم فان الله يلثك اليهم عقوبة
على التكبر باظهار الاستغناء واداسأت أخا منهم حاجة قضاها فهو أخ مستفاد وان لم يقض
فلا تعابه فيصير عداؤك طول عليك مقاساته ولا تستغل بوعظ من لا ترى فيه محال القبول فلا يسمع
منك ويعاديك ولكن وعظك عرضا واسترسالا من غير تخصيص على الشخص ومهما رأيت منهم
كرامة وخيرا فاشكر الله الذى سخرهم لك واستعذ بالله أن يكلك اليهم واذ بلغك عنهم غيبة او رأيت
منهم شر او أصابك منهم ما يسوءك فكل أمرهم الى الله واستعذ بالله من شرهم ولا تشغل نفسك
بالمكافاة فيزيد الضرر وضيع العمر بشغله ولا تقل لهم لم تعرفوا موضعي واعتقد انك لو استقيت
ذلك لجعل الله لك موضعا في قلوبهم فالتعجب والمبغض الى القلوب وكن فيهم سمعا لحقهم أصم
عن باطلهم فطوقا بحقهم صموتا عن باطلهم واحذر حجة اكثر الناس فانهم لا يقبلون عشرة
ولا يظفرون زلة ولا يسترعون عورة ويحاسبون على النقيير والقطمير ويمجدون على القليل والكثير
ينتصفون ولا ينصفون ويؤخذون على الخطأ والنسيان ولا ينفون بضرون الاخوان على الاخوان
بالسمية والبهتان فعصبه اكثرهم خسران وقطيعتهم رجحان ان رضوا قاطا هزم الملق وان سخطوا
فباطنهم الحق لا يؤمنون في حقهم ولا يرجون في ملقهم ظاهريهم ثياب وباطنهم ذئاب يقطعون
بالظنون ويتغامزون وراى ملك باليون وترى صون بصديقهم من الحسد ريب النون يحصون عليك
العثرات في محبتهم لبوا جهلك بما في غضبهم ووحشتهم ولا تقول على مودة من لم تحبه حق الخبرة
بأن تحببه مدة في دار أو موضع واحد تجرب به في عزله ولايته وعشاه وفقره وتسافر معه او تعامله
في الدنيار والدرهم او تقع في شدة فتحتاج اليه فان رضىته في هذه الاحوال فاتخذك أباك ان كان
كبيرا او ابنك ان كان صغيرا أو أخا ان كان مثلك فهذه جملة آداب المعاشرة مع أصناف الخلق

﴿ حقوق الجوار ﴾

اعلم أن الجوار يقتضى حقورا ما تقتضيه اخوة الاسلام فيستحق الجار المسلم ما يستحقه كل مسلم
وزيادة اذ قال النبي صلى الله عليه وسلم الجيران ثلاثة جار له حق واحد وجار له حقان وجار له ثلاثة
حقوق فالجار الذى له ثلاثة حقوق الجار المسلم ذوالرحم فله حق الجوار وحق الاسلام وحق الرحم
وأما الذى له حقان فالجار المسلم له حق الجوار وحق الاسلام وأما الذى له حق واحد فالجار المشترك
فانظر كيف أثبت للشرك حقا بمجرد الجوار وقد قال صلى الله عليه وسلم أحسن مجاورة من جاورك
تكن مسلما وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه
وقال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره وقال صلى الله عليه وسلم
لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بوائقه وقال صلى الله عليه وسلم أول خصمين يوم القيامة جاران وقال
عليه السلام اذا أنت رميت كلب جارك فقد آذيت وروى ابن رجلا جاء الى ابن مسعود رضى الله عنه
فقال له انى جارا يؤذني ويشتني ويضيق على فقال اذهب فان هو عصى الله فيك فأطع الله فيه

وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وتؤذي جيرانها فقال صلى الله عليه وسلم هي في النار وجاء رجل اليه عليه السلام يشكو جاره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اصبر ثم قال له في الثالثة والرابعة اطرح متاعك في الطريق قال فجعل الناس يمرّون به ويقولون مالك فيقال آذاه جاره قال فجعلوا يقولون لعنه الله فجاءه جاره فقال له رد متاعك فوالله لا أعود وروى الزهري ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم يشكو جاره فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن ينادي على باب المسجد الا ان أربعين دارا جارا قال الزهري أربعون هكذا وأربعون هكذا وأربعون هكذا وأربعون هكذا وأربعون هكذا وقال عليه السلام اليمين والشؤم في المرأة والسكن والفرس فبين المرأة خفة مهرها ويسر نكاحها وحسن خلقها وشؤمها غلاء مهرها وعسر نكاحها وسوء خلقها وبين السكن سعة وحسن جوارأهله وشؤمه ضيقه وسوء جوارأهله وبين الفرس ذله وحسن خلقه وشؤمه صعبته وسوء خلقه وأعلم انه ليس حق الجوار كف الاذى فقط بل احتمال الاذى فان الجار أيضا قد كف آذاه فليس في ذلك قضاء حق ولا يكتفي احتمال الاذى بل لابد من الرفق واسد الخير والمعروف اذ يقال ان الجار الفقير يتعلق بجاره الغني يوم القيامة فيقول يا رب سل هذا لم تمنعني معروفه وستباهي دوفي وبلغ ابن المقفع ان جارا له يبيع داره في دين ركه وكان يجلس في ظل داره فقال ماقت اذ ابخرمة ظل داره ان باعها معد ما قد دفع اليه ثمن الدار وقال لا تتبعها وشك بعضهم كثرة الفأر في داره فقيل له لو اقتنيت هرا فقال أخشى أن أسمع الفأر صوت الحرة فيهرب الى دور الجيران فأكون قد أحببت لهم مالا أحب لنفسي وجملة حق الجار أن يبدأ بالسلام ولا يظيل معه الكلام ولا يكثر من حاله السؤال ويعوده في المرض ويعزيه في المصيبة ويقوم معه في العزاء ويهتبه في الفرح ويظهر الشركة في السرور معه ويصغ عن زلانه ولا يتطلع من السطح الى عوراته ولا يضايقه في وضع الجذع على جداره ولا في مصب الماء في ميزابه ولا في مطرح التراب في فناءه ولا يضيق طريقه الى الدار ولا ينبعه النظر فيما يجمله الى داره ويستمر ما ينكشف له من عوراته وينعشه من حرصه اذا نابتة نائمة ولا يظل من ملاحظة داره عند غيبته ولا يسمع عليه كلاما ما يغض بصره عن حرمة ولا يديم النظر الى خادمته ويتلفظ بولده في كتمته ويرشده الى ما يجمله من أمر دينه ودنياه هذا الى جملة الحقوق التي ذكرناها للعامة المسلمين وقد قال صلى الله عليه وسلم أتدرون ما حق الجار ان استعان بك أعتنه وان استنصر لك نصرته وان استقرضك أقرضته وان اقتقرعت عليه وان مرض عدته وان مات تبع جنازته وان أصابه خير هنأته وان أصابه مصيبة عزبته ولا تستطل عليه بالبناء تعصب عنه الرمح الا باذنه ولا تؤذنه واذا اشتريت فأكمة فأهدله فان لم تفعل فأدخلها سراً ولا يخرجها ولداً ليغيبها ولده ولا تؤذنه بقتار قدرك الا أن تعرف له منها ثم قال أتدرون ما حق الجار والذي نفسي بيده لا يبلغ حق الجار الا من رحمه الله هكذا رواه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مجاهد كنت عند عبد الله بن عمرو غلام له يسلم شاة فقال يا غلام اذا سلحت الشاة فأبدأ بجارنا اليهودي حتى قال ذلك مرارا فقال له كم تقول هذا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يوصينا بالجار حتى خشينا أنه سيورثه وقال هشام كان الحسن لا يرى بأساً أن تطعم الجار اليهودي والنصراني من أخصيتك وقال ابوذر رضي الله عنه أو صاني خليلي صلى الله عليه وسلم وقال اذا طغيت قدراً فأكثر ماء هاتم انظر بعض أهل بيت في جيرانك فاغرف لهم منها وقالت عائشة رضي الله عنها قلت يا رسول الله ان لي جارين أحدهما مقبل عليّ يباهي والآخر خائف يبايعني ورجا كان الذي عندي لا يسعهما فأيهما أعظم حقا فقال المقبل عليك يباهي

ورأى الصديق ولده عبد الرحمن وهو يماط جارا له فقال لا تماط جارك فان هذا سبق والساس
بذهبون وقال الحسن بن عيسى النسابوري سألت عبد الله بن المبارك فقلت الرجل الجاور يا بني
فيشكو غلامي أنه أتى إليه امرأ والغلام ينكره فأكره أن أضربه ولعله يرى وأكره أن أدعه فيجد
على جاري فكيف أصنع قال إن غلامك لعله أن يحدث حديثا يستوجب فيه الأدب فأحفظه عليه
فإذا شكاه جارك فأذبه على ذلك الحدث فتكون قد أرضيت جارك وأذبت به على ذلك الحدث وهذا
تلف في الجمع بين الحقين وقالت عائشة رضي الله عنها خلال المكارم عشرة تكون في الرجل
ولا تكون في أبيه وتكون في العبد ولا تكون في سيده قسمها الله تعالى لمن أحب صدق الحديث
وصدق الناس وإعطاء السائل والمكافأة بالصنائع وصلة الرحم وحفظ الأمانة والتذم للجار
والتذم للصاحب وقرى الضيف ورأسهن الحياء وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يامعشر المسلمات لا تمغرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة وقال صلى الله عليه وسلم
إن من سعادة المرأة المسلم السكن الواسع والجار الصالح والمركب الهنيء وقال عبد الله قال رجل
يا رسول الله كيف لي أن أعلم إذا أحسنت أو أسأت قال إذا سمعت جيرانك يقولون قد أحسنت
فقد أحسنت وإذا سمعهم يقولون قد أسأت فقد أسأت وقال جابر رضي الله عنه قال النبي صلى الله
عليه وسلم من كان له جار في حائط أو شريك فلا يبعه حتى يعرضه عليه وقال أبو هريرة رضي الله عنه
قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الجار يرضع جذعه في حائط جاره شاء أم أبي وقال ابن عباس
رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمنع أحدكم جاره أن يضع خشبة في جداره
وكان أبو هريرة رضي الله عنه يقول ما لي أراكم عنهما معرضين والله لا رمنها بينا كفافكم وقد ذهب
بعض العلماء إلى وجوب ذلك وقال صلى الله عليه وسلم من أراد الله به خيرا عله قبل وما عله قال
يجبه إلى جيرانه

﴿حقوق الأقارب والرحم﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى أنا الرحمن وهذه الرحم شقق لها اسم من اسمي فمن
وصلها وصلته ومن قطعها قطعته وقال صلى الله عليه وسلم من سره أن ينسأ له في أثره ويوسع عليه في
رزقه فليصل رحمه وفي رواية أخرى من سره أن يمد له في عمره ويوسع له في رزقه فليقلق الله وليفصل
رحمه وقيل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس أفضل قال أتقاهم لله وأوصلهم لرحمه وأمرهم
بالمعروف ونهاهم عن المنكر وقال أبو ذر رضي الله عنه أوصاني خليلي عليه السلام بصلة الرحم وإن
أدبرت وأمرني أن أقول الحق وإن كان مرأوا قال صلى الله عليه وسلم إن الرحم معطقة بالعرش وليس
الواصل المكافئ ولكن الواصل الذي إذا انقطعت رحمه وصلها وقال عليه السلام إن أعجل الطاعة
ثوابا بصلة الرحم حتى أن أهل البيت ليكونون بخارفتهم وأموالهم ويكثر عددهم إذا وصلوا أرحامهم
وقال زيد بن أسلم لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة عرض له رجل فقال إن كنت
تريد النساء البيض والنوق الأدم فليكن بيني وبينك فقال عليه السلام إن الله قد منعي من بني مدج
بصلتهم الرحم وقالت أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قدمت على أمي فقلت يا رسول الله إن
أمي قدمت على وهي مشركة فأفصلها قال نعم وفي رواية أخرى فأعطها قال نعم صلى الله عليه وسلم
الصدقة على المساكين صدقة وعلى ذي الرحم ثنتان ولما أراد أبو طلحة أن يصدق بمحاطة كان له
يجبه عملا بقوله تعالى لن تتوالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قال يا رسول الله هو في سبيل الله وللفقراء
والمساكين فقال عليه السلام وجب أجر لك على الله فأقسمه في أقاربك وقال عليه السلام أفضل
الصدقة على ذي الرحم الكاشع وهو في معنى قوله أفضل الفضائل أن تصل من قطعك وتغطي من

حرمك ونصغ من ظلك وروى أن محمداً رضي الله عنه كتب إلى عماله مروا الأقارب أن يتزاوروا ولا يتجاوزوا وإنما قال ذلك لأن التجاور يورث التراحم على الحقوق ويجاور الوحدة وقطبة الرحم

﴿حقوق الوالدين والولد﴾

لا يخفى أنه إذا تكبد حق القرابة والرحم فأخص الأرحام وأمسها الولادة فيتضاعف تكاكد الحق فيها وقد قال صلى الله عليه وسلم لن يجزى ولد والده حتى يجده مملوكاً فيشتره فيمقهه وقد قال صلى الله عليه وسلم بر الوالدين أفضل من الصلاة والصدقة والصوم والحج والعمرة والجهاد في سبيل الله وقد قال صلى الله عليه وسلم من أصبح مرضياً لإبيه أصبح له بابان مفتوحان إلى الجنة ومن أمسى فثل ذلك وإن كان واحداً فواحد وإن ظلموا وظلما ومن أصبح مسخطاً لإبيه أصبح له بابان مفتوحان إلى النار ومن أمسى مثل ذلك وإن كان واحداً فواحد وإن ظلموا وظلما وقد قال صلى الله عليه وسلم إن الجنة يوجد رحيمها من مسيرة خمسمائة عام ولا يجد رحيمها عاق ولا فاطم رحيم وقال صلى الله عليه وسلم بر أمك وأباك وأختك وأخاك ثم أدناك فأدناك وروى أن الله تعالى قال لموسى عليه السلام يا موسى إن الله وعظي كنبته باراً ومن برني وعظي والديه كتبته عاقاً وقيل لما دخل يعقوب على يوسف عليه ما السلام لم يقم له فأوحى الله إليه أن تعظم أن تقوم لابيك وعزقي وجلا لي لا أخرجت من صلبك نبياً وقال صلى الله عليه وسلم ما على أحد إذا أراد أن يستدق بصدقة أن يجعلها لوالديه إذا كانا مسلمين فيكون لوالديه أجرها ويكون له مثل أجورهما من غير أن ينقص من أجورهما شيء وقال مالك بن ربيعة بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه رجل من بني سلة فقال يا رسول الله هل بقي علي من بر أبوي شيء أبرهما به بعد وفاتهما قال نعم الصلاة عليهما والاستغفار لهما وإنفاذ عهدهما وكرام صدقتهما وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما وقال صلى الله عليه وسلم إن من أبر البر أن يصل الرجل أهل وذاويه بعد أن يولي الأب وقال صلى الله عليه وسلم بر الوالدة على الولد ضحان وقال صلى الله عليه وسلم دعوة الوالدة أسرع أجابة قيل يا رسول الله ولم ذلك قال هي أرحم من الأب ودعوة الرحم لا تسقط وسأله رجل فقال يا رسول الله من أبر فقال بر والدك فقال ليس لي والدان فقال بر ولدك كان لوالدك عليك حق كذلك لولدك عليك حق وقال صلى الله عليه وسلم رحم الله والداً أعان ولده على بره أي لم يجعله على العقوق بسوء عمله وقال صلى الله عليه وسلم ساووا بين أولادكم في العطية وقد قيل ولدك ربحناك تشبه ما سبعا ونحاد ملك سبعا ثم هو صدوق وأشريكك وقال أنس رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم الغلام يعق عنه يوم السابع ويسمى ويماط عنه الأذى فإذا بلغ ست سنين أذب فإذا بلغ تسع سنين عزل فراهه فإذا بلغ ثلاث عشرة سنة ضرب على الصلاة فإذا بلغ ست عشرة سنة زوجه أبوه ثم أخذ بيده وقال قد أدبتك وعلنتك وأنكحتك أهوذاً فمن قنتك في الدنيا وعذابك في الآخرة وقال صلى الله عليه وسلم من حق الولد على الوالد أن يحسن أدبه ويحسن اسمه وقال عليه السلام كل غلام رهين أو رهينة بعقبة فذبح عنه يوم السابع ويحلق رأسه وقال قتادة إذا ذبحت العقبة أخذت صوفة منها فاستقبلت بها أو داجها ثم توضع على يافوخ الصبي حتى يسيل منه مثل الخيط ثم يغسل رأسه ويحلق بعد وجاه رجل إلى عبد الله بن المبارك فشكا إليه بعض ولده فقال هل دعوت عليه قال نعم قال أنت أفسدته ويستحب الفرق بالولد رأى الأقرع بن حابس النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقبل ولده الحسن فقال إن لي عشرة من الولد ما قبلت واحداً منهم فقال عليه السلام إن من لا يرحم لا يرحم وقالت عائشة رضي الله عنها قال صلى الله عليه وسلم بوما أغضى وجهه أسامة فجعلت

أغسله وأنا نفة فضرب يدي ثم أخذه فغسل وجهه ثم قبله ثم قال قد أحسن بنا إذ لم تكن له جارية
وتعز الحزن والنبي صلى الله عليه وسلم على منبره فنزل همله وقرأ قوله تعالى انما أموالكم
وأولادكم فتنة وقال عبد الله بن شداد يمد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعلى بالناس ادجاءه الحزين
فركب عنقه وهو ساجد فطال السجود بالناس حتى ظنوا أنه قد حدث أمر فلما قضى صلاته قالوا
قد أطلت السجود يا رسول الله حتى ظننا أنه قد حدث أمر فقال ان ابني قد ارتحلني فذكرت أن
أعمله حتى يقضى حاجته وفي ذلك فوائد اجدوها القرب من الله تعالى فان العبد أقرب ما يكون من
الله تعالى إذا كان ساجدا وفيه الرفق بالولد والبروة تعليم لآفته وقال صلى الله عليه وسلم ربح الولد من
ربح الجنة وقال يزيد بن معاوية أرسل أبي الى الاخنف بن قيس فلما وصل اليه قال له يا أبا بحر ما تقول
في الولد قال يا أبا بحر المؤمن بن عمار قلوبنا وعما تظهروننا ونحن لهم أرض ذليلة وسما ظليمة وهم رسول
على كل جليلة فان طلبوا فاعطهم وان غضبوا فارضهم بمهولك ودمهم بمجبولك جهدهم ولا تمكن
عليهم نقلا تقيلا فملا واحيايتك وبودوا وفانك وبكر هو اقربك فقال له معاوية لله أنت يا اخنف لقد
دخلت على وأنا ملوء غضبا وغيطا على يزيد فلما خرج الاخنف من عنده رضى عن يزيد وبعث اليه
بمائتي ألف درهم ومائتي ثوب فأرسل يزيد الى الاخنف بمائة ألف درهم ومائة ثوب فقاسمه
اياها على الشطر فهذه هي الاخبار الدالة على تأكد حق الوالدين وكيفية القيام بحقوقهما تعرف مما
ذكرناه في حق الاخوة فان هذه الرابطة آكد من الاخوة بل يزيد ههنا أمران أحدهما أن أكثر
العلماء على أن طاعة الابوين واجبة في الشبهات وان لم تجب في الحرام المحض حتى اذا كانا يتفصان
بافرادك عنهما بالطعام فعليك أن تأكل معهما لان ترك الشبهة ورع ورضا الوالدين حتم وكذلك
ليس لك أن تسافر في مباح أو نافلة الا باذنها والمبادرة الى الحج الذي هو فرض الاسلام نفل لانه
على التأخير والخروج لطلب العلم نفل الا اذا كنت تطلب علم الفرض من الصلاة والصوم ولم يكن
في بلدك من يعلمك وذلك كمن يسلم ابتداء في بلد ليس فيها من يعلمه شرع الاسلام فطلبه الهجرة ولا
يتقدم بحق الوالدين قال أبو سعيد الخدري هاجر رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن
وأراد الجهاد فقال عليه السلام هل باليمن أبو القائل نعم قال هل أذنالك قال لا فقال عليه السلام
فارجع الى أبويك فاستأنا منهما فان اعلا فها هدا الا فبرهما ما استطعت فان ذلك خير مما نلتني الله به
بعد التوحيد وجاء آخر اليه صلى الله عليه وسلم ليستشيره في الغزو فقال ألتك والمدة قال نعم قال فازمها
فان الجنة عند رجلها وجاء آخر يطلب البيعة على الهجرة وقال ما جئتك حتى أبكت والدي فقال
ارجع اليهما فأخبرهما كما أبكتهما وقال صلى الله عليه وسلم حق كبير الاخوة على صغيرهم كحق
الوالد على ولده وقال عليه السلام اذا استصعبت على أحدكم دابته أو ساء خلق زوجته أو أحد من
أهل بيته فليؤذن في أذنه

• حقوق المملوك •

اعلم أن ملك النكاح قد سقطت حقوقه في آداب النكاح فأما ملك الجبن فهو أيضا يقتضي حقوقا
في المعاشرة لا بد من مراعاتها فقد كان من آخر ما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قال اتقوا
الله فيما ملكت أيمانكم أطعموهم مما تأكلون وكسوهم مما تلبسون ولا تكفوهم من العمل ما لا
يطيقون فما أحببت فأمسكوا وما كرهتم فبيعوا ولا تخذلوا خلق الله فان الله ملككم أياهم ولو شاء
ملككم أياكم وقال صلى الله عليه وسلم للمملوك طعامه وكسوته بالمعروف ولا يكلف من العمل ما لا
يطيق وقال عليه السلام لا يدخل الجنة خب ولا متكبر ولا خائن ولا سبي للملكة وقال عبد الله بن عمر
رضي الله عنهما جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كم تغوا من الخادم

فصارت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اعف عنه في كل يوم سبعين مرة وكان عمر رضي الله عنه يذهب الى العوالي في كل يوم سبت فاذا وجد عبد رافى حمل لا يطيقه وضع عنه منه ويروى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه رأى رجلاً على دابته وغلما معه يسعى خلفه فقال له يا عبد الله احمله خلقت فانما هو أخوك وروحه مثل روحك فعمله ثم قال لا يزال العبد يزداد من الله بعد ما مشى خلفه وقالت جارية لابي الدرداء اني سميتك منذ سنة فاجعل فيك شيئا فقال لم فعلت ذلك فقالت أردت الراحة منك فقال اذهبي فانت حرة لوجه الله وقال الزهري متى قلت للملوك أخراك الله فهو حرو قيل للإحنف بن قيس من فعلت الخلم قال من قيس بن عاصم قيل فابليغ من حمله قال بينما هو جالس في داره إذ أتته خادمة له بغرد عليه شواء فقط السفود من يدها على ابن له فقهره فأت فدشت الجارية فقال ليس بسكن روع هذه الجارية الا العتق فقال لها أنت حرة لا بأس عليك وكان عون ابن عبد الله اذا عاصه غلامه قال ما أشبهك بمولك مولك يعصى مولاه وأنت تعصى مولاك فأنغصبه يوما فقال انما تريد أن أضربك اذهب فأنت حر وكان عند ميمون بن مهران ضيف فاستجمل على جاريته بالعشاء فجاءت مسرعة ومعها قصعة مملوءة فغثرت وأراقتها على رأس سيد هاميون فقال يا جارية احرقني قالت يا معلم الخبير ومؤذّب الناس ارجع الى ما قال الله تعالى قال وما قال الله تعالى قالت قال والكنظمين الغيط قال قد كطمت غيظي قالت والعافين عن الناس قال قد عفوت عنك قالت زد فان الله تعالى يقول والله يحب المحسنين قال أنت حرة لوجه الله وقال ابن المنكدر ان رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب عبد الله فجعل العبد يقول أسألك بالله أسألك بوجه الله فلم يعفه فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صباح العبد فأنطق باليه فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك يده فقال رسول الله أسألك بوجه الله فلم تعفه فلما رأى النبي أمسك يده قال فانه حر لوجه الله يا رسول الله فقال لولم تفعل لسفقت وجهك النار وقال صلى الله عليه وسلم العبد اذا تصم لسببه وأحسن عبادة الله فله أجره مرتين ولما أعتق أبو رافع بكى وقال كان لي أجران فذهب أحدهما وقال صلى الله عليه وسلم عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار فأما أول ثلاثة يدخلون الجنة فالحمد وعبد مملوك أحسن عبادة ربه ونصح لسببه وعفيف متعفف ذو صيال وأول ثلاثة يدخلون النار أمير مصلط وذو زروة لا يعطى حق الله وفقير فقور وعن أبي مسعود الانصاري قال بينما أنا أضرب غلاما لي اذ سمعت صوتا من خلفي اصلي يا أبا مسعود مرتين فالتفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فألقيت السوط من يدي فقال والله لقد أقدر عليك منك على هذا وقال صلى الله عليه وسلم اذا ابتاع أحدكم الخادم فليكن أول شيء يطعمه الخلو فانه أطيب لنفسه رواه معاذ وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتى أحدكم خادمه بطعامه فليقبله وليأكل معه فان لم يفعل فليناول له لمة وفي رواية اذا أتي أحدكم مملوك صنع طعامه فكفاه حره ومؤنته وقربه اليه فليقبله وليأكل معه فان لم يفعل فليناول له أوليا أخذ أكلة فليروها وأشار بيده وليضعها في يده وليقبل كل هذه • ودخل على سلمان رجل وهو يهن فقال يا أبا عبد الله ما هذا فقال بعثنا الخادم في شغل ففكرنا أن نجتمع عليه حلين وقال صلى الله عليه وسلم من كانت عنده جارية فصاتها وأحسن الهائم اعتهها ووزجها فذلك له أجران وقد قال صلى الله عليه وسلم كلما راع وكلكم مسؤول عن رعيته فمسلطة حق المملوك أن يشركه في طعمته وكسوته ولا يكلفه فوق طاقته ولا ينظر اليه بين العصب والازدراء وأن يفعول من زلتمو يشكر عند غضبه عليه بهفونه أو يجنيته في معاصيه وجنابته على حق الله تعالى وتقصيره في طاعته مع أن قدوة الله عليه فوق قدرته

وروى فضالة بن عبيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة لا يسأل عنهم رجل فارق الجماعة ورجل عصي امامه فات عاصيا فلا يسأل عنهم وامرأة غاب عنها زوجها وقد كفاهما مؤنة الدنيا فترجعت بعده فلا يسأل عنها وثلاثة لا يسأل عنهم رجل ينزع الله ردهاءه ورداؤه الكبرياء وازاره الغرور ورجل في شك من الله وقنوط من رحمة الله ثم كتاب آداب الصبغة والعائنة مع اصناف الخلق

• كتاب آداب العزلة وهو الكتاب السادس من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين •

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي أعظم النعمة على خيرة خلقه وصغوفته • بأن صرف همهم الى مؤانسته وأجل حفظهم من التلذذ بمشاهدة آله وعظمته • وروح أسرارهم بمناجاة وملاطفته • وحقر في قلوبهم النظر الى متاع الدنيا وزهرتها حتى اعتبط بعزله كل من طويت الحب عن مجارى فكره فاستأنس بمطالعة سبحات وجهه تعالى في خلوته • واستوحش بذلك عن الانس بالانس وان كان من أخص خاصته • والصلاة على سيدنا محمد سيد انبيائه وخيرته • وعلى آله وصحبه سادة الحق وأئمة (أما بعد) فان للناس اختلافا كثيرا في العزلة والمخالطة وتفضل احدهما على الأخرى مع أن كل واحدة منهما لا تنفك عن غوائل تنفر عنها وفوائد تدعو اليها وميل أكثر العباد والزهاد الى اختيار العزلة وتفضيلها على المخالطة وما ذكرناه في كتاب الصبغة من فضيلة المخالطة والمواخاة والمؤالفة يكاد يناقض ما مال اليه الاكثرون من اختيار الاستيعاش والخلوة فكشف الغطاء عن الحق في ذلك مهم ويحصل ذلك برسم باين • (الباب الأول) في نقل المذاهب والمجبع فيها • (الباب الثاني) في كشف الغطاء عن الحق بمصر الفوائد والغوائل

• الباب الأول في نقل المذاهب والاقرار بل وذ كرجع الفرقين في ذلك •

(أما المذاهب فقد اختلف الناس فيها وظهر هذا الاختلاف بين التابعين فذهب الى اختيار العزلة وتفضيلها على المخالطة سفيان الثوري وابراهيم بن أدهم ودาวود الطائي وتفضيل بن عياض وسليمان الخواص ويوسف بن اسباط وحذيفة المرعشي وبشر الخافي وقال أكثر التابعين باستيجاب المخالطة واستكثار المعارف والاخوان والتألف والتعصب الى المؤمنين والاستعانة بهم في الدين تعاونوا على البر والتقوى ومال الى هذا سعيد بن المسيب والشعبي وابن أبي ليلى وهشام بن عروة وابن شبرمة وشريح وشريك بن عبد الله وابن مينة وابن المبارك والشافعي وأحمد بن حنبل وجماعة والمأثور عن العلماء من الكلمات ينقسم الى كلمات مطلقة تدل على الميل الى أحد الرأيين والى كلمات مقرونة بما يشير الى علة الميل فالتدل الآن مطلقات تلك الكلمات لتبين المذاهب فيها وما هو مقرون بذ كرا العلة نورد عند التعرض للغوائل والفوائد فتقول قدر روى عن عمر رضي الله عنه أنه قال خذوا بحظكم من العزلة وقال ابن سيرين العزلة صادة وقال الفضيل كفى بالله محبا وبالقرآن مؤنسا وبالمت والموت واعظا وقبل اتخذ الله صاحبا ودع الناس جانباً وقال أبو الربيع الزاهد لدواد الطائي عظمي قال جم من الدنيا واجعل فطرلك الآخرة وفر من الناس فرارك من الاسد وقال الحسن رحمه الله كلمات احفظهن من التوراة قطع ابن آدم فاستغنى اعتزل الناس فلم ترك الشهوات فصار حارث ترك الحسد فظهرت حروته صبر قليلا فتمتع طويلا وقال وهيب بن الورد بلغنا ان الحكمة عشرة أجزاء تسعة منها في الصمت والعائنة في عزلة الناس وقال يوسف بن مسلم لعلي بن نكار ما أصبر على الوحدة وقد كان لم البيت فقال كنت وأنا شاب أصبر على كثر من هذا كنت أجالس الناس ولا أكلمهم وقال سفيان الثوري هذا وقت السكوت وملازمة البيوت وقال بعضهم كنت

في سفينة ومعنا شاب من العلوية فكث معنا بما لا نسمع له كلا ما قتلناه يا هذا قد جئنا الله وياك منذ سبع ولا تزال تتخاطبنا ولا تكلمنا فأنشأ يقول

قليل المم لا ولد يموت * ولا أمر يحاذره بقوت
قضى وطرا الصبا وأفاد علما * فغابته التفرد والسكوت

وقال ابراهيم النخعي "رجل تفقه ثم اعتزل وهكذا قال الربيع بن خيثم وقبل كان مالك بن أنس يشهد الجنائز ويؤيد المرضى ويعطي الاخوان حقوقهم فترك ذلك واحدا واحدا حتى تركها كلها وكان يقول لا يتبها للمرء أن يخبر بكل عذره وقبل لهر بن عبد العزيز لو تفرغت لنا فقال ذهب الفراغ فلا فراغ الا عند الله تعالى وقال الفضيل اني لأجد للرجل عندي بدا اذا قلني أن لا يسلم علي واذا مرضت أن لا يعودني وقال أبو سليمان الداراني بينما الربيع بن خيثم جالس على باب داره اذ جاءه جبر فلك جهمته فتعجب فعمل بسبح الدم ويقول لقد وعظمت يا ربيع فقام ودخل داره فاجلس بعد ذلك على باب داره حتى أخبرت جنازته وكان سعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد رايا يوثما بالعقيق فلم يكونا بأبناي المدينة بلعة ولا غيرهما حتى ماتا بالعقيق وقال يوسف بن أسباط سمعت سفيان الثوري يقول والله الذي لا اله الا هو لقد حلت العزلة وقال بشر بن عبد الله قل من معرفة الناس فانك لا تدري ما يكون يوم القيامة فان تكن فضيحة كان من يعرفك قليلا ودخل بعض الامراء على حاتم الاصم فقال له ألك حاجة قال نعم قال ما هي قال ان لا تراني ولا أراك ولا تعرفني وقال رجل لسهل أريد أن أصحبك فقال اذ مات أحدنا فنسحب الآخر قال الله قال فليصحبه الآن وقبل للفضيل ان عليا ابنك يقول لوددت اني في مكان أرى الناس ولا يروني فبكي الفضيل وقال يا ويح علي أنلا أتمها فقال لا أراهم ولا يروني وقال الفضيل أيضا من سفاقة عقل الرجل كثرة معارفه وقال ابن عباس رضي الله عنهما أفضل المجالس مجلس في قمر بيتك لا ترى ولا ترى فهذه أقاويل الماتلين الى العزلة

وهذا كرجح الماتلين الى المخالطة ووجه ضعفها

احتج هؤلاء بقوله تعالى ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا الآية ويقولون تعالى فألف بين قلوبكم أمين على الناس بالسبب المؤلف وهذا ضعيف لان المراد به تفرق الآراء واختلاف المذاهب في معاني كتاب الله وأصول الشريعة والمراد باللفة تزع الغوائل من الصدور وهي الاسباب الشبهة للفتن المحركة للخصومات والعزلة لا تنافي ذلك واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم المؤمن ألف مألوف ولا خير فيمن لا يالف ولا يؤلف وهذا أيضا ضعيف لانه اشارة الى مذمة سوء الخلق التي تمنع بسببه المؤالفة ولا يدخل تحته الحسن الخلق الذي ان خالط ألف وألف ولعكته ترك المخالطة اشتغالا بنفسه وطلباً للسلامة من غيره واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة شبرا فخلع ربة الاسلام من عنقه وقال من فارق الجماعة فمات فمات جاهلية ويقول صلى الله عليه وسلم من شق عصا المسلمين والمسلمون في اسلام داج فقد دخل ربة الاسلام من عنقه وهذا ضعيف لان المراد به الجماعة التي اتفقت آراؤهم على امام يعتقد البيعة فانخروج عليهم بغى وذلك مخالفة بما رأى وخروج عليهم وذلك محظور لا يضطر الخلق الى امام مطاع يجمع رأيهم ولا يكون ذلك الا بالبيعة من الاكثر فمخالفة فيها تشويش مشير للفتنة فليس في هذا تعرض للعزلة واحتجوا بنهي صلى الله عليه وسلم من الجهر فوق ثلاث اذ قال من هجر أخاه فوق ثلاث فمات دخل النار وقال عليه السلام لا يحصل لامرئ مسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث والسابق يدخل الجنة وقال من هجر أخاه فوق ستة أيام فهو كسافك دمه قالوا والعزلة هجرة بالكلية وهذا ضعيف لان المراد به الغضب على الناس والبهاج

فيه يقطع الكلام والسلام والمخالطة المعتادة فلا يدخل فيه ترك المخالطة أصلاً من غير غضب مع
أن المجرى فوق ثلاث جاز في موضعين أحدهما أن يرى فيه استصلاح الله مجرى الزيادة والثاني
أن يرى لنفسه سلامة فيه والنهي وإن كان عاماً فهو محمول على ما وراء الموضوعين المخصوصين بدليل
ما روى عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم هجر هذا الجعة والمحرّم وبعض صفر
وروى عن عمر أنه صلى الله عليه وسلم اعتزل نساءه وآتى منق شهر أو صعد إلى غرفة له وهي
خزائنه فلبث تسعاً وعشرين يوماً فلما نزل قيل له انك كنت فيها تسعاً وعشرين فقال الشهر قد يكون
تسعاً وعشرين وروت عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يجلب لمسلم أن يهجر
أخاه فوق ثلاثة أيام إلا أن يكون ممن لا تؤمن بوائقه فهذا صريح في التخصيص وعلى هذا ينزل قول
الحسن رحمه الله حيث قال هجران الأحق قرية إلى الله فإن ذلك يدوم إلى الموت إذا لمخالطة لا ينتظر
علاجها وكرهه محمد بن عمر الواعدي رجل هجر رجلاً حتى مات فقال هذا شيء قد تقدم فيه قوم
سعد بن أبي وقاص كان مهاجراً للعمار بن ياسر حتى ماتا وعثمان بن عفان كان مهاجراً لعبد الرحمن بن
عوف وعائشة كانت مهاجرة لحفصة وكان طاوس مهاجراً للوهب بن منبه حتى ماتا وكل ذلك يحمل على
رؤيتهم سلامتهم في المهاجرة واحتجوا بما روى أن رجلاً أتى الجبل ليتعبد فيه فبقي به إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال لا تفعل أنت ولا أحد منكم لصبراً حذركم في بعض مواطن الإسلام خير له من
عبادة أحدكم وحده أربعين عاماً والظاهر أن هذا إنما كان لما فيه من ترك الجهاد مع شدة وجوبه
في ابتداء الإسلام بدليل ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال غزونا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فررنا بشعب فيه عينة طيبة الماء فقال واحد من القوم لو اعتزلت الناس في هذا الشعب
ولن أفعل ذلك حتى أذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم لا تفعل فإن مقام
أحدكم في سبيل الله خير من صلاته في أهله ستين عاماً ألا تحبون أن يغفر الله لكم وتدخلوا الجنة
اغزو في سبيل الله فإنه من قاتل في سبيل الله فواق ناقة أدخله الله الجنة واحتجوا بما روى معاذ بن
جبل أنه صلى الله عليه وسلم قال إن الشيطان ذئب الإنسان كذئب الفم يأخذ القاصية والناحية
والشاردة وإياكم والشباب وعليكم بالعامة والجماعة والمساكين وهذا إنما أراد به من اعتزل قبل تمام
العلم وسيأتي بيان ذلك وأن ذلك ينهي عنه الضرورة

وهو كرجح المائلين إلى تفصيل العزلة

احتجوا بقوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وادعوني الآية
ثم قال تعالى فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له اسحاق ويعقوب وكلّ جعلة أنبيا إشارة إلى
أن ذلك ببركة العزلة وهذا ضعيف لأن مخالطة الكفار لا فائدة فيها إلا دعوتهم إلى الدين وعند اليأس
من إجابتهم فلا وجه إلا هجرهم وإنما الكلام في مخالطة المسلمين وما فيها من البركة لما روى أنه قيل
يا رسول الله الوضوء من جرّ تخمراً أحب إليك أو من هذه المطاهر التي يظهر منها الناس فقال بل من
هذه المطاهر التي تأس البركة أيدي المسلمين وروى أنه صلى الله عليه وسلم لما طاف بالبيت عدل إلى
زمن لم يشرب منها فإذا التمر المنقع في حياض الادم وقد مفته الناس بأيديهم وهم يتناولون منه
ويشربون فاستبقي منه وقال اسقوني فقال العباس أن هذا النبيذ شراب قدمته وخيض بالأيدي
أفلا أتيتك بشراب أنظف من هذا من جرّ تخمراً في البيت فقال اسقوني من هذا الذي يشرب منه
الناس التمس ركة أيدي المسلمين فشرب منه فإذا كيف يستدل باعتزال السكة أو الأصنام على
اعتزال المسلمين مع كثرة البركة فيهم واحتجوا أيضاً بقول موسى عليه السلام وإن لم تؤمنوا لي

فاعتزلون وأنه فرغ الى العزلة عند اليأس منهم وقال تعالى في أصحاب الكهف وإذا اعتزلتموهم
وما يعبدون الا الله فآووا الى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته وأمرهم بالعزلة وقد اعتزلنا
صلى الله عليه وسلم قريشاً لما آذوه ووجفوه ودخل الشعب وأمر أصحابه باعتزالهم والهجرة الى أرض
الحبشة ثم تلاحقوا به الى المدينة بعد أن أعلى الله كلمته وهذا أيضاً اعتزال عن الكفار بعد اليأس منهم
فانه صلى الله عليه وسلم لم يعتزل المسلمين ولا من توقع اسلامه من الكفار وأهل الكهف لم يعتزل
بعضهم بعضاً وهم مؤمنون وانما اعتزلوا الكفار وانما النظر في العزلة من المسلمين واحبوا بقوله
صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عامر الجهني لما قال يا رسول الله ما العزلة قال ليس عليك بيتك وأمسك
عليك لسانك وابك على خطيئتك وروى أنه قيل له صلى الله عليه وسلم أي الناس أفضل قال مؤمن
بجاهد نفسه وماله في سبيل الله تعالى قيل ثم من قال رجل معتزل في شعب من الشعب يعبد ربه
ويدع الناس من شره وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يحب العبد التقي الغني الخفي وفي الاحتجاج
بهذه الاحاديث نظراً لما قوله لعبد الله بن عامر فلا يمكن تنزيله الا على ما عرفت صلى الله عليه وسلم
بنور النبوة من حاله وان لزوم البيت كان أليق به وأسلم له من المخالطة فانه لم يأمر جميع الصحابة بذلك
ورب شخص تكون سلامته في العزلة لافي المخالطة كما قد تكون سلامته في القعود في البيت
وأن لا يخرج الى الجهاد وذلك لا يدل على أن ترك الجهاد أفضل وفي مخالطة الناس بمحاذاة ومقاساة
ولذلك قال صلى الله عليه وسلم الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم خير من الذي لا يخالط الناس
ولا يصبر على أذاهم وعلى هذا ينزل قوله عليه السلام رجل معتزل يعبد ربه ويدع الناس من شره
فهذا الاشارة الى الشرير بطبعه تتأذى الناس بمخالطته وقوله ان الله يحب التقي الخفي اشارة الى اشارة
الحول وتوقي الشهرة وذلك لا يتعلق بالعزلة نكم من راهب معتزل تعرفه كافة الناس وكم من مخالط
خامل لا ذكر له ولا شهرة فهذا تعرض لامر لا يتعلق بالعزلة واحبوا بما روى أنه صلى الله عليه وسلم
قال لأصحابه ألا أتبشكم بخبر الناس قالوا بلى يا رسول الله فأشار بيده نحو المغرب وقال رجل أخذ
بعنان فرسه في سبيل الله فينظر أن يغير أو يفار عليه ألا أتبشكم بخبر الناس بعده وأشار بيده نحو
الجاز وقال رجل في غنمه يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعلم حق الله في ماله اعتزل شرور الناس فاذن ظهر
أن هذه الأدلة لا شفاء فيها من الجانبين فلا بد من كشف الغطاء بالتصريح بقوائد العزلة وغوائلها
ومقاييس بعضها ببعض ليتبين الحق فيها

باب الثاني في فوائده العزلة وغوائلها وكشف الحق في فضلها

اعلم أن اختلاف الناس في هذا ايضا هي اختلافهم في فضيلة النكاح والعزوبة وقد ذكرنا أن ذلك يختلف
 باختلاف الاحوال والاشخاص بحسب ما فصلناه من آفات النكاح وفوائده فكذلك القول فيما نحن
 فيه فلذلك ذكرنا فوائده العزلة وهي تنقسم الى فوائده دنيوية ودنيوية والدينية تنقسم الى ما يمكن من
 تحصيل الطاعات في الخلوة والمواظبة على العبادات والفكر وتربية العلم والى التخلص من ارتكاب المناهي
 التي تعرض للانسان لها بالمخالطة كالرياء والغيبة والسكوت عن الامر بالمعروف والنهي عن
 المنكر ومسارقة الطبع من الاخلاق الرذيلة والقول بالاحمال الخبيثة من جلساء السوء وأما الدنيوية
 فتقسم الى ما يمكن من التحصيل بالخلوة كتمكين المحترف في خلوته الى ما يتخلص من محذورات
 يتعرض لها بالمخالطة كالنظر الى زهرة الدنيا وقبال الخلق عليها وطعمه في الناس وطمع الناس فيه
 وانكشاف ستر مروءته بالمخالطة والتأدي بسوء خلق الجليس في مرأته أو سوء ظنه أو غيبتها أو
 محاسده أو التأدي بشقه وتشويه خلقته والى هذا ترجع مجامع فوائده العزلة لنعصرها في ست فوائده

﴿الفائدة الاولى﴾

التفرغ للعبادة والفكر والاستئناس بمناجاة الله تعالى عن مناجاة الخلق والاشتغال باستكشاف أسرار الله في أمر الدنيا والآخرة وملكوت السموات والأرض فإن ذلك يستدعي فراغاً ولا فراغ مع الخاطلة فالعزلة وسيلة إلى هذا وقال بعض الحكماء لا يتمكن أحد من الخلوة إلا بالتمسك بكتاب الله تعالى والتمسكون بكتاب الله تعالى هم الذين استراحوا من الدنيا بذكر الله الذي لا يملأون الله بالله عاشوا بذكر الله وما توابوا بذكر الله ولقوا الله بذكر الله ولا شك في أن هؤلاء تمنعهم الخاطلة عن الفكر والذكر فالعزلة أولى بهم ولذلك كان صلى الله عليه وسلم في ليله في جبل حراء ويخزل إليه حتى قوى فيه نور النبوة فكان الخلق لا يجعرونه عن الله فكان يدينه مع الخلق وبقلبه مقبلاً على الله تعالى حتى كان الناس يظنون أن أبابكر خليفه فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن استغراق همه بالله فقال لو كنت متخذاً خليلاً لا تتخذت أبابكر خليلاً ولكن صاحبكم خليل القومين يسمع الجمع بين مخاطبة الناس ظاهراً والاقبال على الله سرّاً القوة النبوة فلا ينبغي أن يفتر كل ضعيف بنفسه فطمع في ذلك ولا يبعد أن تنتهي درجة بعض الأولياء إليه فقد نقل عن الجنيد أنه قال أنا أكلّم الله منذ ثلاثين سنة والناس يظنون أني أكلّمهم وهذا انما يتيسر للستغرق بحب الله استغراقاً لا يبقى لغيره فيه متسع وذلك غير منكر في المشتهرين بحب الخلق من يخاطب الناس يدينه وهو لا يدري ما يقول ولا ما يقال له لفرط عشقه لمحبوبه بل الذي دهاه لم يشوش عليه أمر من أمور دنياه فقد يستغرقه الهم بحيث يخاطب الناس ولا يحس بهم ولا يسمع أصواتهم لشدة استغراقه وأمر الآخرة أعظم عند العقلاء فلا يستحيل ذلك فيه ولكن الأولى بالأكثرين الاستعانة بالعزلة ولذلك قيل لبعض الحكماء ما الذي أرادوا بالخلوة واختيار العزلة فقال يستدعون بذلك دوام الفكرة وتثبيت العلوم في قلوبهم ليعيوا حياة طيبة ويذوقوا حلاوة المعرفة وقيل لبعض الزهّاب ما أصبرك على الوحدة فقال ما أنا وحدي أنا جالس الله تعالى إذا شئت أن يناجيني قرأت كتابه وإذا شئت أن أناجيه صليت وقيل لبعض الحكماء إلى أي شيء أقضي بكم الزهد والخلوة فقال إلى الانس بالله وقال سفيان بن عيينة لقيت أبا هريرة بن أدهم رحمه الله في بلاد الشام فقلت له يا أبا هريرة تركت خراسان فقال ما تهأت بالعيش إلا ههنا أفتردينني من شاطئ إلى شاطئ فن راني يقول موسوس أو جمال أو ملاح وقيل لغزوان الرقاشي هيك لا تتحلف فإمضت من مجالسة أخوانك قال أني أصيب راحة قلبي في مجالسة من عنده حاجتي وقيل للمحسن يا أبا سعيد ههنا رجل لم نره قط جالساً لوحده خلف سارية فقال الحسن إذا رأيتوه فأخبروني به فنظروا إليه ذات يوم فقالوا للمحسن هذا الرجل الذي أخبرناك به وأشاروا إليه فخصي إليه الحسن وقال له يا عبد الله أراك قد حببت إليك العزلة فأمنعك من مجالسة الناس فقال أمر شغلتي عن الناس قال فما يمنعك أن تأتي هذا الرجل الذي يقال له الحسن فعجلس إليه فقال أمر شغلتي عن الناس وعن الحسن فقال له الحسن وما ذاك الشغل رحمك الله فقال أني أصبح وأمسى بين نعمة وذنوب فأتيت أن أشغل نفسي بشكر الله تعالى على النعمة والاستغفار من الذنوب فقال له الحسن أنت يا عبد الله أقنع عندي من الحسن فازم ما أنت عليه وقيل بينما أودس القرني جالس إذا أنا هرم بن حبان فقال له أودس ما جاء بك قال جئت لأنس بك فقال أودس ما كنت أرى أن أحدا يعرف ربه فأنس بغيره وقال القليل إذا رأيت الليل مقبلاً فرحت به وقلت أخلو برني وإذا رأيت الصبح أذكر كني استرجعت كراهية لقاء الناس وأن يجيئني من شغلتي عن ربي وقال عبد الله بن زيد طوبى لمن عاش في الدنيا وعاش في الآخرة قيل له وكيف ذلك قال يناجى الله في الدنيا ويجاوره في الآخرة وقال ذو النون المصري سرور

المؤمن ولذته في الخلوة بمناجاة ربه وقال مالك بن دينار من لم يأنس بمحادثة الله عز وجل عن محادثة
المخلوقين فقد قل علمه وحى قلبه ووضع عمره وقال ابن المبارك ما أحسن حال من انقطع الى الله تعالى
ويرى عن بعض الصالحين انه قال بينما أنا أسير في بعض بلاد الشام اذا أنا بعباد خارج من بعض
تلك الجبال فلما نظرت الى نحي الى أصل شجرة وتسترها فقلت سبحان الله تظل على بالنظر اليك فقال
يا هذا اني أقت في هذا الجبل دهر أطول بلا أراح قلبي في الصبر من الدنيا وأهلها فاطال في ذلك تقبي
وفني فيه عرى فسألت الله تعالى أن لا يجعل حظي من أيا في مجاهدة قلبي فسكنه الله من
الاضطراب وألفه الوحدة والانفراد فلما نظرت اليك خفت أن أقع في الامر الاؤل فاليك عني
فاني أعود من شرك رب العارفين وحبيب القانتين ثم صاحوا من طول المكث في الدنيا
ثم حول وجهه عني ثم نقض يديه وقال اليك عني يا دنيا لغيري قتريني واهلك نفرتي ثم قال سبحان من
أذاق قلوب العارفين من لذة الخدمة وحلاوة الانقطاع اليه ما ألهم قلوبهم عن ذكر الجنان وعن
الحور الحسنات وجمع همهم في ذكره فلا شيء ألد صندهم من مناجاته ثم مضى وهو يقول قدوس
قدوس فاذا في الخلوة أنس بذكر الله واستكثار من معرفة الله وفي مثل ذلك قيل

واني لا استغشي وما بي عشوة * لعل خيالا منك ياتي خيالها

واخرج من بين الجلوس لعلني * أحدث عنك النفس بالسر خالها

ولذلك قال بعض الحكماء انما يستوحش الانسان من نفسه مخلوقاته عن القضية فيكثر حينئذ
ملافاة الناس ويتردد الوحشة عن نفسه بالكون معهم فاذا كانت ذاته فاضلة طلب الوحدة
ليستعين بها على الفكرة ويستخرج العلم والحكمة وقد قيل الاستئناس بالناس من علامات
الافلاس فاذا هذه فائدة جزيلة ولكن في حق بعض الخواص ومن يتيسر له بدوام الذكر الانس
بالله او بدوام الفكر التحقق في معرفة الله فالتجربة له أفضل من كل ما يتعلق بالمخالطة فان غاية
العبادات وثمرتها المعاملات أن يموت الانسان بحب الله عارفا بالله ولا محبة الا بالانس الحاصل بدوام
الذكر ولا معرفة الا بدوام الفكر وفراغ القلب شرط في كل واحد منهما ولا فراغ مع المخالطة

(الفائدة الثانية)

التخلص بالعزلة عن المعاصي التي يتعرض للانسان لها غالبا بالمخالطة ويسلم منها في الخلوة وهي أربعة
الغيبة والتمعية والرياء والسكوت عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومشاركة الطبع من
الاخلاق الرديئة والاعمال الخبيثة التي يوجبها الحرص على الدنيا * أما الغيبة فاذا عرفت من كتاب
آفات اللسان من ربح المهلكات وجوهها عرفت أن الضرر عنها مع المخالطة عظيم لا يبعونها
الا الصديقون فان عادة الناس كافة التمعصم بأعراض الناس والتفكك بها والتقليل بحلاوتها وهي
طعنهم ولذتهم والهابسترو حون من وحشتهم في الخلوة فان خالطهم وواقفهم أثمت وتعرضت
لسخط الله تعالى وان سكنت كنت شريكا والمستمع أحد المتقابين وان أنكرت أبغضوك وتر كوا ذلك
الفتاب واقتاتوا فاذا زادوا غيبة الى غيبة ورجازادوا على الغيبة وانتهوا الى الاستخفاف والشتم * وأما
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فهو من أصول الدين وهو واجب كإسبا في بيان في آخر هذا الربع
ومن خالط الناس فلا يخلو عن مشاهدة المنكرات فان سكنت عصى الله به وان أنكرت تعرض لأنواع
من الضرر اذ رجا بجمرة طلب الخلاص منها الى معاصي هي أكبر ممانيتها ابتداء وفي العزلة خلاص
من هذا فان الامر في اهماله شديد والقيام به شاق وقد قام أبو بكر رضي الله عنه خطيبا وقال أيتها
الناس انكم تقرؤن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يصرفكم عنكم من ضل اذا اهتديتم وانكم

تقصونها في غير موضعها وإن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا رأى الناس المنكر فلم
يغيروه أو شك أن بهم الله يعقاب وقد قال صلى الله عليه وسلم إن الله يسأل العبد حتى يقول له
ما صنعت إذا رأيت المنكر في الدنيا أن تتصكره فإذا لقن الله العبد جنته قال يا رب رجوتك وخفت
الناس وهذا إذا خاف من ضرب أو أمر لا يطاق ومعرفة حدود ذلك مثل كلفة وفيه خطر وفي العزلة
خلاص وفي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إثارة للتصومات وتحريك لغوائل الصدور كما قيل
وكم سقت في آثاركم من نصيحة * وقد يستفيد البغضة المتصنع

ومن جرب الأمر بالمعروف ندب عليه غالباً فإنه يجد ما مثل يريد الإنسان أن يحميه فيوشك أن يسقط
عليه فإذا سقط عليه يقول يا ليتني تركته ما تلانم لو وجد أعواناً مسكوا الحائط حتى يحكمه بدعامة
لاستقام وأنت اليوم لا تجد إلا عوان قد دعهم وانج بنفسك * وأما الرأفة فهو الداء العضال الذي يصير
على الإبدال والافتاد الاحتراز عنه وكل من خالط الناس داراهم ومن داراهم رآهم ومن رآهم
وقع فيما رفقوا به وهلك كما هلكوا وأقل ما يلزم فيه النفاق فأنك إن خالطت متعادين ولم تلق
كل واحد منهم بوجه يوافقه صرت بغيضاً لهم ما جعوا وإن جاملتهم كنت من شرار الناس قال عليه
السلام إن من شرار الناس ذا الوجهين يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه وأقل ما يجب في مخالطة
الناس إظهار الشوق والمبالغة فيه ولا يخلو ذلك عن كذب أم في الأصل وأما في الزيادة وإظهار الشفقة
بالسؤال عن الأحوال بقولك كيف أنت وكيف أهلك وأنت في الباطن فارغ القلب من همومه
وهذا اتفاق محض قال سري لو دخل على أخ لي فسويت لحيتي بيدي لدخوله فغشيت أن أكتب
في جريدة المنافقين وكان الفضيل جالساً وحده في المسجد الحرام جاء إليه أخ له فقال له ما جاء بك قال
المؤانسة يا أبا عبيد فقال له والله بالمواساة أشبه هل تريد إلا أن تقرن لي وأترن لك وتكذب لي
وأكذب لك أما أن تقوم عني أو أقوم عنك وقال بعض العلماء ما أحب الله عبد إلا أحب أن
لا يشعربه ودخل طائوس على الخليفة هشام فقال كيف أنت يا هشام فغضب عليه وقال لم تخاطبني
بأمر المؤمنين فقال لا لأن جميع المسلمين ما انفقوا على خلافك فغشيت أن أكون كذا فأن أمكنه
أن يمتدح هذا الاحتراز فلخاطب الناس والأدليس بأثبات اسمه في جريدة المنافقين فقد كان السلف
يتلافون ويمتدحون في قولهم كيف أصبحت وكيف أمسيت وكيف أنت وكيف حالك وفي الجواب
عنه فكان سؤالهم عن أحوال الدين لأن أحوال الدنيا أقل حاتم الأصم لحامد اللغاف كيف أنت
في نفسك قال سالم معاني فكره حاتم جوابه وقال يا حامد السلامة من وراء الصراط والعناية
في الجنة وكان إذا قيل لعيسى صلى الله عليه وسلم كيف أصبحت قال أصبحت لا أملك تقديم ما أرجو
ولا أستطيع دفع ما أحذر وأصبحت مرتباً بعلمي والتخير كله في يد غيري ولا تقبراً فقرموني وكان
الربيع بن خيثم إذا قيل له كيف أصبحت قال أصبحت من ضعفاء مذنبين نستوفي أرزاقنا وننصر
أجالتنا وكان أبو الدرداء إذا قيل له كيف أصبحت قال أصبحت بخير من نجوت من النار وكان سفيان
الثوري إذا قيل له كيف أصبحت يقول أصبحت أشكر ذا الذي أؤتمن على ما أؤتمن عليه وذا الذي
وقبل لأويس القرني كيف أصبحت قال كيف أصبح رجل إذا أمسى لا يدري أنه أصبح وإذا
أصبح لا يدري أنه أمسى وقبل لما كان بين دينار وكيف أصبحت قال أصبحت في عمرتيص ودنوب تزيد
وقبل لبعض الحكماء كيف أصبحت قال أصبحت لا أرضى حياتي لما في ولا نفسي لربي وقبل
لحكيم كيف أصبحت قال أصبحت أكمل بيق ربي وأطيع عذوه باليس وقبل لعماد بن واسع
كيف أصبحت قال ما طمأن رجل برحل كل يوم إلى الآخرة مرحلة وقبل لحامد اللغاف كيف

أصبحت قل أصبحت أشتهي عاقبة يوم إلى الليل فقيل له أنت في عاقبة في كل الأيام فقال العاقبة يوم لا أعصى الله تعالى فيه وقيل لرجل وهو يوجد بنفسه ما حالك فقال وما حال من يريد سفر أبدا بلا زاد ويدخل قبراً موحشاً بلا مؤنس وينطلق إلى ملك عدل بلا حجة وقيل لحسان بن أبي مسنن ما حالك قل ما حال من يموت ثم يموت ثم يموت وقال ابن سيرين لرجل كيف حالك فقال وما حال من عليه خمسمائة درهم ديناً وهو جيل قد دخل ابن سيرين منزله فأخرج له ألف درهم فدفعها إليه وقال خمسمائة أفض بها دينك وخمسمائة عديها على نفسك وعيالك ولم يكن عنده غيرهما ثم قال والله لا أسأل أحداً عن حاله أبداً وإنما فعل ذلك لأنه خشي أن يكون سؤاله من غير اهتمام بأمره فيكون بذلك مراثياً مانقاً فقد كان سؤالهم عن أمور الدين وأحوال القلب في معاملة الله وإن سألوهم عن أمور الدنيا فمن اهتمام وعزم على القيام بما يظهر لهم من الحاجة وقال بعضهم إنى لأعرف أقوما كانوا لا يتلاقون ولو حكم أحدهم على صاحبه بجميع ما يملكه لم ينعهم وأرى الآن أقوماً يتلاقون ويتساءلون حتى عن الدجاجة في البيت ولو أنسط أحدهم لحبة من مال صاحبه لنعته فهل هذا الأمر دال على الرأفة والنفاق وآية ذلك أن نرى هذا يقول كيف أنت ويقول الآخر كيف أنت فالسائل لا ينتظر الجواب والمسئول يشتغل بالسؤال ولا يجيب وذلك لغير فهمهم بأن ذلك من رياء وتكلف ولعل القلوب لا تخلو عن شبهة وأحقاد والالسة تنطق بالسؤال قل الحسن إنما كانوا يقولون السلام عليكم إذا سلت والله القلوب وأما لأن فكيف أصبحت عاقل الله كيف أنت أصلحك الله فان أخذنا بقولهم كانت بدعة لا كرامة فان شاءوا غضبوا علينا وإن شاءوا لا وإنما قل ذلك لأن البداية بقولك كيف أصبحت بدعة وقال رجل لأبي بكر بن عياش كيف أصبحت فأجابته وقال دعونا من هذه البدعة وقال إنما حدث هذا في زمان الطاعون الذي كان يدعى طاعون حماس بالشام من الموت الذي ربيع كان الرجل يلقاه أخوه عدوة فيقول كيف أصبحت من الطاعون ويلقاه عشية فيقول كيف أصبحت والمقصود أن الالتقاء في غالب العادات ليس يخلو عن أنواع من التصنع والرياء والنفاق وكل ذلك مذموم بعضه محظور وبعضه مكروه وفي العزلة الخلاص من ذلك فان من اتقى الخلق ولم يخالفهم بأخلاقهم مقتوه واستغفروا واعتادوا وتشمروا بالذات فيذهب دينهم فيه ويذهب دينه ودينه في الانتقام منهم • وأما مسارقة الطبع بما يشاهده من أخلاق الناس وأعمالهم فهو داء دفين قلما يتنبه له العقلاء فضلاً عن الغافلين فلا يجالس الإنسان فاستقامدة مع كونه منكراً عليه في باطنه إلا ولو فاس نفسه إلى ما قبل مجالسته لأدركته بينه ما تفرقة في النفرة عن الفساد واستغفاله إذ يصير الفساد بكثر المشاهدة هينا على الطبع فيسقط وقعه واستغفاله منه وإنما الوازع منه شدة وقعه في القلب فإذا صار مستغفراً بطول المشاهدة أو شك أن تغل القوة الوازع ويذهن الطبع لئلا يسهو أو لمادونه ومهما طالت مشاهدته للكجائر من غيره استغفر الصفائر من نفسه ولذلك يزدري الناظر إلى الاعتناء بجملة الله عليه قوثر بمجالسته في أن يستغفر ما عنده وقوثر بمجالسة الفقراء في استغفام ما أتبع له من النعم وكذلك النظر إلى الطيبين والعصاة هذا تأميره في الطبع فن يقصر نظره على ملاحظة أحوال الصحابة والتابعين في العبادة والالتزام عن الدنيا فلا يزال ينظر إلى نفسه بعين الاستغفار وإلى عبادته بعين الاستغفار وما دام يرى نفسه مقصراً فلا يخلو عن داعية الاجتهاد ورغبة في الاستكمال واستتمام الألقاد ومن نظر إلى الأحوال الغالية على أهل الزمان وأمرأهم عن الله وأقبلهم على الدنيا واعتادهم المعاصي استغفام أمر نفسه بأدنى رغبة في الخير صادفها في قلبه وذلك هو الحلال ويكتفي في تغيير الطبع بمجرد سماع الخير والشر فضلاً عن

مشاهدته وبهذه الدققة يعرف سر قوله صلى الله عليه وسلم عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة وانما الرحمة دخول الجنة ولقاء الله وايس ينزل عند الذكر عين ذلك ولكن سببه وهو انبعاث الرغبة من القلب وحركة الحرص على الاقتدام بهم والاستنكاف عما هو ملابس له من التصور والنقص ومبدأ الرحمة فعل الخير ومبدأ فعل الخير الرغبة ومبدأ الرغبة ذكر أحوال الصالحين فهذا معنى نزول رحمة والمفهوم من غوى هذا الكلام عند القطن كالمفهوم من عكسه وهو أن عند ذكر الفاسقين تنزل اللعنة لأن كثرة ذكرهم تهون على الطبع أمر المعاصي واللعنة هي البعد ومبدأ البعد من الله هو المعاصي والاعراض عن الله بالاقبال على الحظوظ العاجلة والشهوات الخاضعة لأعلى الوجه المشروع ومبدأ المعاصي سقوط ثقلها وتفاحشها عن القلب ومبدأ أسقوط الثقل وقوع الانس بها بكثرة السماع وإذا كان هذا حال ذكر الصالحين والفاسقين فانظرك بمشاهدة تهييل قد صرح بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال مثل المجلس السوء كمثل الكيران لم يحرقن بشره علق بك من ريجه نكح أن الريح علق بالشوب ولا يشعر به فكذلك يسهل انفساد على القلب وهو لا يشعر به وقال مثل المجلس الصالح مثل صاحب السك ان لم يهرب لك منه تجدر ريجه وهذا أقول من عرف من عالم زلة حرم عليه حكايتها العتيت احدهما انها غيبة والثانية وهي أعظمهما أن حكايتها تهون على المستمعين أمر تلك الرقوة يسقط من قلوبهم استعظامهم الاقدام عليها فيكون ذلك سببا لتهوين تلك المعصية فانه مهما وقع فيها فاستنكر ذلك دفع الاستنكار وقل كيف يستبعد هذا منا وكنا مضطرون الى مثله حتى العلماء وانبياء ولو اعتقد أن مثل ذلك لا يقدم عليه عاين ولا يتعاطاه موقف معتبر لشق عليه الاقدام فكمن شخص يتكالب على الدنيا ويحرص على جمعها ويتهالك على حب الرئاسة وتزينها ويهون على نفسه فجها ويرغم أن العصاة رضى الله عنهم لم ينزهوا أنفسهم عن حب الرئاسة ورعا يستشهد عليه بقتال على ومعاوية ويخمن في نفسه ان ذلك لا يمكن لطلب الحق بل لطلب الرئاسة فهذا الاعتقاد خطأ يهون عليه أمر الرئاسة ولوازمها من المعاصي والطبع القبيح يميل الى اتباع الخفوات والاعراض عن الحسنات بل الى تقدير الهفوة فيما لا هفوة فيه بالتزليل على مقتضى الشهوة ليتعلل به وهو من دقات مكابد الشيطان ولذلك وصف الله المرائض للشيطان فيها بقوله الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه وضرب صلى الله عليه وسلم لذلك مثلاً وقال مثل الذي يجلس يستمع الحكمة ثم لا يعمل الا بشر ما يستمع كمثل رجل أتى راعيا فقال له يا راعي اجر لي شاة من غنمك فقال اذهب فخذ خير شاة فيها فذهب فأخذ باذن كلب الغنم وكل من ينقل هفوات الائمة فهذا مثاله أيضا وما يدل على سقوط وقع الشيء عن القلب بسبب تكرره ومشاهدته ان أكثر الناس اذا راوا مسلما أنظر في نهار رمضان استبعدوا ذلك منه استبعادا يكد يفضي الى اعتقادهم كفره وقد يشاهدون من يخرج الصلوات عن أوقاتها ولا تنفر عنه طابعهم كنفرتهم عن تأخير الصوم مع أن صلاة واحدة يقتضي تركها الكفر عند قوم وحرز الرقبة عند قوم وترك الصوم رمضان كله لا يقتضيه ولا سبب له الا أن الصلاة تتكرر والفسا هل فيها ما يكثر فيسقط وقعها بالمشاهدة عن القلب ولذلك لوليس الفقيه ثوبا من حرير أو خاتما من ذهب أو شرب من اناة فضة استبعدته النفوس واشتد انكارها وقد يشاهد في مجلس طويل لا يتكلم الا بما هو اقتضاب للناس ولا يستبعد منه ذلك والغبة أشد من الزنا فكيف لا تكون أشد من لبس الحرير ولكن كثرة سماع الغيبة ومشاهدة المغتابين أسقط وقعها عن القلوب وهون على النفس أمرها فتقطن لهذه الدقائق وقر من الناس فرار من الاسد لانك لا تشاهد منهم الا ما يزيد حرصك على الدنيا وتغفلت عن الآخرة ويهون عليك المعصية

وضعف رغبتك في الطاعة فان وجدت جلسايدك كرك الله رؤيته وسيرته فالزمه ولا تفارقه
واقصمه ولا تستغفره فانها غشيمة العاقل وضلالة المؤمن وتحقق أن المجلس الصالح خير من الوحدة
وان الوحدة خير من المجلس السوء ومهما نهمت هذه المعاني ولا خطت طبعك والنفت الى حال
من أردت مخالطته لم يخف عليك أن الأولى التباعد عنه بالعزلة والتقرب اليه بالخلاطة وياك
أن تحكم مطلقا على العزلة أو على الخلاطة بأن احدهما أولى اذ كل مفصل فاطلاق القول فيه
بلا ونعم خلف من القول محض ولا حق في الفصل الا التفصيل

الفائدة الثالثة

الخلاص من الفتن والخصومات وصيانة الدين والنفس عن الخوض فيها والتعرض لآخطارها
وقلتا تغلوا البلاد عن تعصبات وفتن وخصومات فالمعزل عنهم في سلامة منها قال عبد الله بن عمرو بن
العاص لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتن ووصفها وقال اذا رأيت الناس مرجحت
عهودهم وخفت أماناتهم وكانوا هكذا وشبك بين أصابعه قلت فأتأمرني فقال الزم بيتك وأملك
عليك لسانك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر وعليك بأمر الخاصة ودع عنك أمر العامة وروى أبو
سعيد الخدري أنه صلى الله عليه وسلم قال يوشك أن يحسكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعف
الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن من شافق الى شافق وروى عبد الله بن مسعود أنه صلى الله
عليه وسلم قال سبأني على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه الا من فر بدينه من قرية الى قرية ومن
شافق الى شافق ومن هجر الى هجر كاتعلب الذي يروغ قيل له ومتى ذلك يا رسول الله قال اذ لم تتل
المعيشة الا لجمعاصي الله تعالى فاذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وقد
أمرتنا بالتزويج قال اذا كان ذلك الزمان كان هلاك الرجل على يد أبويه فان لم يكن له أبوان فعلى
يدي زوجته وولده فان لم يكن فعلى يدي قرابته قالوا وكيف ذلك يا رسول الله قال بعبرونه بضيق اليد
فتكلف ما لا يطيق حتى يورده ذلك موارد الهلكة وهذا الحديث وان كان في العزوبة فالعزلة
مفهومة منه اذ لا يستقي التأهل عن المعيشة والمخالطة ثم لا ينال المعيشة الا بمعصية الله تعالى ولست
أقول هذا وان ذلك الزمان فلقد كان هذا بأعصار قبل هذا العصر ولأجله قال سفیان والله لقد حلت
العزلة وقال ابن مسعود رضي الله عنه ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام الفتنة وأيام المخرج قلت
وما المخرج قال حين لا يأمن الرجل جلسه قلت فمتأمرني ان أدركت ذلك الزمان قال كف نفسك
ويدك وادخل دارك قال قلت يا رسول الله أرايت ان تدخل على داري قال فادخل بيتك قلت فان
دخل على بيتي قال فادخل مسجدك واصنع هكذا وقبض على الكوع وقل ربني الله حتى تموت وقال
سعد لما دعى الى الخروح أيام معاوية لا اذ أن تعطوني سيفاً له عينا بصرتان ولسان ينطق بالكفر
فاقتله وبالمؤمن فاكف عنه وقال مثلنا ومثلكم كمثل قوم كانوا على حجة بيضاء فبينما هم كذلك
يسبرون ادهاجت ريح هاججة ففصلوا الطريق فالتبس عليهم فقال بعضهم الطريق ذات اليمين
فأخذوا فيها فتأهوا وضلوا وقال بعضهم ذات الشمال فأخذوا فيها فتأهوا وضلوا وأما آخرون
وتوقفوا حتى ذهب الريح وتبينت الطريق فسافروا فافتزل سعد وجماعة معه فارقوا القبتين
ولم يخاطبوا الا بعد زوال الفتن وعن ابن عمر رضي الله عنهما انه لما بلغه أن الحسين رضي الله عنه توجه
الى العراق تبعه فلحقه على مسيرة ثلاثة أيام فقال له أين تريد فقال العراق فاذا معه طوامير وكتب فقال
هذه كتبهم ويعينهم فقال لا تنتظر الى كتبهم ولا تأتمهم فإني فقال اني أحدثك حديثا ان جبريل
أتى النبي صلى الله عليه وسلم يخبره بين الدنيا والآخرة فاختر الآخرة على الدنيا وانك بضعة

من رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا يلبها أحد منكم أبدا وما صرنا عنكم إلا لاذى هو خير لكم فأبى أن يرجع فاشتقه ابن عمرو بنى وقال استودعك الله من قبل أو أسير وكان في الصحابة عشرة آلاف فاختفى أيام الفتنة أكثر من أربعين رجلا وجلس طاوس في بيته فقبل له في ذلك فقال فساد الزمان وجيف الأمة ولما بنى مروة قصره بالعقيق ولزمه قبل له لزم القصر وترك مسجده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رأيت مساجدكم لا هيتهوا أسواقكم لا غيبة والفاخرة في بنائكم عالية وفيها هنالك ما أنتم فيه عافية فاذا الخذر من المخصوصات ومشارت الفتن إحدى فوائد العزلة

في الفائدة الرابعة

الخلاص من شر الناس فانهم يؤذونك مرة بالفتنة ومرة بسوء الظن والتهمة ومرة بالاقتراحات والاطماع الكاذبة التي يعسر الوفاء بها وتارة بالنجاسة أو الكذب فربما يرون منك من الاحمال أو الاقوال ما لا تبلغ عقولهم كنهه فيضنون ذلك ذخيرة عندهم يدخرونها لوقت تظهر فيه فرصة للشر فاذا اعتزلتهم استخفيت من التحفظ من جميع ذلك ولذلك قال بعض الحكماء لغيره أعلمك بيتين خير من عشرة آلاف درهم قال ما هما قال

اخفض الصوت ان نطقت بليل * والتفت بالنهار قبل المقال
ليس للقول رجعة حين يسدو * بقبيح يكون أو يجمال

ولاشك أن من اختلط بالناس وشاركهم في أعمالهم لا ينفك من حاسد وعدو يسيء الظن به ويتوهم أنه يستعمل لعدائه ونصب المكيدة عليه وتدسيس غائلته وراءه فالتناس مهما اشتد حرصهم على أمر يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو فاحذرهم وقد اشتد حرصهم على الدنيا فلا يظنون بغيرهم الا الحرص عليها قال المتنبي

اذا ساء فعل المرء ساءت ظفونه * وصديق ما يعتاده من توهم
وعادى محبيه بقول عدائه * فأصبح في ليل من الشك مظلم

وقد قيل معاينة الاشرار تورث سوء الظن بالارار وأنواع الشر الذي يلقاه الانسان من معارفه ومن يتخلط به كثيرة ولست انطوّل بتفصيلها فقيما ذكرناه إشارة الى محامها في العزلة خلاص من جميعها والى هذا أشار الاكثر من اختار العزلة فقال أبو الدرداء أخبر نقله يروى مرفوعا وقال الشاعر

من حمد الناس ولم يلبسهم * ثم يلبسهم ذم من يحمدهم
وصار بالوحدة مستأنسا * يوحشه الاقرب والابعد

وقال عمر رضي الله عنه في العزلة واحدة من القرب السوء وقبل لعبد الله بن الزبير أن تأتي المدينة فقال ما بقي فيها الا حاسد فعمد وأفرح بنقته وقال ابن السمالك كتب صاحب لنا أما بعد فان الناس كانوا دوا مشدوا به فصاروا داءا لدوا له ففرمهم فرارك من الاسد وكان بعض الاعراب يلازم شجرا ويقول هونديم فيه ثلاث خصال ان سمع مني لم يتم علي وان تفلت في وجهه احتمل مني وان عربت عليه لم يغضب فسمع الرشيد ذلك فقال زهدني في الندماء وكان بعضهم قد لزم الدفاتر والمقابر فقبل له في ذلك فقال لم أر سلم من وحدة ولا أعظم من قبر ولا جليسا أمتع من دقرو قال الحسن رضي الله عنه أردت الحج فسمع ثابت البناني بذلك وكان أيضا من أولياء الله فقال يا بني أنك تريد الحج فأجبت أن أحبك فقال له الحسن ويحك دعنا نحاشر بستر الله علينا اني أخاف أن تصطبغ فيرى بعضنا من بعض ما نمتاق عليه وهذه إشارة الى أخرى في العزلة وهو بقاء السر على الدين والمروءة والأخلاق والفقر وسر العورات وقد مدح الله سبحانه المتسربين فقال يحسبهم الجاهل أعتبا من

التخفف وقال الشاعر ولا عار ان زالت عن الحر نعمة * ولكن عار ان يزول العمل ولا يخلو الانسان في دينه وديناه وأخلاقه وأفعاله عن عورات الاولى في الدين والمدى استرها ولا تبني السلامة مع انكشافها وقال أبو الدرداء كان الناس ورا لا شوك فيه فالناس اليوم شوك لا ورق فيه وإذا كان هذا حكم زمانه وهو في أواخر القرن الأول فلا ينبغي أن يشك في أن الأخير شرّ وقال سفيان بن عيينة قال لي سفيان الثوري في البقعة في حياته وفي المنام بعد وفاته أقل من معرفة الناس فان التخلص منهم شديد ولا أحسب اني رأيت ما أكره الا من عرف وقال بعضهم جئت الى مالك بن دينار وهو قاعد وحده وإذا كلب قد وقع حنكه على ركبته فذهبت أطرده فقال دعه يا هذا لا يضرك ولا يؤذي وهو خير من المجلس السوء وقيل لبعضهم ما حملك على أن تقتل الناس قال خشيت أن أسلب ديني ولا أشعر هذه اشارة الى مسارقة الطمع من أخلاق القرن السوء وقال أبو الدرداء اتقوا الله واحذروا الناس فانهم ما ركبو اظهر بعير الا أدبروه ولا تظهر جواد الا عقروه ولا قلب مؤمن الا خبروه وقال بعضهم أقلل المعارف فانه أسلم لدينك وقلبك وأخف لسقوط الحقوق عنك لانه كلما كثرت المعارف كثرت الحقوق وعسر القيام بالجميع وقال بعضهم أنكر من تعرف ولا تتعرف الى من لا تعرف

في الفائدة الخامسة

أن يقطع طمع الناس عنك ويقطع طمعك عن الناس فاما انقطاع طمع الناس عنك ففوائد فان رضاء الناس غاية لا تدرك فاشتغال المرء باصلاح نفسه أولى ومن أهون الحقوق وأيسرها حضور الجنائز وعبادة المريض وحضور الولائم والأملكات وفيها تضبيب الاوقات وتعرض للآفات ثم قد تعوق عن بعضها العوائق وتستقبل فيها المعاذير ولا يمكن اظهار كل الاعذار فيقولون له قت بحق فلان وقصرت في حقنا وصير ذلك سبب عداوة فقد قيل من لم يعد مريضاً في وقت العبادة اشتمى موته خيفة من تخصيله اذا صبح على تقصيره ومن مهم الناس كلهم بالجرمان رضوانه كلهم ولو خصص استوحشوا وتعميمهم بجميع الحقوق لا يقدر عليه التجرد له طول الليل والنهار فكيف من له مهم يشغله في دين أو دنيا قال عمرو بن العاص كثرة الاصداء كثرة الغرام وقال ابن الرومي

عدوك من صدقك مستفاد * فلان تستكثر من الصحاب

فان الداء أكثر ما زاه * يكون من الطعام أو الشراب

وقال الشافعي رحمه الله أصل كل عداوة اضطناع المعروف الى اللثام * وأما انقطاع طمعك عنهم فهو أيضاً فائدة جزيلة فان من نظرت الى زهرة الدنيا وزينتها تحرك حرصه وانعت بقوة الحرص طمعه ولا يرى الا الخيبة في أكثر الاحوال فيتأذى بذلك ومهما اعتزل لم يشاهدوا ذلك لم يشاهد لم يشته ولم يطمع ولذلك قال الله تعالى ولا تمدن عينك الى ما متعناه أزواجهم وقال صلى الله عليه وسلم انظروا الى من هو دوتكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فانه أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم وقال عون بن عبد الله كنت أجالس الاعتياء فلم أزل مغموما كنت أرى ثوباً أحسن من ثوبي ودابة أفره من دابتي فبالست الفقراء فاسترحمت وحكي أن المزني رحمه الله خرج من باب جامع القسطاط وقد أقبل ابن عبد الحكم في موكبه فبهرة ما رأى من حسن حاله وحسن هيئته فلاقوه تعالى وجعلنا بضمك لبعض فتنة أنصبرون ثم قال بلى أصبر وأرضى وكان فقيراً مقلاً لا ذى هو في بيته لا يبلى بمثل هذه الفتنة فان من شاهد زينة الدنيا فاما أن يقوى دينه وبقينه فصبر فيحتاج الى أن يتجرع مرارة الصبر وهو أمر من الصبر وأن تبعث رغبته فيصال في طلب الدنيا فيهلك هلاكاً مؤبداً أما في الدنيا فبالطمع الذي ينبغي في أكثر الاوقات فليس كل من يطلب الدنيا يتيسر له وأما في الآخرة فبالإشارة

متاع الدنيا على ذكر الله تعالى والتقرب اليه ولذلك قال ابن الاصراني
اذا كان باب الذل من جانب القتي • سموت الى العلياء من جانب الفقر
أشار الى أن الطمع يوجب في الحال ذلاً

﴿الفائدة السادسة﴾

انخلاص من مشاهدة الثقلاء والحق ومقاساة حقهم وأخلاصهم فان رؤية الثقليل هي العمى الاصغر
قبل الاحمش ثم حشمت عيننا ذلك من النظر الى الثقلاء ويحكى أنه دخل عليه أبو حنيفة فقال في الخبر
ان من سلب الله كريمته عوضه الله عنها ما هو خير منه ما في الذي عوضك فقال في معرض المطاية
عوضني عنها أنه كفا في رؤية الثقلاء وأنت منهم وقال ابن سيرين سمعت رجلاً يقول نظرت الى
ثقليل مرة ففتشى عليّ وقال جالينوس لكل شيء حي وحي الروح النظر الى الثقلاء وقال الشافعي
رحمه الله ما جالست ثقليلاً الا وجدت الجانب الذي يليه من بنى كأنه أتقل عليّ من الجانب الآخر
وهذه الفوائد ما سوى الاولين متعلقة بالمقاصد الدنيوية الحاضرة ولكنها أيضاً تتعلق بالدين
فان الانسان مهما تأذى بروية ثقليل لم يأمن أن يفتابه وأن يستنكر ما هو صنع الله فاذا تأذى من
غيره بغيره أو سوء ظن أو محاسدة أو نعمة أو غير ذلك لم يصبر عن مكافأته وكل ذلك يجر الى فساد الدين
وفي العزلة سلامة عن جميع ذلك فليفهم

﴿آفات العزلة﴾

اعلم ان من المقاصد الدنيوية والدنيوية ما يستفاد بالاستعانة بالغير ولا يحصل ذلك الا بالمخالطة
فكل ما يستفاد من المخالطة بقوت بالعزلة وفوائده من آفات العزلة فانظر الى فوائد المخالطة
والدواعي اليها ما هي وهي التعلم والتعلم والتفهم والانتفاع والتأديب والتأديب والاستئناس
والاستئناس ونيل الثواب واتالته في القيام بالحقوق واعتماد التواضع واستفادة التجارب من
مشاهدة الاحوال والاعتبار بها فليفتصل ذلك فانها من فوائد المخالطة وهي سبع

﴿الفائدة الاولى﴾

التعليم والتعلم وقد ذكرنا فضلهما في كتاب العلم وهما أعظم العبادات في الدنيا ولا ينصرف ذلك
الا بالمخالطة الا أن العلوم كثيرة ومن بعضها مندوحة وبعضها ضروري في الدنيا فالحتاج الى التعلم
لما هو فرض عليه عاص بالعزلة وان تعلم القرض وكان لا يتأتى منه الخوض في العلوم ورأى الاشتغال
بالعبادة فليعتزل وان كان يقدر على التبر في علوم الشرع والعقل فالعزلة في حقه قبل التعلم غاية
انحسار ولهذا قال الغني وغيره فقه ثم اعتزل ومن اعتزل قبل التعلم فهو في الاكثر مضيع أو فاته
بنوم أو فكر في هوس وغايته أن يستغرق الاوقات بأوراد يستوعبها ولا يتفك في أعماله بالبدن
والقلب عن أنواع من الضرر ويحجب سعيه ويبطل عمله بحيث لا يدري ولا يتفك اعتقاده في الله
وصفات من أوهام يتوهمها ويأنس بها عن خواطر فاسدة تصير فيها فيكون في أكثر احواله
مخدعة للشيطان وهو يرى نفسه من العبادات فالعلم هو أصل الدين فلا خير في عزلة العوام والجهال
أعني من لا يحسن العبادة في الخلوة ولا يعرف جميع ما يلزمه فيها فقال النفس مثال مريض يحتاج
الى طبيب متطوف يعالجه فالمرضى الجاهل اذا خلا بنفسه عن الطبيب قبل أن يعلم الطب
تضاعف لأمهاته مرضه فلا تلقى العزلة الا بالعالم أو أما التعليم ففيه ثواب عظيم مهما سحت نية العلم
والتعلم ومهما كان لقصداً فاما الجاهل والاستكثار بالاحباب والاتباع فهو هلاك الدين وقد ذكرنا
وجه ذلك في كتاب العلم وحكم العالم في هذا الزمان أن يعتزل ان أراد سلامة دينه فانه لا يرى مستفيداً

بطلب فائدة لدينه بل لا طالب الا الكلام مزخرف يستعمل به العوام في معرض الوعظ أو الجهد
 معقد يتوصل به الى الختام الاقران ويتقرب به الى السلطان ويستعمل في معرض المنافسة والمباهاة
 وأقرب علم مرغوب فيه المذهب ولا يطلب غالباً الا للتوصل الى التقدم على الامثال وتولى
 الولايات واجتلاب الاموال فهو لا يكتفي بقضى الدين والحزم الاعتزال عنهم فان صودف طالب الله
 ومتقرب بالعلم الى الله فكبر الكجائر الاعتزال عنه وكنعان العلم منه وهذا لا يصادف في بلدة
 كبيرة أكثر من واحد أو اثنين ان صودف ولا ينبغي أن يفتر الانسان يقول سفیان تعلمنا العلم لعلم الله
 فأبى العلم أن يكون الله فان الفقهاء يتعلمون لتدبير الله ثم يرجعون الى الله وأنظر الى أواخر أعمار
 الاكثرين منهم واعتبرهم أنهم ما توارهم هلكت على طلب الدنيا ومتكبلون عليها أو راغبون عنها
 وزاهدون فيها وليس الخبر كالمعاينة واعلم أن العلم الذي أشار اليه سفیان هو علم الحديث وتفسير
 القرآن ومعرفة سيرة الانبياء والصحابة فان فيها التوقيف والتعذير وهو سبب لاثارة الخوف من الله
 فان لم يؤثر في الحال أمرفي المال وما الكلام والفقهاء المجرد الذي يتعلق بفنائه المعاملات وفصل
 الخصومات المذهب منه والخلاف لا يرذال راغب فيه للدين الى الله بل لا يزال متمادي في حرصه الى
 آخر عمره ولعل ما أودعناه هذا الكتاب ان تعلمه الرغبة في الدنيا فيجوز أن يرخص فيه اذ يرجي
 أن ينزجر به في آخر عمره فانه مشحون بالتوقيف بالله والترغيب في الآخرة والتعذير من الدنيا وذلك
 مما يصادف في الاحاديث وتفسير القرآن ولا يصادف في كلام ولا في خلاف ولا في مذهب فلا
 ينبغي أن يتجادع الانسان نفسه فان القصص العالم بتغييره أسعد حالاً من الجاهل المغرور والمتجاهل
 المغبون وكل عالم اشتد حرصه على التعلم يوشك أن يكون غرضه القبول والجاه وحظه نلذذ النفس
 في الحال باستشعار الادلال على الجهال والتسكير عليهم فآفة العلم الخيلاء كما قال صلى الله عليه وسلم
 ولذلك حكى من بشر أنه دفن سبعة عشر قطراً من كتب الاحاديث التي سمعها وكان لا يتحدث ويقول
 اني أشتهي أن أحدث فلذلك لا أحدث ولو اشتهيت أن لا أحدث لحدثت ولذلك قال حدثنا باب
 من أبواب الدنيا واذا قال الرجل حدثنا فاعلمنا قول أو سألنا وقال رابعة العدوية لسفيان
 الثوري نعم الرجل أنت لولا رغبتي في الدنيا قال وفيما دارضيت قالت في الحديث ولذلك قال
 أبو سليمان الداراني من تزوج أو طلب الحديث أو اشتغل بالسفر قد ركن الى الدنيا فهذه آفات
 قد نبهنا عليها في كتاب العلم والحزم الاحتراز بالغرلة وترك الاستكثار من اصحاب ما أمكن بل الذي
 يطلب الدنيا بتدريسه وتعليمه فالصواب له ان كان عاقلاً في مثل هذا الزمان أن يتركه فلفه صدق
 أبو سليمان الخطابي حيث قال دع الراغبين في صحبتك والتعلم منك فليس لك منهم مال ولا جمال
 اخوان العلانية أعداء السراة القول تملقوك واذا غبت عنهم سلقوك من أنك منهم كان عليك رقيباً
 واذا خرج كان عليك خطيباً أهل نفاق وعجمة وغل وخديعة فلا تغتر باجتماعهم عليك فاغرضهم
 العلم بل الجاه والمال وأن يفتدواك سلباً الى اوطارهم واغراضهم وحماراق حاجاتهم ان قصرت في
 غرض من أغراضهم كانوا أشد أعدائك ثم يعدون تردهم اليك دالة عليك وبرونه حقوا وجبا اليك
 ويفرضون عليك أن تبذل عرضك وجاهك ودينك لهم فتعادي عدوهم وتصر قريتهم وخادمهم
 ولهم وتفتنهم لهم سفيهاً وقد كنت فقهاً وتكون لهم تابعاً خيساً بعد ان كنت متبوعاً رئيساً
 ولذلك قيل اعتزال العامة مروءة تامة فهذا معنى كلامه وان خالف بعض الفاظه وهو حق
 وصدق فانك ترى المدرسين في رق داعم وتحت حق لازم ومنعة ثقيلة عن ترده اليهم فكانه يهدي
 تحفه اليهم ويرى حقها واجبا عليهم وربما لا يختلف اليه مالم يتكفل برزق له على الادراة ثم ان المدرس

المسكين قد يهز من القيام بذلك من ماله فلا يزال مترددا الى أبواب السلاطين ويقاسى المذل والشدة بمقاساة الذليل الهين حتى يكتب له على بعض وجوه السحت مال حرام ثم لا يزال العامل يترقه ويستقدمه ويمنه ويستذه الى أن يسلم اليه ما قدره نعمة مستأخفة من عنده عليه ثم يقي في مقاساة السمعة على أصحابه ان سؤى بينهم مقته المميزون ونسبوه الى الحق وقلة التمييز والقصور من درك مصارف الفضل والقيام في مقادير الحقوق بالعدل وان فاوت بينهم سلمه السفهاء بالسنة حده وثاروا عليه ثوران الاسود والاساد فلا يزال في مقاساتهم في الدنيا وفي مطالبة ما يأخذه ويترقه عليهم في العقبي والجب أنه مع هذا البلاء كله معنى نفسه بالا باطل وبدله بجبل الفرور ويقول لما لا تخفى عن صنيعك فانما أنت بما تفعله مريدة وجه الله تعالى ومذبة شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم وناشرة علم دين الله وقائمة بكفاية طلاب العلم من عباد الله وأموال السلاطين لا مالك لها وهي ضرصة للصالح وأي مصلحة أكبر من تكثير أهل العلم فهم نظهر الدين ويتقوى أهله ولولا يكن سخكة للشيطان لعلم بأدنى تأمل ان فساد الزمان لا سبب له الا كثرة أمثال اولئك الفقهاء الذين يأكلون ما يجدون ولا يميزون بين الحلال والحرام فخطهم أعين الجهال ويستخبرون على المعاصي باستخبرائهم اقتداء بهم واقتفاء لآثارهم ولذلك قيل ما فسدت الرعية الا بفساد الملوك وما فسدت الملوك الا بفساد العلماء فتعوز بالله من الفرور والعلى فانه الداء الذي ليس له دواء

الفائدة الثانية

التفعل والانتفاع • أما الانتفاع بالناس في الكسب والمعاملة وذلك لا يتأتى الا بالمخالطة والحجاج اليه مضطرا الى ترك العزلة فيقع في جهاد من المخالطة ان طلب موافقة الشرع فيه كذا كراه في كتاب الكسب فان كان معه مالوا كفى به قانعا لا تقع له العزلة أفضل له ان اندست طرق المكسب في الاكثر الا من المعاصي الا أن يكون غرضه الكسب الصدقة فاذا اكتسب من وجهه ونصدق به فهو أفضل من العزلة للاشتغال بالنافلة وليس بأفضل من العزلة للاشتغال بالتفعل في معرفة الله ومعرفة علوم الشرع ولا من الاقبال بكنهه الهمة على الله تعالى والتعبد بها لذكر الله أعنى من حصل له أنس بمناجاة الله عن كشف وبصرة لاهن أو هام وخيالات فاسدة • وأما النفع فهو أن ينفع الناس أما بما له أو بسند فيقوم بحاجاتهم على سبيل الحسبة في النهوض بقضاء حوائج المسلمين ثواب وذلك لا ينال الا بالمخالطة ومن قدر عليها مع القيام بمحدود الشرع فهي أفضل له من العزلة ان كان لا يشتغل في عزلته الانوafil الصلوات والاحمال البدنية وان كان من انفع له طريق العمل بالقلب بدوام ذكر أو فكر فذلك لا يعدل به غيره البتة

الفائدة الثالثة

التأديب والتأديب ونفى به الارتياض بمقاساة الناس والمجاهدة في تحمل أذاهم كسر النفس وفهرا للشهوات وهي من القوائد التي تستفاد بالمخالطة وهي أفضل من العزلة في حق من لم تنتهب أخلاقه ولم تذهب لحدود الشرع شهواته ولهذا اندب خدام الصوفية في الراباطات فجاء الطون الناس بخدمتهم وأهل السوق لسؤال منهم كسرا لرغوة النفس واستعدادا من بركة دعاء الصوفية المنصرفين همسمهم الى الله سبحانه وكان هذا هو المبدأ في الاعصار الخالية والآن قد خالطته الاغراض الفاسدة ومال ذلك عن القانون كما مالت سائر شعائر الدين فصارت يطلب من التواضع بانحذمة التكمير بالاستمتاع والتذرع الى جمع المال والاستطهار بكثرة الاتباع فان كانت النية هذه فالعزلة خير من ذلك ولوالى القبر وان كانت النية رياضية النفس فهي خير من العزلة في حق المحتاج

الى الرياضة وذلك مما يحتاج اليه في بداية الارادة فيعد حصول الارتياض ينبغي أن يفهم ان الدابة لا يطلب من رياضتها عن رياضتها بل المراد منها أن تعجز كما يقطع به المراحل ويطوى على ظهره الطريق والبدن مطية للقلب يركبها ليسلك بها طريق الآخرة وفيها شهوات ان لم يكسر هاجمت به في الطريق فمن اشتغل طول العمر بالرياضة كان كمن اشتغل طول عمر الدابة بالرياضة ولم يركبها فلا يستفيد منها الا خلاص في الحال من عضها ورفسها ورعها وهي لعمري فائدة مقصودة ولكن مثلها حاصل من الهجمة المينة وانما تراد الدابة لفائدة تحصل من حياتها فكذلك الخلاص من ألم الشهوات في الحال يحصل بالنوم والموت ولا ينبغي أن يقع به كالراهب الذي قيل له يا راهب فقال ما أنا راهب انما أنا كلب مقهور رحبت نفسي حتى لا أعقر الناس وهذا حسن بالاضافة الى من يعقر الناس ولكن لا ينبغي أن يقتصر عليه فان من قبل نفسه أيضا لم يعقر الناس بل ينبغي أن يشرف الى الغاية المقصودة بها ومن فهم ذلك واهتدى الى الطريق وقدر على السلوك استبان له أن العزلة أعون له من المخالطة فالأفضل لمثل هذا الشخص المخالطة أو العزلة آخر * وأما التأديب فانما تعني به أن يروض غيره وهو حال شيخ الصوفية معهم فانه لا يقدر على تهذيبهم الا بتخاطبتهم وحاله حال المعلم وحكمه حكمه ويتطرق اليه من دقائق الآفات والاياء ما يتطرق الى نشر العلم الا أن تخاليل طلب الديناس المريدن الطالبين للارتياض أبعد منها من طلبية العلم ولذلك يرى فهم قلة وفي طلبية العلم كثرة فينبغي أن يقيس ما تبسر له من الخلوة بما تبسر له من المخالطة وتهذيب القوم وابقابل أحدهما بالآخر وليؤثر الافضل وذلك يدرك بدقيق الاجتهاد ويختلف بالاحوال والاشخاص فلا يمكن الحكم عليه مطلقا في ولا انبات

في الفائدة الرابعة

الاستئناس والايناس وهو غرض من يحضر الولايم والدعوات ومواضع المعاشرة والانس وهذا يرجع الى حفظ النفس في الحال وقد يكون ذلك على وجه مرام بمؤانسة من لا تجوز مؤانسته أو على وجه مباح وقد يستعجب ذلك لامر الدين وذلك فيمن يستأنس بمشاهدة أحواله وأقواله في المدن كالانس بالشايخ الملازمين لسمعت القوى وقد ينطبق بحظ النفس ويستعجب اذا كان الغرض منه تزويج القلب لتهييج دواعي النشاط في العبادة فان القلوب اذا كرهت عبت ومهما كان في الوحدة وحشة وفي المجالسة أنس يروح القلب فهي أولى اذا لرق في العبادة من حزم العبادة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ان الله لا يمل حتى غلوا وهذا أمر لا يستقي عنه فان النفس لا تألف الحق على الدوام ما لم تروح وفي تكليفها الملازمة داعية لفترة وهذا عنى بقوله عليه السلام ان هذا الدين متين فأوغل فيه رفق والايغال فيه رفق دأب المستعبرين ولذلك قال ابن عباس لولا مخافة الوسواس لم أجالس الناس وقال مرة لدخلت بلاد لا أنس بها وهل يفقد الناس الا الناس فلا يستقي المعتزل اذا هين رفيق يستأنس بمشاهدته ومحادثته في اليوم واليلة ساعة فليعتمد في طلب من لا يفقد عليه في ساعته تلك سائر ساعاته فقد قال صلى الله عليه وسلم المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخال ولا يحرس أن يكون حديثه عند اللقاء في أمور الدين وحكاية أحوال القلب وشكواه وقصوره من الثبات على الحق والاهتداء الى الرشدي ذلك متنفس ومتروح للنفس وفيه مجال رحب لكل مشغول باصلاح نفسه فانه لا تنقطع شكواه ولو همأ عمار طوبى له والراضي عن نفسه مغرور قطعاً فهذا النوع من الاستئناس في بعض أوقات النهار ربما يكون أفضل من العزلة في حق بعض الاشخاص فليستقد فيه أحوال القلب وأحوال الجليس أو لا ثم ليجالس

﴿الفائدة الخامسة﴾

في نيل الثواب وأتاه الله. أما النبل فبحضور الجنائز وعبادة المرضى وحضور العبدن وأما حضور الجمعة فلا يتم منه وحضور الجماعة في سائر الصلوات أيضاً لا رخصة في تركه إلا خوف ضرر ظاهر بقاء وما يهوت من فضيلة الجماعة وزيد عليه وذلك لا يفتق إلا نادراً وكذلك في حضور الاملاكات وللدعوات ثواب من حيث أنه إذا خال سرور على قلب مسلم. وأما أنا الله فهو أن يفتح الباب لتعوده الناس أو يعزوه في المصائب أو يهنوه على النعم فانهم ينالون بذلك ثواباً وكذلك إذا كان من العلماء وأذن لهم في الزيارة أو لوالثواب الزيارة وكان هو بالمسكين سبباً فيه فينبغي أن يزن ثواب هذه المخالطات بأفاتها التي ذكرناها وعند ذلك قد ترجح العزلة وقد ترجح المخالطة فقد حكي عن جماعة من السلف مثل مالك وغيره ترك اجابة الدعوات وعبادة المرضى وحضور الجنائز بل كانوا احلاس بيوتهم لا يخرجون الا الى الجمعة أو زيارة القبور وبعضهم فارق الامصار وانحاز الى قلال الجبال تفرغاً للعبادة وفراراً من الشواغل

﴿الفائدة السادسة﴾

من المخالطة التواضع فانه من أفضل المقامات ولا يقدر عليه في الوحدة وقد يكون الكبر سبباً في اختيار العزلة فقد روي في الاسرائيليات أن حكيماً من الحكماء صنف ثلثمائة وستين مصحفاً في الحكمة حتى ظن أنه قد نال عند الله منزلة فأوحى الله الى نبيه قل لفلان انك قد ملأت الارض نفاقاً واني لا أقبل من نفاقك شيئاً قال فعلى وانفرد في سرب تحت الارض وقال الآن قد بلغت رضاء ربي فأوحى الله الى نبيه قل له انك لن تبلغ رضائي حتى تتخالط الناس وتصر على إذا هم بفرج فدخل الاسواق وخالط الناس وبالسهم وواكلهم وأكل الطعام بينهم ومشى في الاسواق معهم فأوحى الله تعالى الى نبيه الآن قد بلغ رضائي فكم من معتزل في بيته وباعته الكبر وما نفعه من الحافل أن لا يوقر أو لا يقدم أو يرى الترفع عن مخالطتهم أرفع لحله وأبقى لطراوة ذكره بين الناس وقد يعتزل خيفة من أن تظهر مقابجه لو خالط فلا يعتقد فيه الزهد والاشتغال بالعبادة فيقتذ البيت ستر على مقابجه ابقاء على اعتقاد الناس في زهده وتعبده من غير اشتغاق وقت في انخلوة بذكر أو فكر وعلازمة هؤلاء أنهم يحبون أن يزاروا ولا يحبون أن يزوروا ويفرحون بتقرب العوام والسلاطين اليهم واجتماعهم على باهم وطرقهم وتقبيلهم أيديهم على سبيل التبرك ولو كان الاشتغال بنفسه هو الذي يفيض اليه المخالطة وزيارة الناس لفيض اليه زياراتهم له كما حكينا عن الفضيل حيث قال وهل جئتني الا لأزين لك وتزين لي وعن حاتم الأصم أنه قال للامير الذي زاره حاجتي أن لا أراك ولا تراني فمن ليس مشغولاً مع نفسه بذكر الله فاعتزله عن الناس سببه شدة اشتغاله بالناس لأن قلبه متعبّر دلال لفتات الى نظره اليه بعين الوقار والاحترام والعزلة هذا السبب جهل من وجوه. أحدها أن التواضع والمخالطة لا تنقص من منصب من هو متكبر بعلة أو دينه إذا كان على رضى الله عنه يحمل التمر والمخ في ثوبه ويده ويقول لا ينقص الكامل من كاله. ماجر من نفع الى عياله. وكان أبوهريرة وحذيفة وأبي وابن مسعود رضي الله عنهم يعملون حزم الحطب وجرب الدقيق على أكافهم وكان أبوهريرة رضي الله عنه يقول وهو والى المدينة والحطب على رأسه طرقتوا الاميركم وكان سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم يشتري الشيء فيعمله الى بيته بنفسه فيقول له صاحبه أعطني أحمله فيقول صاحب الشيء أحق بحمله وكان الحسن بن علي رضي الله عنهما يمر بالسؤال وبين أيديهم كسر فيقولون هلم الى الغداء يا ابن رسول الله فكان ينزل ويجلس على الطريق ويأكل معهم ويركب ويقول ان الله لا يحب المستكبرين. الوجه الثاني أن الذي شغل نفسه بطلب رضاء الناس عنه وتحسين اعتقادهم

فيه مغرور لانه لو عرف الله حق المعرفة علم ان الخلق لا يقنون عنه من الله شيئا وان ضرره ونفعه بيد الله ولا نافع ولا ضار سواه وان من طلب رضا الناس ومحبتهم بدخط الله سخط الله عليه واسخط عليه الناس بل رضا الناس غاية لا تتال فرضاه الله أولى بالطلب ولذلك قال الشافعي ليونس بن عبد الامي والله ما أقول لك الا نعمانه ليس الى السلامة من الناس من سبيل فانظر ماذا يصلح ان فاعله ولذلك قيل

من راقب الناس مات غما * وقاز باقذة الجسور

ونظر سهل الى رجل من أصحابه فقال له اعمل كذا وكذا الشيء امر به فقال يا أستاذ لا أقدر عليه لاجل الناس فالتفت الى أصحابه وقال لا ينال عبد حقيقة من هذا الامر حتى يكون بأحد وصفين عبد تسقط الناس من عينه فلا يرى في الدنيا الا خالقه وان أحد الا يقدر على أن يضربه ولا ينفعه وبعبد سقطت نفسه عن قلبه فلا يبالى بأي حال يرويه وقال الشافعي رحمه الله ليس من أحد الا وله محب ومبغض فاذا كان هكذا فكن مع أهل طاعة الله وقيل الحسن يا أبا سبعتان قوما يجضرون بحسبك ليس بينهم الاتبع سقطات كلامك وتعنتك بالسؤال قبسم وقال للقائل هون على نفسك فاني حدثت نفسي بكني الجنان ومجاورة الرحمن فطعت وما حدثت نفسي بالسلامة من الناس لاني قد علمت أن خالقهم ورازقهم ومحبيهم ومبغضهم لم يسلم منهم وقال موسى صلى الله عليه وسلم يا رب احبس عني السنة الناس فقال يا موسى هذا شيء لم أطفه لنفسي فكيف أفعله بك وأوحى الله سبحانه وتعالى الى عزيز ان لم تطب نفسا باني أجعلك ملكا في أفواه الماضفين لم أكبت عندى من المتواضعين فاذا من حبس نفسه في البيت لحبس اعتقادات الناس وأقوالهم فيه فهو في عناء حاضر في الدنيا ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون فاذا الاستعبد العزلة المستغرق الاوقات بربه ذكرنا وفكرنا وعبادة وعلما بحيث لو خالطه الناس لصاعت أوقاته وكثرت آفاته ولتشوشت عليه عباداته فهذه غوائل خفية في اختيار العزلة ينبغي أن تنتهي فانها مهلكات في صور منغيات

في الفائدة السابعة

التجارب فانها استفاد من المخالطة للخلق ومجاري أحوالهم والفعل الفرزي ليس كافيا في تفهم مصالح الدين والدنيا وانما تفيدها التجربة والممارسة ولا خير في عزلة من لم تحسكه التجارب فالصبي اذا اعتزل بقى خراجا هلا بلى يخفى أن يشتغل بالتعلم ويحصل له في مدة التعلم ما يحتاج اليه من التجارب وبكيفية ذلك ويحصل بنية التجارب بسماع الاحوال ولا يحتاج الى المخالطة ومن أهم التجارب أن يجرب نفسه وأخلاقه وصفاته باطنه وذلك لا يقدر عليه في الخلوة فان كل يجرب في الخلاء يسر واكل غضوب أو حقود أو حسود اذا خلا بنفسه لم يترشح منه خبثه وهذه الصفات مهلكات في انفسها يجب اما طئها وقهرها ولا يكفي تسكينها بالتباعد عما يجرب كما فثال القلب المشغول بهذه الخبائث مثال دمل مملئ بالصدى والمدة وقد لا يحس صاحبها باله ما لم يضره أو عييه غيره فان لم يكن له يدنسه أو عين تبصر صورته ولم يكن معه من يجربه كره يماطن بنفسه السلامة ولم يشعر بالممل في نفسه واعتقد فقدده ولكن لو حره كرهه أو أصابه مشرط هاجم لا تغير منه الصديق وفار فوران الشيء المحتق اذا حبس عن الاسترسال فكذلك القلب المشغول بالهقد والبخل والحسد والغضب وسائر الاخلاق الذميمة انما تتغير منه خبائثه اذا حره ومن هذا كان السالكون لطريق الآخرة الطالبون لتركية القلوب يجربون أنفسهم فن كان يستشعر في نفسه كبراسي في اماطته حتى كان بعضهم يحمل قربة ماء على ظهره بين الناس وأحرمة حطب على رأسه ويتروى في الاسواق ليجرب نفسه بذلك فان غوائل النفس ومكاييد الشيطان خفية قل من يتفطن لها ولذلك حكى عن بعضهم أنه قال أعدت

صلاة ثلاثين سنة مع ان كنت اصلها في الصف الاول ولكن تخلفت يوما بعدد فاجدت موضعها
في الصف الاول فوقت في الصف الثاني فوجدت نفسي تستشعر بحجته من نظر الناس الى وقد
سبقني الى الصف الاول فعملت ان جميع صلواتي التي كنت اصلها كانت مشوبة بالياء مزوجة
بأذى نظر الناس الى ورؤيتهم اياي في زمرة السابقين الى الخير فالحالطة لها فائدة ظاهرة عظيمة في
استخراج الخبايا وتطهارها ولذلك قيل السغير يفر من الاخلاق فانه نوع من الخالطة الدائمة
وستأتي غوائل هذه المعاني ودقاتها في ربيع المهلكات فان بالجهل بما يحبط العمل الكثير بالعلم بها
يركو العمل القليل ولولا ذلك ما فضل العلم على العمل اذ يستعمل ان يصكون العلم بالصلاة ولا يراد
الا للصلاة افضل من الصلاة فانا نعلم ان ما يراد غيره فان ذلك الغير اشرف منه وقد قضى الشرع
بتفضيل العالم على العابد حتى قال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من
أصحابي فغني تفضيل العلم يرجع الى ثلاثة أوجه أحدها ما ذكرناه والثاني عموم النفع لتعدى فائدته
والعمل لا تعدى فائدته والثالث ان يراد به العلم بالله وصفاته وأفعاله فذلك أفضل من كل عمل
بل مقصود الاعمال صرف القلوب عن الخلق الى الخالق لتنبعث بعد الانصراف اليه لمعرفته ومحبة
فالعلم وعلم العمل مرادان لهذا العلم وهذا العلم غاية المريد في العمل كالشرط له واليه الاشارة بقوله
تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه فالكلم الطيب هو هذا العلم والعمل كالحال
الرافع له الى مقصده فيكون المرفوع أفضل من الرافع وهذا كلام معترض لا يليق بهذا الكلام فارجع
الى المقصود فنقول اذا عرفت فوائد العزلة وغوائلها تخففت أن الحكم عليها مطلقا بالتفضيل نفيا
واثباتا خطأ بل ينبغي أن ينظر الى الشخص وحاله والى الخياط وحاله والى البائع على مخالطته والى
الفاتى بسبب مخالطته من هذه الفوائد المذكورة ويقاس الفاتى بالحاصل فعند ذلك يتبين الحق
ويتضح الفضل وكلام الشافعى رحمه الله هو فصل الخطاب اذ قال يابونس الانقباض عن الناس
مكسبة للعداوة والانبطاس اليهم بحجة لقراء السوء فكيف بين النقبض والنبط فلذلك يجب
الاتدال في مخالطة العزلة ويختلف ذلك بالاحوال وبملاحظة الفوائد والآفات يتبين الفضل
هذا هو الحق الصراح وكل ما ذكره من هذا فهو قاصر وانما هو اخبار كل واحد من حالة خاصة هو فيها
ولا يجوز أن يحكم بها على غيره المخالف له في الحال والفرق بين العالم والصوفى في ظاهر العلم يرجع الى
هذا وهو أن الصوفى لا يتكلم الا عن حاله فلا جرم تختلف أجوبته في المسائل والعالم هو الذى يدرك
الحق على ما هو عليه ولا ينظر الى حال نفسه فيكشف الحق فيه وذلك مما لا يختلف فيه فان الحق واحد
أبدا والقاصر عن الحق كثير لا يحصى ولذلك سئل الصوفى عن الفقر فامتنع من واحد الا جواب
غير جواب الآخر وكل ذلك حق بالاضافة الى حاله وليس بحق في نفسه اذا الحق لا يصكون الا واحدا
ولذلك قال أبو عبد الله الجلاء قد سئل عن الفقر فقال اضرب بكلك الحائط وقل رب الله فهو الفقير
وقال الجنيد الفقير هو الذى لا يسأل أحدا ولا يعارض وان عورض سكت وقال سهل بن عبد الله الفقير
الذى لا يسأل ولا يتنكر وقال آخر هو أن لا يكون لك فان كان لك فلا يكون لك من حيث لم يكن لك
وقال ابراهيم الخواص هو ترك الشكوى واطهار أثر البلوى والمقصود أنه لو سئل منهم مائة اسمع منهم
مائة جواب مختلفة فلما يتفق منها اثنان وذلك كله حق من وجه فانه خبر كل واحد عن حاله وما غلب
على قلبه ولذلك لا ترى اثنين منهم ثبت أحدهما الصاحبة قد ما في التصوف أو وثني عليه بل كل
واحد منهم يدعى أنه الواصل الى الحق والواقف عليه لان أكثر تردد هم على مقتضى الاحوال التي
تعرض لقلوبهم فلا يشتغلون بالأبائهم ولا يلتفتون الى غيرهم ونور العلم اذا أشرق أحاط بالكل

وكشف الغطاء ورفع الاختلاف ومثال نظرهؤلاء ما رأيت من نظرقوم في أدلة الزوال بالنظر في الطل فقال بعضهم هو في الصيف قدام وحكي عن آخر أنه نصف قدم وآخر ذ عليه وأنه في الشتاء سبعة أقدام وحكي عن آخر أنه خمسة أقدام وآخر ذ عليه فهذا يشبه أجوبة الصوفية واختلافهم فإن كل واحد من هؤلاء أخبر عن الطل الذي رأى يلد نفسه فصدق في قوله وأخطأ في تحفظه صاحبه إذ ظن أن العالم كله بلده أو هو مثل بلده كما أن الصوفي لا يحكم على العالم إلا بما هو جال نفسه والعالم بازوال هو الذي يعرف علة طول الطل وقصره وعلة اختلافه بالسلا في خبراً بحكم مختلفة في بلاد مختلفة ويقول في بعضها لا يبقى طول وفي بعضها يطول وفي بعضها قصر فهذا ما أردنا أن نذكره من فضيلة العزلة والمخالطة فان قلت في أثر العزلة ورآها أفضل له وأسلم في آدابها في العزلة فنقول إنما يطول النظر في آداب المخالطة وقد ذكرنا في كتاب آداب الصفة . وأما آداب العزلة فلا تطول فينبغي للعزلة أن ينوي بعزله كفى شر نفسه من الناس أو لا ثم طلب السلامة من شر الاشرار فإنما يتم الخلاص من آفة القصور عن القيام بحقوق المسلمين ناشأتم العزلة بكنه الهمة لصادة الله رابعاً فهذه آداب نبيه ثم ليكون في خلوته مواظباً على العلم والعمل والمذكر والفكر ليجتنى ثمرة العزلة ولينج الناس من أن يكثروا غشياناً وزيارته فيشوش أكثر وقته وليكف عن السؤال عن أخبارهم وعن الاصغاء إلى أراجيف البلد وما الناس مشغولون به فان كل ذلك يغرس في القلب حتى ينبعث في أثناء الصلاة أو الفكر من حيث لا يحتسب فوقع الاخبار في السمع كوقوع البذر في الأرض فلا بد أن ينبت وتتفرع عروقها وأغصانها وتداعى بعضها إلى بعض وأحدهم مات المعتزل قطع الوساوس الصارفة عن ذكر الله والاخبار ينابيع الوساوس وأصولها وليقتنع بالسير من المعيشة والاضطره التوسع إلى الناس واحتاج إلى مخالطتهم ولكن صبوراً على ما يلقاه من أدى الجيران وليست سمعه عن الاصغاء إلى ما يقال فيه من نناء عليه بالعزلة أو قدح فيه بترك الخلطة فان كل ذلك يؤثر في القلب ولومدة يسيرة وحال اشتغال القلب به لا بد أن يكون واقفاً عن سيره إلى طريق الآخرة فان السير أمانة المواظبة على ورد ودوام حضور قلب وأما بالفكر في جلال الله وصفاته وأفعاله وملكوته سمواته وأرضه وأما بالتأمل في دقائق الأعمال ومفصلات القلوب وطلب طرق النجاة منها وكل ذلك يستدعي الفراغ والاصغاء إلى جميع ذلك مما يشوش القلب في الحال وقد تبعد ذكره في دوام المذكر من حيث لا ينتظر ولكن له أهل صالحة أو جلس صالح لتسترخ نفسه إليه في اليوم ساعة من كذا المواظبة فقهه على بقية الساعات ولا يتم له الصبر في العزلة إلا بقطع الطمع عن الدنيا وما الناس منهم من يكون فيه ولا يقطع طمعه إلا بقصر الأمل بأن لا يقدر لنفسه عمراً طويلاً بل يصح على أنه لا يمسى ويمسى على أنه لا يصبح فيسهل عليه صبر يوم ولا يسهل عليه العزم على الصبر عشرين سنة لو قدر زراخي الأجل ولكن كثير المذكر الموت ووحدة القبر مهما ضاق قلبه من الوحدة ولينطق أن من لم يحصل في قلبه من ذكر الله ومعرفته ما يأنس به فلا يطيق وحشة الوحدة بعد الموت وأن من أنس بذكر الله ومعرفته فلا يزيل الموت أنه إذ لا يهدم الموت محل الانس والعرفه بل يبقى حياً بمعرفته وأنس به فرحاً بفضل الله عليه ورحمته كما قال الله تعالى في الشهداء ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله وكل من جرد لله في جهاد نفسه فهو شهيد مهما أدركه الموت مقبلاً غير مدبر فالجهاد من جاهد نفسه وهو جاهد كاصترحه رسول الله صلى الله عليه وسلم والجهاد الأكبر جهاد النفس كما قال الصحابة رضي الله عنهم رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر يعنيون جهاد النفس ثم كتاب العزلة وينلوه كتاب آداب

كتاب آداب السفر وهو الكتاب السابع من ربيع العادات من كتب احياء العلوم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي فتح بصائر أوليائه بالحكم والعبر واستخلص همهم لشاهدة عجائب صنعته في الحضر والسفر فاصبحوا راضين بجاري القدر منزهين قلوبهم عن التفت الى منزهات البصر الاعلى سبيل الاعتبار بما يسخ في مآرج النظر وبجاري الفكر فاستوى عندهم البر والبحر والسهل والوعر والبدو والحضر والصلاة على محمد سيد البشر وعلى آله وصحبه المقربين لا تارة في الاخلاق والسير وسلم كثيرا (أما بعد) فان السفر وسيلة الى الخلاص عن مهروب عنه أو الوصول الى مطلوب ومرغوب فيه والفرسفران سفر ينظر اظهر البدن عن المستقر والوطن الى الصحارى والغلات وسفر يبر القلب عن أسفل السافلين الى ملكوت السموات وأشرف السفيرين السفر الباطن فان الواقف على الحالة التي نشأ عليها عقيب الولادة الجامد على ما تلقفه بالتقليد من الآباء والاجداد لازم درجة القصور وقايع بمرتبة النقص ومستبدل بمتنع قضاء جنة عرضها السموات والارض طلة السجين وضيق الحبس ولقد صدق القائل

ولم أر في عيوب الناس شيئا كقص القادرين على التمام

الأن هذا السفر لما كان مقصده في خطب خطر لم يستغن فيه عن دليل وخفير فاقضى غرض السبيل وقد انخفي والدليل وقناعة السالكين عن الخط الجزيل بالنصيب النازل القليل اندراس مسالكه فانقطع فيه الرافق وخفى عن الطائفتين منزهات الانفس والملكوت والآفاق واليه دعا الله سبحانه بقوله سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم وبقوله تعالى وفي الارض آيات للوقنين وفي أنفسهم ألا تبصرون وعلى القعود عن هذا السرفوع الانكار بقوله تعالى وانكم لتعزرون عليهم مصعبين وبالليل أفلا تعقلون وبقوله سبحانه وكأين من آية في السموات والارض يمترون عليها وهم عنها معرضون فمن يسرله هذا السفر لم يزل في سيره منزها في جنة عرضها السموات والارض وهو ساكن بالبدن مستقر في الوطن وهو السفر الذي لا تضيق فيه المناهل والموارد ولا يضرب فيه التراحم والتوارد بل يزيد بكثره المسافر من غناؤه وتنضاعف ثمراته وفوائده فغناؤه دائمة غير منوعة وثمراته متزايدة غير مقطوعة الا اذا بدا للسافر قرة في سفره ووقفة في حركته فان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا وما بما أنفسهم واذا اذاعوا أزعج الله قلوبهم وما الله بظلام للعبيد ولكنهم يظلمون أنفسهم ومن لم يؤهل للبعولان في هذا الميدان والتطواف في منزهات هذا البستان رجما سافرا ينظر اهرينه في مدة مديدة فراسخ معدودة مفتخها بتجارة الدنيا وذخيرة للأخرة فان كان مطلبه العلم والدين أو الكفاية للاستعانة على الدين كان من سالكى سبيل الآخرة وكان له في سفره شروط وآداب ان أهملها كان من محال الدنيا وأتباع الشيطان وان اطب عليها لم يحل سفره عن فوائده تلقه بهمال الآخرة ونحن نذكر آدابه وشروطه في بابين ان شاء الله تعالى (الباب الاول) في الآداب من أول النهوض الى آخر الرجوع وفي نية السفر وفائده وفيه فصلان (الباب الثاني) فيما لا بد للسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والاقوات

(الباب الاول في الآداب من أول النهوض الى آخر الرجوع وفي نية السفر وفائده وفيه فصلان)

(الفصل الاول في فوائده السفر وفصله ونية)

اعلم أن السفر نوع حركة ومخالطة وفيه فوائده وآفات كما ذكرناه في كتاب الصحة والعزلة والفوائد

الباعثة على السفر لا تخلو من هرب أو طلب فإن المسافر إما أن يكون له مرجع عن مقامه ولولا
لما كان له مقصد يسافر إليه وإما أن يكون له مقصد ومطلب والمهرب عنه إما أمر له نكابة في
الأمور الدينية كالطاعون والوباء أو ظاهر يلد أو خوف سببه قننة أو خصومة أو غلاء سعر وهو
إما عام كذكرناه أو خاص كمن يقصد بادية في بلدة فهو هرب منها وإما أمر له نكابة في الدين كمن ابتلى
في بلدته بجهاد ومال واتساع أسباب تصده عن البحر لله فيؤثر القربة ونحوه ويختب السعة والجاء
أو كمن يدعى إلى بدعة قهراً أو إلى ولاية عمل لا تحل مباشرة فيطلب الفرار منه وإما المطلوب فهو
إما دنيوي كالمال والجاء أو ديني والديني إما عمل أو ما علم والعلم إما علم من العلوم الدينية وإما
علم بأخلاق نفسه وصفاته على سبيل التجربة وإما علم بآيات الأرض وبما فيها كسفر ذي القرنين
وطوافه في نواحي الأرض والعمل أما عبادة وإما زيارة والعبادة هو الحج والعمرة والجهاد والزبارة
أيضاً من القربات وقد يقصد بها مكان ككتبة المدينة وبيت المقدس والثغور فإن الرباط بها قربة وقد
يقصد بها الأولياء والعلماء وهم إمام في قترار قبورهم وإما أحياء فيترك بمشاهدتهم ويستفاد من
النظر إلى أحوالهم قوة الرغبة في الأقدام بهم فهذه هي أقسام الأسفار ويخرج من هذه القسمات أقسام
في القمم الأول في السفر في طلب العلم وهو إما واجب وإما نفل وذلك بحسب كون العلم واجباً أو نفلاً
وذلك العلم إما علم بأمور دينية أو بأخلاقه في نفسه أو بآيات الله في أرضه وقد قال عليه السلام من
خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع وفي خبر آخر من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً
سهل الله له طريقاً إلى الجنة وكان سعيه بين السبب يسافر الأيام في طلب الحديث الواحد وقال
الشعبي لو سافر رجل من الشام إلى أقصى اليمن في كلمة تله على هدى أو ترده عن ردى ما كان
سفره ضائعاً ورجل جابر بن عبد الله من المدينة إلى مصر مع عشرة من الصحابة فساروا شهراً
في حديث بلغهم عن عبد الله بن أنيس الأنصاري يتحدث به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
سمعوه وكل من ذكر في العلم حصل له من زمان الصحابة إلى زماننا هذا لم يحصل العلم إلا بالسفر
وسافر لاجله وإما علمه بنفسه وأخلاقه فذلك أيضاً منهم فإن طريق الآخرة لا يمكن سلوكها إلا بتحصين
الخلق وتهذيبه ومن لا يطلع على أسرار باطنه وخبايا صفاته لا يقدر على تطهير القلب منها وإما
السفر وهو الذي يسفر عن أخلاق الرجال وبه يخرج الله الخب في السموات والأرض وإنما سمي
السفر سفر لأنه يسفر عن الأخلاق ولذلك قال عمر رضي الله عنه للذي زكى عنده بعض اليهود
هل صحبت في السفر الذي يستدل به على مكارم الأخلاق فقال لا فقال ما أراك تعرفه وكان بشر
يقول يا معشر القراء سجدوا طيبوا فإن الماء إذا ساح طاب وإذا طال مقامه في موضع تغير وبالجملة
فإن النفس في الوطن مع مواناة الأسباب لا تطهر خبايا أخلاقها لاستئناسها بما يوافق
طبيعتها من المألوفات المعهودة فإذا حلت وعشاء السفر وصرفت عن مألوفاتها المعتادة وانصفت
بمشاق الغربة انكشفت غرائها ووقع الوقوف على عيوبها فيمكن الاشتغال بعلاجها وقد ذكرنا
في كتاب العزلة فوائد الخاطلة والسفر مخالطة مع زيادة اشتغال واحتمال مشاق وإما آيات
الله في أرضه ففي مشاهدتها فوائد للستبصر ففيها قطع متجاورات وفيها الجبال والبراري والبحار
أنواع الحيوان والنبات وما من شيء منها إلا وهو شاهد لله بالوحدانية ومسبح له بلسان ذلي لا يدركه
الامن ألقي السمع وهو شهيد وأما الجاحدون والفافلون والمفترون بلامع السراب من زهرة الدنيا
فانهم لا يبصرون ولا يسمعون لانهم عن السمع معزولون وعن آيات ربه محجوبون يظنون ظاهراً من
الحياة الدنيا وهم عن الآخرة غافلون وما أريد بالسمع السمع الظاهر فإن الذين أريدوا به ما كانوا

معزولين عنه وانما يريد به السمع الباطن ولا يدرك بالسمع الظاهر الا الاصوات وبشارك
الانسان فيه سائر الحيوانات فاما السمع الباطن فيدرك به لسان الحال الذي هو نطق وراء نطق
القال يشبه قول القائل حكاية لكلام الوعد والخاط • قال الحداد لو تعلم تشقي فقال سل من يدعي
ولم يتركه وراى الجبر الذي وراى وامن ذرة في السموات والارض الاولى انواع شهادات لله
تعالى بالوحدانية هي توجد ها وانواع شهادات لصانعها بالتقدس هي تسببها ولكن لا يفهمون
تسببها لانهم لم يسافروا ومن مضيق سمع الظاهر الى فضاء سمع الباطن ومن ركك لسان المقال الى
فصاحة لسان الحال ولو قدر كل عاجز على مثل هذا السير لكان سليمان عليه السلام مختصا بهم
منطق الطير ولما كان موسى عليه السلام مختصا بسماع كلام الله تعالى الذي يجب تقديمه عن مشاهة
الحروف والاصوات ومن يسافر ليستقري هذه الشهادات من الاسطر المكتوبة بالخطوط الالهية
على صفحات الجملات لم يطل سفره بالدين بل يستقر في موضع ويفرغ قلبه للتمعن بسماع نجات
التسبيحات من آحاد المذرات فانه ولقد ردد في الفضلوات وله غيبة في ملكوت السموات فالتسبح
والقروم والتجود بأمره مسخرات وهي الى اصدار ذوى البصائر مسافرات في الشهور السنة مرات
بل هي دائمة في الحركة على نوال الاوقات فمن الغرائب ان يدأب في الطواف بأحد المساجد من
أمرت الكعبة ان تطوف به ومن الغرائب ان يطوف في أكثاف الارض من تطوف به أقطار
السماء ثم مادام المسافر مفتقرا الى ان يصير عالم الملك والشهادة بالبر للظاهر فهو بدعي المنزل
الاول من منازل السائر الى الله والمسافر من الى حضرته وكأنه معتكف على باب الوطن لم يرض به
المسير الى منتهى الفضاء ولا سبب لطول المقام في هذا المنزل الا الجبن والقصور ولذلك قال بعض
أرباب القلوب ان الناس يقولون اتقوا أعينكم حتى تبصروا وأنا أقول حمضوا أعينكم حتى تبصروا
وكل واحد من القولين حق الا ان الاول خبر عن المنزل الاول القريب من الوطن والثاني خبر عما بعده
من المنازل البعيدة من الوطن التي لا يطوها الا مخاطرة نفسه والمجازاة بهار مجانيته في هاتين وربما
ياخذ التوفيق بيده فيرشده الى سواء السبيل والمساكن في التيهام الا كثرون من ركاب هذه
الطريق ولكن السائحون بنور التوفيق فانزوا بالنعيم والملك المقيم وهم الذين سبق لهم من الله
الحسنى واعتبر هذا الملك بملك الدنيا فانه يقل بالاضافة الى كثرة الخلق طلبه ومهما عظم
المطلوب قل المساعد ثم الذي ملك أكثر من الذي يملك ولا يتصدى لطلب الملك العاجز الجبان
العظيم الخطر وطول التعب وإذا كانت النفوس كئيبا • قصبت في مرادها الاجسام
وما أودع الله العز والملك في الدين والدنيا الا في حين الخطر وقد يسمى الجبان الجبن والتصور باسم
الحزم والحذر كما قيل ترى الجبناء ان الجبن حزم • وتلك خديعة الطبع التي
فهذا حكم السفر الظاهر اذا اريد به السفر الباطن بمطالعة آيات الله في الارض فليرجع الى الغرض
الذي كان قصده ولنسب في القسم الثاني وهو ان يسافر لاجل الصادة اما الحج أو جهاد وقد ذكرنا
فضل ذلك وآدابه وأعماله الظاهرة والباطنة في كتاب أسرار الحج ويدخل في جملة زيارة قبور الانبياء
عليهم السلام وزيارة قبور الصحابة والتابعين وسائر العلماء والاولياء وكل من شربك بمشاهدته
في حياته تبرك بزيارته بعد وفاته ويجوز هذا الحال لهذا الغرض ولا يمنع من هذا قوله عليه السلام
لاتشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجدى هذا والمسجد الحرام والمسجد الاقصى لان ذلك
في المساجد فانها متماثلة بهذه المساجد والافلاك فرق بين زيارة قبور الانبياء والاولياء والعلماء في
أصل الفضل وان كان تفاوت في الدرجات تفاوتاً عظيماً بحسب اختلاف درجاتهم عند الله وبالجملة

زيارة الاحياء أولى من زيارة الاموات والفائدة من زيارة الاحياء طلب بركة الدعاء وبركة النظر اليهم فان النظر الى وجوه العلماء والصلحاء عبادة وفيه أيضا حركة للرغبة في الاقتداء بهم والتخلق بأخلاقهم وآدابهم هذا سوى ما ينتظر من الفوائد العلمية المستفادة من أنفاسهم وأفعالهم كيف وعجز زيارة الاخوان في المدينية فضل كذا كراه في كتاب العصبة وفي التوراة سر أربعة أميال زراعا في اللهو أما البقاع فلا معنى لزيارتها سوى المساجد الثلاثة وسوى الثغور للرباط بها فالحديث ظاهر في أنه لا تشد الرحال لطلب بركة البقاع الا الى المساجد الثلاثة وقد ذكرنا فضائل الحرمين في كتاب الحج وبيت المقدس أيضا ففضل كبير خرج ابن عمر من المدينة فاصدايت المقدس حتى صلى فيه الصلوات الخمس ثم كرر اجاعا من القدي الى المدينة وقد سأل سليمان عليه السلام ربه عز وجل أن من قصد هذا المسجد لأهنية الصلاة فيه أن لا تصرف نظرك عنه مادام مقبلا فيه حتى يخرج منه وأن تخرجه من ذنوبه كيوم ولدته أمه فأعطاه الله ذلك **القسم الثالث** أن يكون السفر للهرب من سبب مشوش للدين وذلك أيضا حسن فالقرار بما لا يطاق من سنن الانبياء والمرسلين وما يجب الهرب منه والولايه والجاه وكثرة العلائق والاسباب فان كل ذلك يشوش فراغ القلب والدين لا يتم الا بقلب فارغ عن غير الله فان لم يتم فراغه فقد رفرقه يتصور أن يشتغل بالدين ولا يتصور فراغ القلب في الدنيا عن مهمات الدنيا والحاجات الضرورية ولكن يتصور تخفيفها وتثقلها وقد نجح المخفون وهلك المثقلون والحمد لله الذي لم يعلق الخافاة بالفراغ المطلق عن جميع الاوزار والاعباء بل قبل الخف بفضلهم وشمله بعبادة رحمتهم والخف هو الذي ليست الدنيا أكبرهم وذلك لا يتيسر في الوطن لمن اتسع جاهه وكثرت علاقته فلا يتم مقصوده الا بالفرية والحول وقطع العلائق التي لا بد منها حتى يروض نفسه مدة مديدة ثم رجما بئده الله بمعونته فينم عليه بما يقوى به يقينه ويعلم به قلبه فيستوى عنده الحضر والسفر ويتقارب عنده وجود الاسباب والعلائق وعدمها فلا يصد شي منها عما هو يصدده من ذكر الله وذلك مما يعز وجوده جذبا للغالبي على القلوب الضعف والتصور من الاتساع للخلق والحالقي وانما يسعد هذه القوة الانبياء والاولياء والوصول اليها بالكسب شديد وان كان للاجتهاد والكسب فيها مدخل أيضا ومثال تفاوت القوة الباطنة فيه كتفاوت القوة الظاهرة في الاعضاء فرب رجل قوى ذي مرة سوى شديد الاعصاب محكم البنية يستقل بحمل ما وزنه ألف رطل مثلا نلوا أراد الضعيف المريض أن ينال رغبته بما رسة الحمل والتدريج فيه قليلا قليلا لم يقدر عليه ولكن الممارسة والجهديز يد في قوته زيادة مما وان كان ذلك لا يبلغه درجته فلا ينبغي أن يترك الجهد عند اليأس عن الرتبة العليا فان ذلك غاية الجهل ونهاية الضلال وقد سكن من عادة السلف رضى الله عنهم مفارقة الوطن خيفة من الفتن وقال سفيان الثوري هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخامل فكيف على المشتهر هذا زمان رجل ينتقل من بلد الى بلد كما عرف في موضع نحو ل الى غيره وقال أبو نعيم رأيت سفيان الثوري وقد علق قلته بيده ووضع جرابه على ظهره فقلت الى أين يا أبا عبد الله قال بلقي عن قرية فيها رخص أريد أن أقم بها فقلت له وتفضل هذا قال نعم اذا بلغت أن قرية فيها رخص فأقم بها فانه أسلم لدينك وأقل لحملك وهذا هرب من غلاء السمر وكان سرى السقطي يقول للصوفية اذا خرج الشتاء فقد خرج آذرا وأورقت الاشجار وطاب الانتشار فان تشرروا وقد كان انخواس لا يقيم يلبدا أكثر من أربعين يوما وكان من المتوكلين ويرى الاقامة اعتمادا على الاسباب قادحا في التوكل وسيأتي أسرار الاعتماد على الاسباب في كتاب التوكل ان شاء الله تعالى **القسم الرابع** السفر هربا عما يقدح في البدن كالطاهون أو في المال

كفلاء السرا أو ما يجري مجراه ولا حرج في ذلك بل ربما يجب الفرار في بعض المواضع وربما يستحب في بعض بحسب وجوب ما يترتب عليه من الفوائد واستحبابه ولكن يستثنى منه الطاعون فلا ينبغي أن يفر منه لورود النهي فيه قال أسامة بن زيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن هذا الوبع أو السقم رجز عذب به بعض الأمم قبلكم ثم بقي بعد في الأرض فيذهب المرتوي يأتي الأخرى فمن سمع به في أرض فلا يقدم من عليه ومن وقع بأرض وهو بها فلا يخرج به القرار منه وقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن فناء أمتي بالطعن والطاعون فقلت هذا الطعن قد عرفناه في الطاعون قال عدة كعدة العيون تأخذهم في مرافقهم السلم البت منه شهيد المقيم عليه المحتسب كالمرابط في سبيل الله والفار منه كالقار من الزحف وعن مكحول عن أم أيمن قالت أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض أصحابه لا تشرك بالله شيئاً وإن عذبت أو خوفت وأطع والدليك وإن أمراك أن تخرج من كل شيء هو لك فأخرج منه لا تترك الصلاة عمداً فإن من ترك الصلاة عمداً فقد برئت ذمة الله منه واياك والخرفانها مفتاح كل شر واياك والمصيبة فإنها تمخط الله ولا تفر من الزحف وإن أصاب الناس موتان وأنت فهم فأنبت فهم أنفق من طولك على أهل بيتك ولا ترفع عصاك عنهم أخفهم بالله فهذه الأحاديث تدل على أن الفرار من الطاعون منهى عنه وكذلك القدوم عليه وسبأ في شرح ذلك في كتاب التوكل فهذه أقسام الاسفار وقد خرج منه أن السفر ينقسم إلى مذموم وإلى محمود وإلى مباح والمذموم ينقسم إلى حرام كإتيان العبد سفر العاق وإلى مكروه كالخروج من بلد الطاعون والمحمود ينقسم إلى واجب كالخروج طلب العلم الذي هو فريضة على كل مسلم وإلى مندوب إليه كزيارة العلماء وزيارة مشاهدهم ومن هذه الأسباب تبين النية في السفر فإن معنى النية الانبعاث للسبب الباعث والانتهاء لاجابة الداعية ولكن نية الآخرة في جميع أسفاره وذلك ظاهري الواجب والمندوب ومحال في المكروه والمخطور وأما المباح فرجعه إلى النية فهما كان قصده بطلب المال مثلاً التعفف من السؤال ورعاية ستر المروءة على الأهل والعيال والتصدق بما يفضل عن مبلغ الحاجة صار هذا المباح بهذه النية من أعمال الآخرة ولخرج إلى الحج وبعثه الياه والسعة فخرج من كونه من أعمال الآخرة لقوله صلى الله عليه وسلم إنما الأعمال بالنيات لقوله صلى الله عليه وسلم الأعمال بالنيات عائم في الواجبات والمندوبات والمباحات دون المخطورات فإن النية لا تؤثر في إخراجها من كونها من المخطورات وقد قال بعض السلف إن الله تعالى قد وكل بالمساقرين ملائكة ينظرون إلى مقاصدهم فيعطى كل واحد على قدر نيته فمن كانت نيته الدنيا أعطي منها ونقص من آخرته واضعافه وفرق عليه همه وكثر بالحرص والرغبة شغله ومن كانت نيته الآخرة أعطى من البصيرة والحكمة والفطنة وفتح له من التذكرة العبرة بقدر نيته ووجه له همه ودعت له الملائكة واستغفرت له وأما النظر في أن السفر هو الأفضل أو الإقامة فذلك ضاهي النظر في أن الأفضل هو العزلة أو المخالطة وقد ذكرنا منهاجه في كتاب العزلة فليس فهم هذا منه فإن السفر نوع مخالطة مع زيادة تعب ومشقة تفرق الهم وتشتت القلب في حق الأكثرين والأفضل في هذا ما هو الاعون على الدين ونهاية ثمره الدين في الدنيا تفصيل معرفة الله تعالى وتحصيل الانس بذكر الله تعالى والانس يحصل بدوام الذكر والمعرفة تفصيل بدوام الفكر ومن لم يعلم طريق الفكر والذكر لم يتمكن منهما والسفر هو المعين على التعلم في الابتداء والإقامة هي المعينة على العمل بالعلم في الانتهاء وأما السياحة في الأرض على الدوام فمن الشوشات للقلب إلا في حق الأقوياء فإن المسافر وماله على قلق الأماوي بالله فلا يزال المسافر مشغول القلب تارة بالخوف على نفسه وماله وتارة بفارقة ما آلفه

واعتاده في اقامته وان لم يكن معه مال يخاف عليه فلا يخلو عن الطمع والاستشراف الى الخلق
فتارة يضعف قلبه بسبب الفقر وتارة يقوى باستحكام أسباب الطمع ثم الشغل بالحط والترحال
مشوش لجميع الاحوال فلا ينبغي أن يسافر المريد الا في طلب علم أو مشاهدة شيخ يقتدي به في سيرته
وتستفاد الرغبة في الخير من مشاهدته فان اشتغل بنفسه واستبصر وانفتح له طريق الفكر والعمل
فالسكون أولى به الا أن أكثر متصوفة هذه الاعصار لما خلت بواطنهم من لطائف الافكار وذقاني
الاعمال ولم يحصل لهم أنس بالله تعالى وبذكرة في الخلوة وكانوا يبالغون في غير محترفين ولا مشغولين قد
ألفوا البطالة واستقلوا العمل واستوعروا طريق التكسب واستلوا نواحي السؤل والكدية
واستطابوا الرباطات المبنية لهم في البلاد واستنصروا الخدم المنتصبين للقيام بخدمة القوم واستحقوا
عقوبهم وأديانهم من حيث لم يكن قصدهم من الخدمة الا الراء والسمعة وانتشار الصيت واقتناص
الاموال بطريق السؤل تعلا بكثره الاتباع فلم يكن لهم في الخانقاهات حكم نافذ ولا تأديب للرديدن
نافع ولا جبر عليهم قاهر فلبسوا المرقعات واتخذوا في الخانقاهات منزهات وربما تلقفوا الفاظا
مزعومة من أهل الطامات فيظنن انهم قد تشبهوا بالقوم في خرقتهم وفي سياحتهم وفي
لفظهم وعبارتهم وفي آداب ظاهرة من سيرتهم فيظنن بأنفسهم خيرا ويحسبون أنهم يحسنون
صنعاء يعتقدون أن كل سوداء حمرة وينوهمون أن المشاركة في الظواهر توجب المساهمة في الحقائق
وهيات فأعز رحافة من لا يميز بين الشعير والورم فهو لا يفضاء الله فان الله تعالى يفض الشاب
القارع ولم يعلم على السياحة الا الشباب والفرار الامن سافر لحج أو حمرة في غير رياء ولا سمعة
أو سافر لمشاهدة شيخ يقتدي به في علمه وسيرته وقد خلت البلاد عنه الآن والامور الدينية كلها قد
فسدت وضعت التصوف فانه قد اتضح بالكاية وبطل لان العلوم لم تدرس بعدو العالم وان
كان عالم سوء فاما فساد في سيرته لافي علمه فيبقى عالما غير عامل بعلمه والعمل غير العلم واما التصوف
فهو عبارة عن تجرد القلب لله تعالى واستحقاق ما سوى الله وحاصله يرجع الى عمل القلب والجوارح
ومهما فسد العمل فأت الاصل وفي أسفار هؤلاء نظر للفقهاء من حيث أنه آتاعب للنفس بلا فائدة
وقد يقال ان ذلك ممنوع ولكن الصواب عندنا أن نحكم بالا باحة فان حفظوا نظم التفرج عن كرب
البطالة بمشاهدة البلاد المختلفة وهذه الخطوط وان كانت خبيثة تنفوس المتحركين لهذه
الخطوط أيضا خبيثة ولا بأس بآتاعب حيوان خبيث لحظ خبيث يلقى به ويعود اليه فهو
التأدي والتلذذ والقوى تقتضي تستيت العوائق في المباحات التي لانفع فيها ولا ضرر فالسائحون
في غير مهم في الدين والدينايل لمحض التفرج في البلاد كالبهايم المتردة في العصارى فلا بأس بسياحتهم
ما كفوا عن الناس شرهم ولم يلبسوا على الخلق حالهم وانما عصبانيتهم في التلبس والسؤل على اسم
التصوف والاكل من الاوقاف التي وقتت على الصوفية لان الصوفي عبارة عن رجل صالح عدل في
دينه مع صفات آخر وراء الصلاح ومن أقل صفات احوال هؤلاء أكلهم اموال السلاطين وأكل
الحرام من الكاثر فلا تنقي معه العدالة والصلاح ولو تصور صوفي فاسق لتصور صوفي كافر وبقية
يهودي وكأن الفقيه عبارة عن مسلم مخصوص فالصوفي عبارة عن عدل مخصوص لا يقتصر في دينه
على القدر الذي يحصل به العدالة وكذلك من نظر الى ظواهرهم ولم يعرف بواطنهم وأعطاهم من ماله
على سبيل التقرب الى الله تعالى جرم عليهم الاخذ وكان ما أكلوه حمتا وأعني به اذا كان المعطي
يحسب لو عرف بواطن احوالهم ما أعطاهم فأخذ المال باظهار التصوف من غير انصاف بحقيقته
كأخذه باظهار نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل المدعى ومن زعم أنه علوي وهو

كاذب وأعطاه مسلم ما لا يحب أهله البيت ولو علم أنه كاذب لم يعطه شيئا فأخذته على ذلك حرام وكذلك الصوفي ولهذا احتراز المحتاطون عن الأكل بالدين فإن المبالغ في الاحتياط لدينه لا يفك في باطنه عن عورات لو انكشف للراغب في مواساته لفترت رغبته عن المواساة فلا جرم كانوا لا يشترطون شيئا بأنفسهم مخافة أن يسامحوا لاجل دينهم فيكونوا قد أكلوا بالدين وكانوا يولكون من يشترط لهم ويشترطون على الوكيل أن لا يظهر أنه لم يشترى نعم انما يحل أخذ ما يعطى لاجل الدين إذا كان الأخذ بحيث لو علم المعطى من باطنه ما فعله الله تعالى لم يقنض ذلك فتوراني رأيه فيه والعاقل المنتصف يعلم من نفسه أن ذلك ممنوع أو عزيز والمفروء الجاهل بنفسه أخرى بأن يكون جاهلا بأمر دينه فإن أقرب الاشياء الى قلبه فإذا التبس عليه أمر قلبه فكيف ينكشف له غيره ومن عرف هذه الحقيقة لزمه لمحاالة أن لا يأكل الا من كسبه لئلا يأكل كل الامن مال من يعلم قطعا انه لو انكشف له عورات باطنه لم يمنعه ذلك عن مواساته فان اضطر طالب الحلال وصريد طريق الآخرة الى أخذ مال غيره فليصرح له وليقل انك ان كنت تعطيني لما تعقدته في من الدين فلست مستحقا لذلك ولو كشف الله تعالى سري لم ترضي بعين التوقير بل اعتقدت اني شر الخلق أو من شر اهرام فان أعطاه مع ذلك قلبا خذفانه ربما يرضى منه هذه الخصلة وهو اعترافه على نفسه بركاكة الدين وعدم استحقاقه لما يأخذ ولكن ههنا مكيدة للنفس بينة ونخادة فليتقن لها وهو أنه قد يقول ذلك مظهرا أنه منتهى بالصالحين في ذمتهم نفوسهم واستغفارهم لها ونظرهم اليها بعين الوقت والازدراء فتكون صورة الكلام صورة القدح والازدراء وباطنه وروحه هو عين المدح والاطراء فكيف من ذام نفسه وهو لها مدح بعين ذمه قدم النفس في الخلوة مع النفس هو المحمود وما الذم في الملاء فهو عين الرياء الا اذا ورده ايراد يحصل للسمع يقينا بأنه مقترف للذنوب ومعتز بها وذلك مما يمكن فهمه بقرائن الاحوال ويمكن تلبسه بقرائن الاحوال والصادق بينه وبين الله تعالى يعلم أن نخادعته لله عز وجل أو نخادعته لنفسه محال فلا يتعذر عليه الاحتراز عن أمثال ذلك فهذا هو القول في أقسام السفر ونية المسافر وفضيلته

في الفصل الثاني في آداب المسافر من أول نهوضه الى آخر رجوعه وهي أحد عشر أديبا

الاول أن يبدأ برز المظالم وقضاء الديون واصداد النفقة لمن تزمه نفقته وبرذ الودائع ان كانت عنده ولا يأخذ زاده الا الحلال الطيب وليأخذ قدر اربوع به على رفقائه قال ابن عمر رضي الله عنهما من كرم الرجل طيب زاده في سفره ولا يذق السفر من طيب الكلام والطعام والطعام وانظها مكارم الاخلاق في السفر فان يخرج خبايا الباطن ومن صلح لصحبة السفر صلح للصحبة الحضر وقد يصلح في الحضر من لا يصلح في السفر ولذلك قيل اذا اتى على الرجل معاملة في الحضر ورفقاؤه في السفر فلا تشكوا في صلاحه والسفر من أسباب الضجر ومن أحسن خلقه في الضجر فهو الحسن الخلق والافئد مساعدة الامور على وفق الغرض قلما يظهر سوء الخلق وقد قيل ثلاثة لا يلامون على الضجر الصائم والمريض والمسافر وتماح حسن خلق المسافر الاحسان الى المسكاري ومعانة الرقعة بكل ممكن والرفق بكل منقطع بأن لا يجاوزه الا بالاعانة بمركوب أو زاد أو توقف لاجله وتماح ذلك مع الرفقاء بمزاج ومطابقة في بعض الاوقات من غير غش ولا معصية ليكون ذلك شفاء للضجر والسفر ومشاقه

(الثاني) أن يختار رفيقا فلا يخرج وحده فالرفيق ثم الطريق وليكن رفيقه من يمينه على الدين فيذكره اذا نسى ويعينه ويساعده اذ اذكره فان المرء على دين خليله ولا يعرف الرجل الا برفيقه وقد نهى صلى الله عليه وسلم عن أن يسافر الرجل وحده وقال الثلاثة نفروا قال أيضا اذا كنتم ثلاثة في السفر

فأمرُوا أحَدَكُمْ وَكَانُوا يَضَعُونَ ذَلِكَ وَيَقُولُونَ هَذَا أَمِيرُنَا أَمْرُهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِيؤْمَرُوا أَحْسَنَهُمْ أَوْ خَلَاوًا أَوْ رَفَقَهُمْ بِالْأَصْحَابِ وَأَسْرَعَهُمْ إِلَى الْإِثَارِ وَطَلَبَ الْمَوَاقِفَ وَانْتَبَهَ حَاجَ إِلَى الْأَمِيرِ لَانِ الْآرَاءَ تَخْتَلِفُ فِي تَحْسِينِ الْمَنَازِلِ وَالطَّرِيقِ وَمَصَالِحِ السَّفَرِ وَلَا نَقْطَامَ إِلَّا فِي الْوَحْدَةِ وَلَا فُسَادَ إِلَّا فِي الْكَثْرَةِ وَانَمَا انْتِظَمَ أَمْرُ الْعَالَمِ لَانِ مَدْرَ الْكُلِّ وَاحِدٌ وَلَوْ كَانَ فِيهِمَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفُتِدَا وَهُمَا مَكَانُ الْمَدِيرِ وَاحِدًا انْتِظَمَ أَمْرُ التَّكْبِيرِ وَإِذَا كَثُرَ الْمَدِيرُونَ فَتَدَّتْ الْأُمُورُ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ إِلَّا أَنْ مَوَاطِنَ الْأَقَامَةِ لَا تَخْلُوعُ مِنْ أَمِيرٍ عَامٍ كَأَمِيرِ الْبَلَدِ أَوْ مِيرٍ خَاصٍّ كَرَبِّ الدَّارِ وَأَمَّا السَّفَرُ فَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَمِيرٌ إِلَّا بِالنَّاسِ مِيرٍ فَلِهَذَا وَجِبَ النَّاسُ لِمِيرٍ لِيَجْتَمِعَ شَتَاتُ الْأَرَاءِ ثُمَّ عَلَى الْأَمِيرِ أَنْ لَا يَنْتَظِرَ الْمَصْلَحَةَ الْقَوْمِ وَأَنْ يَجْعَلَ نَفْسَهُ وَقَايَةً لَهُمْ كَمَا تَقُولُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الْمَرْزُوقِيِّ أَنَّهُ سَمِعَهُ أَبُو عَلِيٍّ الزُّبَايْطِيُّ يَقُولُ عَلَى أَنْ تَكُونَ أَنْتَ الْأَمِيرُ أَوْ نَاقِلُهَا بَلْ أَنْتَ فَلَمْ يَزَلْ يَجْعَلُ الزَّادَ لِنَفْسِهِ وَالْبَاقِي عَلَى أَنْ يَظْهَرَ فَتَأْمُرُ السَّمَاءُ ذَاتَ الْبَلَدِ بِقِيَامِ عَبْدِ اللَّهِ طَوِيلَ اللَّيْلِ عَلَى رَأْسِ رَفِيقِهِ وَفِي يَدِهِ كَسَاءٌ يَمْنَعُ عَنْهُ الْمَطَرُ فَكَلَّمَا قَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ لَا تَفْعَلْ يَقُولُ أَلَمْ تَقُلْ أَنْتَ الْإِمَارَةَ مُسَلَّطَةً لِي فَلَا تَهَيَّجْ عَلَيَّ وَلَا تَرْجِعْ عَنْ قَوْلِكَ حَتَّى قَالَ أَبُو عَلِيٍّ وَدِدْتُ أَنْ مِتُّ وَلَمْ أَقُلْ لَهُ أَنْتَ الْأَمِيرُ فَمَكَذَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْأَمِيرُ وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ الْأَصْحَابِ أَرْبَعَةٌ وَتَخْصِيصُ الْأَرْبَعَةِ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْأَعْدَادِ لَا يَبْدَأُ أَنْ يَكُونَ لَهُ فَائِدَةٌ وَالَّذِي يَنْقُدُ فِيهِ أَنْ الْمَسَافِرَ لَا يَخْلُوعُ مِنْ رَجُلٍ يَحْتَاجُ إِلَى حِفْظِهِ وَمَنْ حَاجَةٌ يَحْتَاجُ إِلَى التَّرَدُّدِ فِيهَا وَلَوْ كَانُوا ثَلَاثَةً لَكَانَ الْمَتَرَدُّ فِي الْحَاجَةِ وَاحِدًا فَيَتَرَدَّدُ فِي السَّفَرِ بِلَا رَفِيقٍ فَلَا يَخْلُوعُ مِنْ خَطَرٍ وَعَنْ ضَيْقِ قَلْبٍ لَفُتِدَا أَنْسَ الرَفِيقَ وَلَوْ زِدَ فِي الْحَاجَةِ اثْنَانِ لَكَانَ الْحَافِظُ لِلرَّجُلِ وَاحِدًا فَلَا يَخْلُوعُ بِضَاغٍ أَنْ يَخْطُرَ عَنْ ضَيْقِ الصَّدْرِ فَإِذَا مَادُونِ الْأَرْبَعَةَ لَا يَنْبَغِي بِالْمَوَدِّ وَمَا فَوْقَ الْأَرْبَعَةِ يَزِيدُ فَلَا يَجْتَمِعُ رَابِطَةٌ وَاحِدَةٌ فَلَا يَنْعَقِدُ بَيْنَهُمُ التَّرَاقُّقُ لِأَنَّ الْخَامِسَ زِيَادَةٌ بَعْدَ الْحَاجَةِ وَمَنْ يَسْتَفْتِي فِيهِ لَا تَنْصَرِفُ الْمَهْمَةُ إِلَيْهِ فَلَا تَمُتُ الْمَرَاqَةُ مَعَهُ نَمُتُ فِي كَثْرَةِ الرِّقَاءِ فَائِدَةٌ لِلنَّاسِ مِنَ الْخَوَافِ وَلَكِنَّ الْأَرْبَعَةَ خَيْرٌ لِلرَّفَاقَةِ الْخَاصَّةِ لِلرَّفَاقَةِ الْعَامَّةِ وَكَمْ مِنْ رَفِيقٍ فِي الطَّرِيقِ عِنْدَ كَثْرَةِ الرِّفَاقِ لَا يَكْلِمُ وَلَا يَخَالُطُ إِلَى آخِرِ الطَّرِيقِ لِلاِسْتِغْنَاءِ عَنْهُ **(الثَّالِثُ)** أَنْ يُوَدَّعَ رَفِيقَهُ الْحَضَرُ وَالْأَهْلُ وَالْأَصْدِقَاءُ وَلْيَدْعُ عِنْدَ الْوَدَاعِ عِبَادَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَعْضُهُمْ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَرْثُومٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِمَّنْ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ حَرَسَهَا اللَّهُ فَلَمَّا أَرَدْتُ أَنْ أَفَارِقَهُ شَيْعَتِي وَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ لِقَامَانِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا اسْتَوْدَعَ شَيْئًا حَفِظَهُ وَأَيُّ اسْتَوْدَعَ اللَّهُ دِينَكَ وَأَمَانَتَكَ وَخَوَاتِيمَ هَمْلِكَ وَرَوَى زَيْدُ بْنُ أَرْقَمٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ سَفَرًا فَلْيُوَدَّعْ إِخْوَانَهُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَاعِلٌ لَهُ فِي دَعَائِهِمُ الْبَرَكَةَ وَعَنْ مَرْثُومٍ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا وُدَّعَ رَجُلًا قَالَ زُودَكَ اللَّهُ التَّقْوَى وَغُفِرَ ذَنْبُكَ وَوُجِّهَكَ إِلَى الْخَيْرِ حَيْثُ تَوَجَّهْتَ فَيُذَاعُ الْمَقِيمُ لِلْوُدَّعِ وَقَالَ مُوسَى بْنُ وَرْدَانَ أَتَيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَوَدَّعَهُ لِسَفَرٍ أَرَدْتُهُ فَقَالَ أَلَا أَعْلَمُكَ يَا ابْنَ أَخِي شَيْئًا عَلَّمَنِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ الْوَدَاعِ فَقُلْتُ بَلَى قَالَ قُلْ اسْتَوْدِعْكَ اللَّهُ الَّذِي لَا تَضِيغُ وَدَعْنَهُ وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي أُرِيدُ سَفَرًا فَأَوْصِنِي فَقَالَ لَهُ فِي حِفْظِ اللَّهِ وَفِي كَفِّهِ زُودَكَ اللَّهُ التَّقْوَى وَغُفِرَ ذَنْبُكَ وَوُجِّهَكَ إِلَى الْخَيْرِ حَيْثُ كُنْتَ وَأَوْبِنَا كُنْتَ شَكَّ فِيهِ الرَّاويُّ وَيَنْبَغِي إِذَا اسْتَوْدَعَ اللَّهُ تَعَالَى مَا يَخْلُقُهُ أَنْ يَسْتَوْدَعَ الْجَمِيعَ وَلَا يَخْصِي فَقَدْ رَوَى أَنَّ مَرْثُومَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَعْطِي النَّاسَ عَطَا يَاهُمْ إِذَا مَدَّ رَجُلٌ مَعَهُ ابْنٌ لَهُ فَقَالَ لَهُ مَرْثُومٌ أَنْتَ أَحَدٌ أَشْبَهَ بِأَحَدٍ مِنْ هَؤُلَاءِ فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ أَحَدُكَ عَنْهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بِأَمْرٍ إِنِّي أَرَدْتُ أَنْ أَخْرَجَ إِلَى سَفَرٍ وَأَتَمُّهُ حَامِلٌ بِهِ فَقَالَتْ تَخْرُجُ وَتَدْعُنِي عَلَى هَذِهِ الْحَالَةِ فَقُلْتُ اسْتَوْدَعَ اللَّهُ مَا فِي بَطْنِكَ فَخَرَجَتْ ثُمَّ قَدِمَتْ فَأَذَاهِي قَدِمَاتٍ فَلَجَسْنَا نَعْتَدُ

فأنا رصلي قبرها فقلت القوم ما هذه النار فقالوا هذه النار من قبر فلانة نراها كل ليلة فقلت والله
 ان كانت لصومامة قوامه فأخذت المعول حتى انتهيت الى القبر فخرنا فإذا اسراج وإذا هذا الفلام يدب
 فيقول لي ان هذه وديعتك ولو كنت استودعت أمه لوجدتها فقال مر رضى الله عنه لم وأشبه بك من
 الغراب بالغراب • (الرابع) أن يصلي قبل سفره صلاة الاستغارة كما وصفناها في كتاب الصلاة
 ووقت الخروج يصلي لاجل السفر فقد روى أنس بن مالك رضى الله عنه أن رجلاً أتى النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال اني نذرت سفراً وقد كتبت وصيتي فالي أي الثلاثة أدفعها الي ابني أم أخى أم أبي
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما استخلف عبيدي أهله من خليفة أحب الي الله من أربع ركعات
 يصليهن في بيته إذا شد عليه ثياب سفره يقرأ فيهن بفاتحة الكتاب وقيل هو الله أحد ثم يقول اللهم اني
 أقرب بين اليك فأخلفني بين في أهلي ومالي فهي خليفة في أهله وماله وحرز حول داره حتى يرجع
 الي أهله • (الخامس) إذا حصل على باب الدار فليقل بسم الله توكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله
 رب أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أزل أو أزل أو أنظم أو أنظم أو أجهل أو يجهل علي فإذا مشى
 قال اللهم بك انتشرت وعليك توكلت وبك اعتصمت وبك توجهت اللهم أنت تقني وأنت رجائي
 فأكفني ما أهمني وما لا أهتم به وما أنت أعلم به مني عزجارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك اللهم
 زدني التقوى واغفر لي ذنبي ووجهني للخير أينما توجهت وليدع هذا الدعاء في كل منزل برحل عنه
 فإذا ركب الدابة فليقل بسم الله وبالله والله أكبر توكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
 ما شاء الله كان وما لم يَشَأْ لم يكن سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا الى ربنا المنقلبون فإذا
 استوت الدابة تحته فليقل الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله اللهم أنت الحامل
 على الظهور وأنت المستعان على الأمور • (السادس) أن برحل من المنزل بكرة روى جابر أن النبي
 صلى الله عليه وسلم رحل يوم الخميس وهو يريد تبوك وبكر وقال اللهم بارك لأمتي في بكورها
 ويستحب أن يبتدئ بالخروج يوم الخميس فقد روى عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال قد كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الى سفر الا يوم الخميس وروى أنس أنه صلى الله عليه وسلم
 قال اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم السبت وكان صلى الله عليه وسلم إذا بعث سرية بعثها أول النهار
 وروى أبو هريرة رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم خميسها
 وقال عبد الله بن عباس إذا كان لك الى رجل حاجة فاطلبها منه نهاراً ولا تطلبها ليلاً واطلبها بكرة
 فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم بارك لأمتي في بكورها ولا ينبغي أن يسافر بعد
 طلوع القمر من يوم الجمعة فيكون عاصياً بترك الجمعة واليوم منسوب اليها فكان أوله من أسباب
 وجوبها والتشيع للوداع مستحب وهو سنة قال صلى الله عليه وسلم لأن أشيع مجاهد في سبيل
 الله فأكتفه على رحله غدوة أو روحه أحب الي من الدنيا وما فيها • (السابع) أن لا ينزل حتى
 يحى النهار فهي السنن ويكون أكثر سيره بالليل قال صلى الله عليه وسلم عليكم بالجمعة فان الارض
 تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار ومهما أشرف على المنزل فليقل اللهم رب السموات السبع
 وما أظلل ورب الارضين السبع وما أظلل ورب الشياطين وما أضلل ورب الرياح وما ذرين
 ورب الجار وما جرن أسألك خير هذا المنزل وخير أهله وأعوذ بك من شر هذا المنزل وشر ما فيه
 أصرف عني شر شرارهم فإذا نزل المنزل فليصل فيه ركعتين ثم ليقول اللهم اني أعوذ بكلمات الله
 التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق فاذا حق عليه الليل فليقل يا أرض ربى وبك الله
 أعوذ بالله من شرك ومن شر ما فيك وشر ما دب عليك أعوذ بالله من شر كل أسد وأسد ووجبة

وعقرب ومن شرسا كني البلد والدوم ولدوله ماسكن في الليل والنهار وهو الجميع العليم ومهما
علا شرفا من الارض في وقت السير فيبغي أن يقول اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على
كل حال ومهما هبط سيج ومهما خاف الوحشة في سفره قال سبحان الملك القدوس رب الملائكة
والروح جللت السموات بالعزة والجبروت * (الثامن) أن يجتاط بالنهار فلا يمشی منفردا خارج
القافلة لانه ربما يقتال أو ينقطع ويكون بالليل متحفظا عند النوم كان صلى الله عليه وسلم إذا نام
في ابتداء الليل في السفر اقترش ذراعه وان نام في آخر الليل نصب ذراعه نصبا وجعل رأسه في كفّه
والفرض من ذلك أن لا يستقل في النوم فتطعم النفس وهو ناظم لا يدري فيمكون ما يفوته من
الصلاة أفضل مما يطلبه بسفره والمستحب بالليل أن يتنوب الرقعة في الحراسة فإذا نام واحد حرس
آخر هذه السنة ومهما قصده عدو أو سبع في ليل أو نهار فليقرأ آية الكرسي وشهد الله وسورة
الاخلاص والمعوذتين وليقل بسم الله ماشاء الله لا قوة الا بالله حسبي الله توكلت على الله ماشاء الله
لا يأتني بالخير الا الله ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله حسبي الله وكفى سمع الله لمن دعائيس وراه
الله منتهى ولا دون الله ملجأ كتب الله لا غلبن أنا ورسلي ان الله قوي عزيز تحصنت بالله العظيم
واستعنت بالحي القيوم الذي لا يموت اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام واكنفنا بركك الذي لا يرام
اللهم ارحمنا بقدرتك عاينا فلا نهلك وانت تقنا ورجاؤنا اللهم اعطف علينا قلوب عبادك وامانتك
برأفة ورحمة انك أنت ارحم الراحمين * (التاسع) أن يرفق بالدابة ان كان راكبا فلا يحملها ما لا يطيق
ولا يضربها في وجهها فإنه منتهى عنه ولا ينام عليها فإنه يتقل بالنوم وتأتى به الدابة كان أهل
الورع لا ينامون على الدواب الا غفوة وقال صلى الله عليه وسلم لا تغدوا ظهور دوابكم راسي ويستحب
أن ينزل عن الدابة قدوة وعشية برزحها ذلك فهو سنة وفيه آزار من السلف وكان بهن السلف
يكترى بشرط أن لا ينزل ويوفى الاجرة ثم كان ينزل ليكون بذلك محسنا الى الدابة فيوضع في ميزان
حسناته لافي ميزان حسنات المكاري ومن أدى بهجة بضرب أو حمل ما لا يطيق طوبى له يوم القيامة
اذني كل كبد خراء أجر قال أبو الدرداء رضي الله عنه لبعيره عند الموت أيها البعير لا تخاف مني الى
ربك فاني لم أذ أحملك فوق طاقتك وفي النزول ساعة صدقتان احدهما ترويح الدابة والثانية
ادخال السرور على قلب المكاري وفيه فائدة أخرى وهي رياضة البدن وتحريك الرجلين والحذر من
خسران الاعضاء بطول الركوب وينبغي أن يقرر مع المكاري ما يجعله عليها شيئا ويعرضه عليه
ويستأجر الدابة بمقد صحيح لثلاثين يوما من زرع يؤذي القلب ويحمل على الزيادة في الكلام فيا يلفظ
العبد من قول الاله رقيب عنيد فليعترز عن كثرة الكلام والبجاج مع المكاري فلا ينبغي أن يحمل
فوق المشروط شيئا وان خف فان القليل يجر الكثير ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه قال
رجل لابن المبارك وهو على دابة أحمل لي هذه الرقعة الى فلان فقال حتى استأذن المكاري فاني لم
أشارطه على هذه الرقعة فانظر كيف لم تلق الى قول الفقهاء ان هذا مما يتباح فيه ولكن سلك
طريق الورع * (العاشر) ينبغي أن يستصحب ستة أشياء قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا سافر حمل معه خمة أشياء المرأة والمكحلة والمقراض والسواك والمشط
وفي رواية أخرى عن عائشة أشياء المرأة والقارورة والمقراض والسواك والمكحلة والمشط وقالت
أم سعد الانصارية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفارق في السفر المرأة والمكحلة وقال
صهيب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالاثمد عندم فيجمعكم فإنه ما يزيد في البصر وينبت
الشعر وروى أنه كان يكتحل ثلاثا ثلاثا وفي رواية انه اكحل للبيبي ثلاثا وليسرى شتين وقد زاد

الصوفية الزكوة والحبل وقال بعض الصوفية اذ لم يكن مع الفقير زكوة وحبل دل على نقصان دينه
وانما زادوا هذا المار أو من الاحتياط في طهارة الماء وغسل الثياب قال زكوة لحظ الماء الطاهر
والحبل لتجفيف الثوب المغسول ولترع الماسن الآبار وحسبان الاقولون يكفون بالتميم ويقفون
أنفسهم عن نقل الماء ولا يبالون بالوضوء من الغدران ومن المياه كما هم مالم يتقنوا غباستها حتى توشأ
تمرضى الله عنه من ماء في جرة فصرائية وكانوا يكفون بالأرض والجبال عن الحبل فيفرضون
الثياب المغسولة عليها هذه بدعة الانبا بدعة حسنة وانما البدعة المذمومة ما أتى اذ السن الثابتة
وأما ما يعين على الاحتياط في الدين فتحسن وقعد ذكرنا أحكام المبالغة في الطهارات في كتاب الطهارة
وان المتعبد لأمر الدين لا ينبغي أن يؤثر طريق الرخصة بل محتاط في الطهارة ما يمنعه ذلك عن عمل
أفضل منه وقيل كان الخواص من المتوكلين وكان لا يفارقه أربعة أشياء في السفر والحضر زكوة
والحبل والابرة بخيوطها والمقراض وكان يقول هذه ليست من الدنيا (الحادي عشر) في آداب
الرجوع من السفر كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قفل من غزواً وحجاً أو عمرة أو غيره بكبر على كل
شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ويقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على
كل شيء قدير أتبون ثابتون عابدون ساجدون رباباً حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم
الاحزاب وحده واذا أشرف على مدبنته فليقل اللهم اجعل لنا هافرا وارزقا حسنا ثم ليرسل الى
أهله من يشترهم بقدمه كبداً يقدم عليهم بفتة فيري ما يكره ولا ينبغي له أن يطرقهم ليلاً فقد ورد
النهي عنه وكان صلى الله عليه وسلم اذا قدم دخل المسجد أولاً وصلى ركعتين ثم دخل البيت واذا دخل
قال توباً توباً ربنا أو بآباً وبآباً يغادر علينا حواً وينبغي أن يجعل لاهل بيته وأقاربه تحفة من مطعوم
أو غيره على قدر امكانه فهو سنة فقد روي أنه ان لم يجد شيئاً فليضع في محلاته حجراً وكان هذا مبالغة
في الاستحباب على هذه المكرمة لان الاعين تمتد الى القادم من السفر والقلوب تفرح به فينتاكد
الاستحباب في تأكيده فرحهم واطهار التفات القلب في السفر الى ذكرهم بما يستحب في الطريق
لهم فهذه جملة من الآداب الظاهرة واما الآداب الباطنة ففي الفصل الاول بيان جملة منها وجملة
أن لا يسافر الا اذا كان زيادة دينه في السفر ومهما وجد قلبه متغير الى نقصان فليقف وليصرف ولا
ينبغي أن يجاوزهمه منزله بل ينزل حيث ينزل قلبه وينوي في دخول كل بلدة أن يرى شيوعها ويجهد
أن يستفيد من كل واحد منهم أدباً أو كلمة لينتفع بها الا يحكي ذلك ويظهر أنه لقي المشايخ ولا يقيم بلدة
أكثر من أسبوع أو عشرة أيام الا أن يأمره الشيخ المقصود بذلك ولا يجالس في مدة الإقامة الا
الفقراء الصادقين وان كان قصده زيارة أخ فلا يزيد على ثلاثة أيام فهو حذر الضيافة الا اذا شق على
أخيه مفارقتها واذا قصد زيارة شيخ فلا يقيم عنده أكثر من يوم وليلة ولا يشغل نفسه بالعشرة فان
ذلك يقطع ركة سفره وكلما دخل بلدة لا يشتغل بشئ سوى زيارة الشيخ زيارة منزله فان كان في بيته
فلا يدق عليه ما به ولا يستأذن عليه الى أن يخرج فاذا خرج تقدم اليه بأدب فسلم عليه ولا يتكلم بين
يديه الا أن يسأله فان سأله أجاب بقدر السؤال ولا يسأله عن مسئلة مالم يستأذن أولاً واذا كان
في السفر فلا يكثر ذكر طاعة البلدان وأصحابها ولا ذكر أصدقائه فيها ولا يذكر مشايخها وقرائها
ولا يسهل في سفره زيارة قبور الصالحين بل يتغذها في كل قرية وبلدة ولا ينظر حاجته الا بقدر
الضرورة ومع من يقدر على ازالته ولا يلزم في الطريق المذكرو قراءة القرآن بحث لا يسمع غيره واذا
كلمه انسان فليتركه المذكرو ليعنه مادام يحثه ثم ليرجع الى ما كان عليه فان تبرمت نفسه بالسفر
أو بالاقامة فليألفها فالبركة في مخالفة النفس واذا تمسرت له خدمة قوم صالحين فلا ينبغي له أن

يسافر تبر ما بانخدمة فذلك كقران نعمة ومهما وجد نفسه في نقصان مما كان عليه في الحضر فليعلم أن سفره معلول وليرجع أدلو كان لحق لظهور أثره قال رجل لابي عثمان المغربي خرج فلان مسافرا فقال السفر قربة والغربة ذلة وليس للؤمن أن يذل نفسه وأشار به إلى أن من ليس له في السفر زيادة دين فقد أذل نفسه والافقر الذين لا ينال الا بذلة الغربة فليصنع سفر المرید من وطن هو أو مراده وطبعه حتى يعزى هذه الغربة ولا يذل فان من اتبع هواه في سفره ذل لا محالة اما عاجلا واما آجلا ﴿الباب الثاني فيما لا بد للسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والاقوات﴾ اعلم أن المسافر يحتاج في أول سفره إلى أن يتزوّد له نياه ولا خربة أما زاد الدنيا فالطعام والشراب وما يحتاج اليه من نفقة فان خرج متوكلا من غير زاد فلا بأس به اذا كان سفره في قافلة أو بين قري متصلة وان ركب البادية وحده أو مع قوم لا طعام معهم ولا شراب فان كان من يصبر على الجوع أسبوعاً أو عشرين مثلاً أو يقدر على أن يكتفي بالحشيش فله ذلك وان لم يكن له قوة الصبر على الجوع ولا القدرة على الاجترار بالحشيش فغروجه من غير زاد معصية فانه ألقي نفسه بيده إلى الهلكة ولهذا ستر سبأني في كتاب التوكل وليس معنى التوكل التباعدين الأسباب بالكلية ولو كان كذلك لبطل التوكل يطلب الدلو والحبل ونزع الماء من البر ولو يجب أن يصبر حتى يسخر الله له ملكاً أو شخصاً آخر حتى يصب الماء في فيه فان كان حفظ الدلو والحبل لا يقدر في التوكل وهو آلة الوصول إلى المشروب فغسل عين المطعوم والمشروب حيث لا ينتظر له وجود أو لي بأن لا يقدر فيه ويستأنى حقيقة التوكل في موضعها فانه يلتبس الأعلى المحققين من علماء الدين وأما زاد الآخرة فهو العلم الذي يحتاج اليه في طهارته وصومه وصلاته وعبادته فلا بد وأن يتزوّد منه اذا السفر نازلة يخفف عنه أموراً يحتاج إلى معرفة القدر الذي يخففه السفر كالقصر والجمع والفطر وتارة يشدد عليه أموراً كان مستغنيا عنها في الحضر كالعلم بالقبلة واقوات الصلوات فانه في البلد يكتفي بغيره من محارب المساجد وأذان المؤذنين وفي السفر قد يحتاج إلى أن يتعرف بنفسه فاذا ما افتقر إلى تعلمه ينقسم إلى قسمين

﴿القسم الاول العلم برخص السفر﴾

والسفر يفيد في الطهارة رخصتين مسح الخفين والتيمم وفي صلاة الفرض رخصتين القصر والجمع وفي النفل رخصتين أداء على الرحلة وأداءه ماشياً وفي الصوم رخصة واحدة وهي الفطر فهذه سبع رخص ﴿الرخصة الاولى المسح على الخفين﴾ قال صفوان بن صالح أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان مسافراً أو سقراً أن لا تتزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن فكل من لبس الخف على طهارة مبيحة لا صلاة ثم أحدث فله أن يمسح على خفه من وقت حدته ثلاثة أيام ولياليهن ان كان مسافراً أو يوماً وليلة ان كان مقيماً ولكن بخمسة شروط ١ الاول أن يكون اللبس بعد كمال الطهارة فلو غسل الرجل اليمنى وأدخلها في الخف ثم غسل اليسرى فأدخلها في الخف لم يجز له المسح عند الشافعي رحمه الله حتى ينزع خف اليمنى ويبعد لبسه ٢ الثاني أن يكون الخف قوياً يمكن المشي فيه ويجوز المسح على الخف وان لم يكن منعلاً اذا العادة جارية بالتردد فيه في المنازل لان فيه قوة على الجملة بخلاف جورب الصوفية فانه لا يجوز المسح عليه وكذا الجرموق الضعيف ٣ الثالث أن لا يكون في موضع فرض الفصل خرق فان تحرق بحيث انكشف محل الفرض لم يجز المسح عليه وللشافعي قول قد يمانية يجوز ما دام يستمسك على الرجل وهو مذهب مالك رضي الله عنه ولا بأس به لمسيس الحاجة اليه وتعدرا لخرق في السفر في كل وقت والمدايس المنسوج يجوز المسح عليه مهما كان ساتراً لا تبدو بشرة القدم من خلاله وكذا المشقوق الذي يرذ على محل الشق يشرح لان الحاجة تمس إلى

جميع ذلك فلا يعتبر الا ان يكون ساترا الى ما فوق السبعين كيف ما كان فاما اذا ستر بعض ظهر
القدم وستر الباقي بالفاقة لم يجز المسح عليه الرابع ان لا يترع الخف بعد المسح عليه فان ترع فلاولى
له استئناف الوضوء فان اقتصر على غسل القدمين حازه الخامس ان يمسح على الموضع المحاذى للحل
فرض الغسل لا على الساق واقل ما يسمى مسحاً على ظهر القدم من الخف واذا مسح بثلاث أصابع
أجزأه والاولى ان يخرج من شبه الخلاف وأكله ان يمسح أعلاه وأسفله دفعة واحدة من غير تكرار
كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ووصفه ان يبيل الدين ويضع رؤس أصابع اليمنى من يده
على رؤس أصابع اليمنى من رجله ويمسحه بأن يجزأ أصابعه الى جهة نفسه ويضع رؤس أصابع يده
اليسرى على عقبه من أسفل الخف ويمر بها الى رأس القدم ومهما مسح مقيماً سافراً أو مسافراً ثم
أقام طلب حكم الإقامة فليقتصر على يوم وليلة وعدد الايام الثلاثة محسوب من وقت حدثه بعد المسح
على الخف فلو لبس الخف في الحضر ومسح في الحضر ثم خرج وأحدث في السفر وقت الزوال مثلاً
مسح ثلاثة أيام وليلتين من وقت الزوال الى الزوال من اليوم الرابع فاذا زالت الشمس من اليوم
الرابع لم يكن له ان يصلى الا بعد غسل الرجلين فيغسل رجله ويعد لبس الخف ويراعى وقت الحدث
ويستأنف الحساب من وقت الحدث ولو أحدث بعد لبس الخف في الحضر ثم خرج بعد الحدث
فيه ان يمسح ثلاثة أيام لان العادة قد تنقض اللبس قبل الخروج ثم لا يمكن الاحتراز من الحدث
فاما اذا مسح في الحضر ثم سافر اقتصر على مدة المقيمين ويستحب لكل من يريد لبس الخف في حضر
أو سفر ان ينكس الخف وينفض ما فيه حذر من حبة أو عقرب أو شوكة فقد روى عن أبي أمامة
أنه قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقميصه فلبس أحدهما فجاء غراب فاحتمل الآخر ثم رمى به
فخرجت منه حبة فقال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى
ينفضهما (الرخصة الثانية التيمم) بالتراب بدلا من الماء عند العذر وانما يعذر الماء بان يكون بعيدا
عن المنزل بعدا لومشى اليه لم يلقه قوت القافلة ان صباح أو استقفا وهو البعد الذي لا يعتاد أهل
المنزل في ترادهم لقضاء الحاجة التردد اليه وكذا ان نزل على الماء عدو أو وسيع فيجوز التيمم وان كان
الماء قريبا وكذا ان احتاج اليه لعطشه في يومه أو بعد يومه لفقد الماء بين يديه فله التيمم وكذا ان احتاج
اليه لعطش أحد رفقائه فلا يجوز له الوضوء ويلزمه بدله اما بشئ أو بغير شئ ولو كان يحتاج اليه لطبخ
مرقة أو لحم أو لبل قنيت يجمعه به لم يجز له التيمم بل عليه ان يجترى بالقنيت اليابس ويترك تناول
المرقة ومهما وهب له الماء وجب قبوله وان وهب له ثمنه لم يجب قبوله لما فيه من المنة وان بيع بثمن
المثل لزمه الشراء وان بيع بثمن لم يلزمه فاذا لم يكن معه ماء أو أراد ان يتيمم فأول ما يلزمه طلب الماء
مهما جاز الوصول اليه بالطلب وذلك بالتردد نحو الى المنزل وتفتيش الرجل وطلب البقايا من
الأواني والمطاهر فان نسي الماء في رحله أو نسي بئرا بالقرب منه لزمه إعادة الصلاة لتقصيره في الطلب
وان علم أنه سيجد الماء في آخر الوقت فلاولى ان يصلى بالتيمم في أول الوقت فان العمر لا يؤثني به وأول
الوقت رضوان الله تيمم ابن عمر رضى الله عنهما قيل له أتتيمم وجدرا ان المدينة تنظر اليك فقال
أ وأبقى الى أن أدخلها ومهما وجد الماء بعد الشروع في الصلاة لم تبطل صلاته ولم يلزمه الوضوء واذا
وجد قبل الشروع في الصلاة لزمه الوضوء ومهما اطلب فلم يجد فليقتصد صعيدا طيبا عليه تراب
يؤرمه ضاراً وليضرب عليه كفيه بعد ضم أصابعهما ضربة فيمسح بها وجهه ويضرب ضربة أخرى
بعد ترع الخاتم وفرج الاصابع ويمسحها بيده الى مرقبيه فان لم يستوعب بضربة واحدة جميع
بيده ضرب ضربة أخرى وكيفية التلطف فيه ما ذكرناه في كتاب الطهارة فلا نعيد ثم اذا صلى به

فريضة واحدة فله أن يتنفل ما شام ذلك التيمم وإن أراد الجمع بين فريضتين فعليه أن يعيد التيمم للصلاة الثانية فلا يصلي فريضتين الاتيممين ولا يفتي أن يتيمم لصلاة قبل دخول وقتها فإن نزل وجب عليه إعادة التيمم وليس عند مسح الوجه استباحة الصلاة ولو وجد من الماء ما يكفي بعض طهارته فليست عليه ثم ليتيمم بعده تيمماً تاماً (الرخصة الثالثة في الصلاة المفروضة انقصر) وله أن يقتصر في كل واحدة من الظهر والعصر والعشاء على ركعتين ولكن بشرط ثلاثة الأول أن يؤدّيها في أوقتها فلو صارت قضاء فلا يظهر لزوم الاتمام الثاني أن ينوي انقصر فلو نوى الاتمام لزمه الاتمام ولو شك في أنه نوى القصر أو الاتمام لزمه الاتمام الثالث أن لا يتقدم بمقيم ولا بمسافر متم فإن فعل لزمه الاتمام بل إن شك في أن امامه مقيم أو مسافر لزمه الاتمام وإن تيقن بعده أنه مسافر لآن شعار المسافر لا تختفي فليكن متحققاً عند الثانية وإن شك في أن امامه هل نوى القصر أم لا بعد أن عرف أنه مسافر لم يضره ذلك لأن النبات لا يطلع عليها وهذا كله إذا كان في سفر طويل مباح وحذ السفر من جهة البداية والنهاية فيه اشكال فلا بد من معرفته والسفر هو الانتقال من موضع الإقامة مع ربط القصد بقصد معلوم فالهاشم وراكب التعاسيف ليس له الترخص وهو الذي لا يقصد موضعاً معيناً ولا يصير مسافراً ما لم يفارق عمران البلد ولا يشترط أن يجاوز خراب البلدة وبساتينها التي يخرج أهل البلدة اليها للتزور وأما القرية فالمسافر منها ينبغي أن يجاوز لبساتين المحوطة دون التي ليست بمحوطة ولورجح المسافر إلى البلد لا خذشي نسبه لم يترخص أن كان ذلك وطنه ما لم يجاوز عمران وإن لم يكن ذلك هو الوطن فله الترخص إذا صار مسافراً بالانزعاج والخروج منه وأما نهاية السفر فبأحد أمور ثلاثة الأول الوصول إلى عمران من البلد الذي عزم على الإقامة به الثاني العزم على الإقامة ثلاثة أيام فصاعداً أمافي بلد أو في صحراء الثالث صورة الإقامة وإن لم يعزم كما إذا أقام على موضع واحد ثلاثة أيام سوى يوم الدخول لم يكن له الترخص بعده وإن لم يعزم على الإقامة وكان له شغل وهو يتوقع كل يوم انجازه ولكنه يتعوق عليه وشغل خرفله أن يترخص وإن طالت المدة على أقيس القولين لأنه مترجع بقلبه ومسافر عن الوطن بصورته ولا بمبالاة بصورة الثبوت على موضع واحد مع انزعاج القلب ولا فرق بين أن يكون هذا الشغل قتالاً أو غيره ولا بين أن تطول المدة أو تقصر ولا بين أن يتأخر الخروج لطراً يعلم بقاؤه ثلاثة أيام أو لغيره أترخص رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصر في بعض الغزوات ثمانية عشر يوماً على موضع واحد وظاهر الأمر أنه لو تمادى القتال لتمادى ترخصه إذ لا معنى للتقدير بثمانية عشر يوماً والظاهر أن قصره كان لكونه مسافراً لكونه غازياً مقاتلاً هذا معنى القصر وأما معنى التطويل فهو أن يكون مرحلتين كل مرحلة ثمانية فراسخ وكل فرسخ ثلاثة أميال وكل ميل أربعة آلاف خطوة وكل خطوة ثلاثة أقدام ومعنى المباح أن لا يكون عاقلاً لوالديه هارباً منهم ولا هارباً من مالكه ولا تكون المرأة هاربة من زوجها ولا أن يكون من عليه الدين هارباً من المستحق مع اليسار ولا يكون متوجهاً في قطع طريق أو قتل إنسان أو طلب إدرار حرام من سلطان ظالم أو سعي بالفساد بين المسلمين وبالجملة فلا يسافر الإنسان إلا في غرض والغرض هو المحرك فإن كان تحصيل ذلك الغرض حراماً ولو لاذللك الغرض لكان لا ينبعث لسفره فغيره معصية ولا يجوز فيه الترخص وأما الفسق في السفر بشرب الخمر وغيره فلا يمنع الرخصة بل كل سفر ينهي الشرع عنه فلا يمين عليه بالرخصة ولو كان له باعثن أحدهما مباح والآخر محظور وكان بحيث لو لم يكن الباعث له المحذور لكان المباح مستقلاً بغيره وكان لمحاله يسافر لاجله فله الترخص والتصوفة الطوائف في البلاد من غير غرض صحيح سوى التفرج

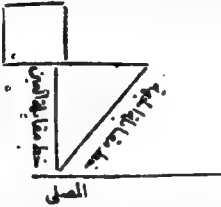
لشاهدة البقاع المختلفة في ترخصهم خلاف والمختار أن لهم الترخيص في الرخصة الأربعة المجمع بين
الظهر والعصر وقتها وبين المغرب والعشاء في وقتها جميعاً فذلك أيضاً جاز في كل سفر وطول
مدام وفي جوازها في السفر القصير قولان ثم إن قدم العصر إلى الظهر أو إلى المجمع بين الظهر والعصر
في وقتها قبل الفراغ من الظهر ولو يؤذن للظهر وليقيم وعند الفراغ يقيم للعصر ويجدد التيمم أولاً
أن كان فرضه التيمم ولا يفرق بينهما بما أكثر من تيمم وإقامة فإن قدم العصر يجوز أن يؤي المجمع عند
التيمم بصلاة العصر جاز عند المزيّ وله وجه في القياس إذا لم يستند لإيجاب تقديم النية بل الشرع
جوز المجمع وهذا مجمع وإنما الرخصة في العصرة تنكفي النية فيها وأما الظهر جاز على القانون ثم إذا فرغ
من الصلاتين فينبغي أن يجمع بين سنتي الصلاتين أما العصر فلا سنة بعدها ولكن السنة التي بعد
الظهر يصلحها بعد الفراغ من العصر تماماً كما ومقبلاً لأنه لو صلى راتبة الظهر قبل العصر فلا نفطت
الموالات وهي واجبة على وجه ولو أراد أن يقيم الأربع السنوية قبل الظهر والأربع السنوية قبل
العصر فليجمع بينهما قبل الفريضة فيصلي سنة الظهر أولاً ثم سنة العصر ثم فريضة الظهر ثم فريضة
العصر ثم سنة الظهر ركعتان التان هما بعد الفرض ولا ينبغي أن يحمل التوافل في السفر فيأقونه
من ثوابها أكثر مما يناله من الرجح لا سيما وقد خفف الشرع عليه وجوز له أداءها على الرحلة كي
لا يتعوق عن الرفقة بسببها وإن أخر الظهر إلى العصر فيجوز على هذا الترتيب ولا يبالى بوقوع راتبة
الظهر بعد العصر في الوقت المسكروه لأن ما له سبب لا يكره في هذا الوقت وكذلك يفعل في المغرب
والعشاء والوتر وإذا قدم أو أخر فبعد الفراغ من الفرض يشغل بجميع الرواتب ويختم الجميع بالوتر
وإن خطر له ذكر الظهر قبل خروج وقته فليعزم على أدائه مع العصر جميعاً ونية المجمع لأنها إنما يجزئ
عن هذه النية أما نية الترتيب أو نية التأخير عن وقت العصر وذلك حرام والعزم عليه حرام وإن لم
ينذركم الظهر حتى خرج وقته أما النوم أو الشغل فله أن يؤذي الظهر مع العصر ولا يكون عاصياً لأن
السفر كما يشغل عن فعل الصلاة فقد يشغل عن ذكرها ويحتمل أن يقال إن الظهر إنما تقع أداءه أعزم
على فعلها قبل خروج وقتها ولكن لا تظهر أن وقت الظهر والعصر صار مشتركاً في السفر بين
الصلاتين ولذلك يجب على الحائض قضاء الظهر إذا ظهرت قبل الغروب ولذلك يتحدح أن لا تشترط
الموالات ولا الترتيب بين الظهر والعصر عند تأخير الظهر أما إذا قدم العصر على الظهر لم يجز لأن
ما بعد الفراغ من الظهر هو الذي جعل وقتاً للعصر اتبعه أن يشغل بالعصر من هو عازم على ترك
الظهر أو على تأخيره وعذر المطر يجوز لجميع كعذر السفر وترك الجمعة أيضاً من رخص السفر وهي
منعقدة أيضاً بفرائض الصلوات ولو نوى الإقامة بعد أن صلى العصر فأدرك وقت العصر في الحضر
فعلية أداء العصر وماضي إنما كان يجوز تأخيرها أن يبقى العذر إلى خروج وقت العصر في الرخصة
انحاصرة التنقل راكياً كان رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرحلة وليس على التنقل راكباً في الركوع والسجود
والإقامة وينبغي أن يجعل سجوده أخفض من ركوعه ولا يلزمه الانحناء إلى حد يتعريض به لخطر
سبب الدابة فإن كان في مرقد نعمة الركوع والسجود فإنه قادر عليه وأما استقبال القبلة فلا يجب
لأن ابتداء الصلاة ولا في دوامها ولكن صوب الطريق بطل عن القبلة فليكن في جميع صلاته أما
مستقبلاً للقبلة أو متوجهاً في صوب الطريق لتكون له جهة يثبت فيها ولو حرف دابته عن الطريق
فقد أبطلت صلاته إلا إذا حرفها إلى القبلة ولو حرفها ناسياً أو قصر الزمان لم تبطل صلاته وإن طال
ففيه خلاف وإن جمعت به الدابة فأحرفت لم تبطل صلاته لأن ذلك مما يكثر وقوعه وليس عليه

سجودهم وإذا الجاح غير منسوب اليه بخلاف ما لو حرف ناسيا فإنه يسجد لله وهو لا يباهي (الرخصة السادسة التنفل لما شئ جاز في السفر) ويومئ بالركوع والسجود ولا يقعد للشهد لأن ذلك يبطل فائدة الرخصة وحكمه حكم الركب لكن ينبغي أن يعزم بالصلاة مستقبلا للقبلة لأن الانحراف في لحظة لا عسر عليه فيه بخلاف الركب فإن في تحريف الدابة وإن كان العنان بيده نوع عسر وربما كثرت الصلاة فيطول عليه ذلك ولا ينبغي أن يمشي في نجاسة رطبة عمدان فعل بطلت صلاته بخلاف ما لو وطئت دابة الركب نجاسة وليس عليه أن يشوش المشي على نفسه بالاحتراز من النجاسات التي لا تخلو الطريق عنها غالبا وكل هارب من عدو أو سيل أو سبع فله أن يصلي الفريضة راكبا وما شيا كما ذكرناه في التنفل (الرخصة السابعة الفطر وهو في الصوم) فللمسافر أن يفطر إذا أصبح مقيما ثم سافر فعليه إتمام ذلك اليوم وإن أصبح مسافرا صائما ثم أقام فعليه الإتمام وإن أقام مفطرا فليس عليه الإتمام بقية النهار وإن أصبح مسافرا على عزم الصوم لم يلزمه بل إن يفطر إذا أراد والصوم أفضل من الفطر والقصر أفضل من الإتمام للخروج من شبهة الخلاف ولأنه ليس في عهدة القضاء بخلاف الفطر فإنه في عهدة القضاء وربما عذر عليه ذلك بعائق فيبقى في ذمته إذا كان الصوم يضربه فإفطار أفضل. فهذه سبع رخص تتعلق ثلاث منها بالسفر الطويل وهي القصر والفطر والسبع ثلاثة أيام وتتعلق اثنتان منها بالسفر طويلا كان أو قصيرا وهما سقوط الجمعة وسقوط القضاء عند أداء الصلاة بالتييم وأما صلاة النافلة ماشيا وراكبا ففيه خلاف والأصح جوازها في القصر والجمع بين الصلاتين فيه خلاف والأظهر اختصاصها بالطويل وأما صلاة الفرض راكبا وما شيا الخوف فلا تتعلق بالسفر وكذا أكل الميتة وكذا أداء الصلاة في الحال بالتييم عند فقد الماء بل يشترك فيها الحضر والسفر مهما وجدت أسبابها فإن قلت فالعلم بهذه الرخص هل يجب على المسافر تعلمه قبل السفر أم يستحب له ذلك فالعلم أنه إن كان عازما على ترك المسح والقصر والجمع والفطر وترك التنفل راكبا وما شيا لم يلزمه علم شروط الترخص في ذلك لأن الترخص ليس بواجب عليه وأما علم رخصة التيمم فيلزمه لأن فقد الماء ليس اليه إلا أن يسافر على شاطئ نهر يوثق ببقائه مائه أو يكون معه في الطريق عالم بقدره على استغنائه عند الحاجة فله أن يؤخر إلى وقت الحاجة أما إذا كان يظن عدم الماء ولم يكن معه عالم فيلزمه التعلم لاحتمال أن قلت التيمم يحتاج إليه لصلاة لم يدخل بعد وقتها فكيف يجب علم الطهارة لصلاة بفسد لم يجب وربما لا يجب فأقول من بينه وبين المسكبة مسافة لا تقطع إلا في سنة فيلزمه قبل أشهر الحج ابتداء السفر ويلزمه تعلم المناسك لاحتمال إذا كان يظن أنه لا يجد في الطريق من يعلم منه لأن الأصل الحياة واستمرارها وما لا يتوصل إلى الواجب إليه فهو واجب وكل ما يتوقع وجوبه توقعا ظاهرا غالبا على الظن وله شرط لا يتوصل إليه إلا بتقديم ذلك الشرط على وقت الوجوب فيجب تقديم تعلم الشرط لاحتمال كعلم المناسك قبل وقت الحج وقبل مباشرة فلا يحمل إذا المسافر أن ينشئ السفر لم يتعلم هذا القدر من علم التيمم وإن كان عازما على سائر الرخص فعليه أن يعلم أيضا القدر الذي ذكرناه من علم التيمم وسائر الرخص فإنه إذا لم يعلم القدر الجائز لرخصة السفر لم يمكنه الاقتصار عليه فإن قلت أنه إن لم يتعلم كيفية التنفل راكبا وما شيا ماذا يضمره وضايقه إن صلى أن تكون صلاته فاسدة وهي غير واجبة فكيف يكون علمها واجبا فأقول من الواجب أن لا يصلي النفل على نعت الفساد والتنفل مع الحدث والنجاسة وإلى غير القبلة ومن غير إتمام شروط الصلاة أو ركانها حرام فعليه أن يتعلم ما يحترز به عن النافلة الفاسدة حذرا عن الوقوع في الخطور فهذا بيان علم ما خفف عن المسافر في سفره

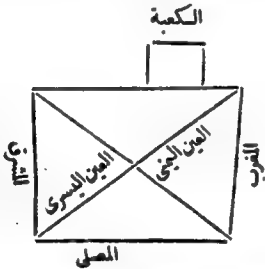
القسم الثاني ما يتجدد من الوظيفة بسبب السفر

وهو علم القبلة والاوراق وذلك أيضا واجب في الحضر ولكن في الحضر من يكفيه من محراب متفق عليه فينبه من طلب القبلة ومؤذن يراعى الوقت فينبه من طلب علم الوقت والمسافر قد تشبه عليه القبلة وقد يلتبس عليه الوقت فلا بد له من العلم بأدلة القبلة والمواقف أما أدلة القبلة فهي ثلاثة أقسام أرضية كالاستدلال بالجبال والقرى والأنهار وهوائية كالاستدلال بالرياح شمالها وجنوبها وصباها وودورها وسماوية وهي العجوم فأما الأرضية والهوائية فتختلف باختلاف البلاد فرب طريق فيه جبل مرتفع يعلم انه على بين المستقبل أو شماله أو ورائه أو قدماه فليعلم ذلك وليفهم وكذلك الرياح قد تدل في بعض البلاد فيفهم ذلك ولست أقدر على استقصاء ذلك لكل بلد واقليم حكم آخر وأما السماوية فادلتها تنقسم الى النهارية واليلية أما النهارية فالشمس فلا بد أن يراعى قبل الخروج من البلدان الشمس عند الزوال أن تقع منها هي بين الحاجبين أو على العين اليمنى أو اليسرى أو تميل الى الجبين ميلا أكثر من ذلك فإن الشمس لا تعدو في البلاد الشمالية هذه المواقع فإذا حفظ ذلك فيما عرف الزوال بدليله الذي سذكره عرف القبلة به وكذلك يراعى مواقع الشمس منه وقت العصر فإنه في هذين الوقتين يحتاج الى القبلة بالضرورة وهذا أيضا لما كان يختلف بالبلاد فليس يمكن استقصاؤه وأما القبلة وقت المغرب فإنها تدرك بموضع الغروب وذلك بأن يحفظ أن الشمس تقرب من بين المستقبل أو هي مائلة الى وجهه أو قداه وبالشفق أيضا تعرف القبلة للعشاء الاخيرة وبمشرق الشمس تعرف القبلة للصلاة الصبح فكان الشمس تدل على القبلة في الصلوات الخمس ولكن يختلف ذلك بالشتاء والصيف فإن المشرق والمغرب كثيرة وإن كانت محصورة في جهتين فلا بد من تعلم ذلك أيضا ولكن قد يصلي المغرب والعشاء بعد غيوبة الشفق فلا يمكنه أن يستدل على القبلة به فعليه أن يراعى موضع القطب وهو الكوكب الذي يقال له الجدي فإنه كوكب كالناتبات لا تظهر حركته عن موضعه وذلك أما أن يكون على قفا المستقبل أو على منكبيه الايمن من ظهره أو من منكبها الايسر في البلاد الشمالية من مكة وفي البلاد الجنوبية كاليمين وما والاها فيقع في مقابلة المستقبل فيتعلم ذلك وما عرفه في بلده فليقول عليه في الطريق كله الا اذا طال السفر فإن المسافة اذا بعدت اختلفت مواقع الشمس وموقع القطب وموقع المشرق والمغرب الا أنه ينتهي في اثناء سفره الى بلاد فينبغي أن يسأل أهل البصيرة أو يرأب هذه الكواكب وهو مستقبل محراب جامع البلد حتى يتضح له ذلك فهما تعلم هذه الأدلة فله أن يقول عليها فان بان له انه أخطأ من جهة القبلة الى جهة أخرى من الجهات الأربع فينبغي أن يقضى وإن اغترف عن حقيقة مخالفة القبلة ولكن لم يصرح من جهتها بلزمه القضاء وقد ورد الفقهاء خلافا في أن المطلوب جهة الكعبة أو صنها وأشكل معنى ذلك على قوم اذا قالوا ان قلنا ان المطلوب العين فحي يتصور هذا مع بعد الديار وان قلنا ان المطلوب الجهة فالواقف في المسجد ان استقبال جهة الكعبة وهو خارج يدينه عن موازاة الكعبة لا خلاف في أنه لا تصح صلاته وقد طولوا في تأويل معنى الخلاف في الجهة والعين ولا بد أن لا من فهم معنى مقابلة العين ومقابلة الجهة فغنى مقابلة العين أن يقف موقفا لو خرج خط مستقيم من بين عينيه الى جدار الكعبة لا اتصل به وحصل من جانبي الخط زاويتان متساويتان وهذه صورية

والخط الخارج من موقف المصلى بقدر أنه خارج من بين عينيه فهذه صورة مقابلة العين الكعبة



وأما مقابلة الجبهة فيجوز فيها أن يتصل طرف الخط الخارج من بين العينين إلى الكعبة من غير أن يتساوى الزاويتان من جهتي الخط بل لا يتساوى الزاويتان إلا إذا انتهى الخط إلى نقطة معينة هي واحدة فلو تم هذا الخط على الاستقامة إلى سائر النقط من بينها أو شملها كانت إحدى الزاويتين أضيق فيخرج عن مقابلة العين ولكن لا يخرج عن مقابلة الجبهة كالخط الذي كتبنا عليه مقابلة الجبهة فإنه لو قدر الكعبة على طرف ذلك الخط لكان الواقف مستقبلاً للجبهة الكعبة لا لعينها وحذ تلك الجبهة ما يقع بين خطين يتوهمهما الواقف مستقبلاً للجبهة خارجين من العينين فيلتقي طرفاهما في داخل الرأس بين العينين على زاوية قائمة فيايقع بين الخطين الخارجين من العينين فهو داخل في الجبهة وسعة ما بين الخطين تتزايد بطول الخطين وبالبعد من الكعبة وهذه صورته



فإذا فهم معنى العين والجبهة فأقول الذي يصح عندنا في الفتوى أن المطلوب العين أن كانت الكعبة مما يمكن رؤيتها وإن كان يحتاج إلى الاستدلال عليها لتعذر رؤيتها فيكون استقبال الجبهة فأما طلب العين عند الشاهدة فجميع عليه وأما الاكتفاء بالجبهة عند تعذر العينة فيدل عليه الكتاب والسنة وفعل الصحابة رضي الله عنهم والقياس * أما الكتاب فقوله تعالى * وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره أي نحوه ومن قابل جهة الكعبة يقال قدولى وجهه شطرها * وأما السنة فاروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لاهل المدينة ما بين المغرب والمشرق قبلة والمغرب يقع على يمين أهل المدينة والمشرق على يسارهم فحصل رسول الله صلى الله عليه وسلم جميع ما يقع بينهما قبلة ومساحة الكعبة لا تفي بما بين المشرق والمغرب وإنما يفي بذلك جهتها وروى هذا اللفظ أيضاً عن عمرو بن عبد الله رضي الله عنهما * وأما فعل الصحابة رضي الله عنهم فاروى أن أهل مسجد قباء كانوا في صلاة الصبح بالمدينة مستقبليين لبيت المقدس مستدبرين الكعبة لأن المدينة بينهما فقبل لهم الآن

قد حوت القسبة الى المكبة فاستداروا في أثناء الصلاة من غير طلب دلالة ولم ينكر عليهم وسعى
مسجد هذا القبلة ومقابلة العين من المدينة الى مكة لا تعرف الا بدلة هندسية يطول النظر فيها
فكيف أدرى كذا ذلك على البدية في أثناء الصلاة وفي ظلمة الليل وبدل أياضاً من فطامهم أنهم بنوا
المسجد نحو الى مكة وفي سائر بلاد الاسلام ولم يحضروا قط ههنا عند تسوية المحارب ومقابلة
العين لا تذكر الا بدقيق النظر الهندسي * وأما القياس فهو أن الحاجة تنس الى الاستقبال وبناء
المساجد في جميع أقطار الارض ولا يمكن مقابلة العين الا بعلوم هندسية لم يرد الشرع بالنظر فيها بل
ربما يزجر عن التعمق في علمها فكيف ينبغي أمر الشرع عليها فيجب الاكتفاء بالجهة للضرورة * وأما
دليل صحة الصورة التي صورناها وهو حصر جهات العالم في أربع جهات فقوله عليه السلام في آداب
قضاء الحاجة لا تستقبلوها القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا أو غربوا وقال هذا بالمدينة والشرق
على يسار المستقبل بها والغرب على يمينه فنهى عن جهتين ورخص في جهتين ونحو ذلك أربع جهات
ولم يحظر سبيل أحد أن جهات العالم يمكن أن تفرض في ست أو سبع أو عشر وكيف ما كان فاحكم
الباقى بل الجهات تثبت في الاعتقادات بناء على خلقه الانسان وليس له الا أربع جهات فقام
وخلف وعين وشمال فكانت الجهات بالاضافة الى الانسان في ظاهر النظر أربعا والشرع لا يبنى
الا على مثل هذه الاعتقادات فظهر أن المطلوب الجهة وذلك يسهل أمر الاجتهاد فيها وتعلم به أدلة
القبلة فاما مقابلة العين فانها تعرف بمعرفة مقدار عرض مكة من خط الاستواء ومقدار درجات
طولها وهو بعدها عن أول حارة في المشرق ثم يعرف ذلك أياضاً في موقف المصلي ثم يقابل أحدهما
بالآخر ويحتاج فيه الى آلات وأسباب طويلة والشرع غير مبني عليها قطعاً فاذا القدر الذي لا بد
من تعلمه من أدلة القبلة موقع المشرق والمغرب في الزوال وموقع الشمس وقت العصر فهذا اسقط
الوجوب فان قلت فلخرج المسافر من غير تعلم ذلك هل يصح فأقول ان كان طريقه على قرى
متصلة فيها محارب أو كان معه في الطريق بصير بأدلة القبلة موثق بعدائه وبصيرته وبقدرة على
تقليده فلا يصح وان لم يكن معه شيء من ذلك عصى لانه سينقض لوجوب الاستقبال ولم يكن قد
حصل علمه فصار ذلك كعلم التيم وغيره فان تعلم هذه الأدلة واستنبطهم عليه الامر بغير مظلم أو ترك
التعلم ولم يجد في الطريق من يقلده فليس أن يصلي في الوقت على حسب حاله ثم عليه القضاء سواء
أصاب أم أخطأ والامحى ليس له الا التقليد فليقلد من يوثق بدينه وبصيرته ان كان مقلده بمجهداً
في القبلة وان كانت القبلة ظاهرة فله اعتماد قول كل عدل بخبره بذلك في حضر أو سفر وليس للاحى
ولا الباهل أن يسافر في قافلة ليس فيها من يعرف أدلة القبلة حيث يحتاج الى الاستدلال كما ليس
للعامى أن يقيم بلدة ليس فيها فقيه عالم بتفصيل الشرع بل يلزمه الهجرة الى حيث يجد من يعلم دينه
وكذا ان لم يكن في البلد الا فقيه فاسق فليبه الهجرة أيضاً اذا لا يجوز له اعتماد فتوى الفاسق بل العدالة
شرط لجواز قبول الفتوى كفي الرواية وان كان معروفاً بالفتوة مستورا لالحال في العدالة والفسق فله
القبول مهما لم يجد من له عدالة ظاهرة لان المسافر في البلاد لا يقدر أن يبحث عن عدالة المفتي فان
رآه لبساً للحرر أو ما يغلب عليه الاربسم أو راى كالفرس عليه مركب ذهب فقد نظر فقهه وامتنع
عليه قبول قوله فليطلب غيره وكذلك اذا رآه يأكل على مائدة سلطان أغلب ماله حرام أو يأخذ
منه داراً أو صلة من غير أن يعلم أن الذي يأخذه من وجه حلال فكل ذلك فسق يقدح في العدالة
ومنع من قبول الفتوى والرواية والشهادة * وأما معرفة أوقات الصلوات الخمس فلا بد منها فوقف
الظهر يدخل بالزوال فان كل شخص لا بد أن يقع له في ابتداء النهار ظل مستطيل في جانب المغرب

ثم لا يزال ينقص الى وقت الزوال ثم يأخذ في الزيادة في جهة المشرق ولا يزال يزداد الى الغروب فليقسم
 المسافر في موضع أول ينصب عودا مستقيما وليعلم على رأس الظل ثم لينظر بعد ساعة فان رآه
 في التقصان فلم يدخل بعد وقت الظهر وطريقه في معرفة ذلك أن ينظر في البلدة وقت أذان المؤذن
 المعتمد ظل قائمه فان كان مثلاً ثلاثة أقدام بقدمه فهما صار كذلك في السفر وأخذ في الزيادة صلي
 فان زاد عليه ستة أقدام ونصفا بقدمه دخل وقت العصر اذ ظل كل شخص بقدمه ستة أقدام ونصف
 بالتقريب ثم ظل الزوال يزداد كل يوم ان كان سفره من أول الصيف وان كان من أول الشتاء
 فينقص كل يوم وأحسن ما يعرف به ظل الزوال الميزان فليست بحسب المسافر وليعلم اختلاف الظل به
 في كل وقت وان عرف موقع الشمس من مستقبل القبلة وقت الزوال وكان في السفر في موضع
 ظهرت القبلة فيه بدليل آخر فيمكنه أن يعرف الوقت بالشمس بأن يصير بين عينيه مثلاً ان كانت
 كذلك في البلدة وأما وقت المغرب فدخل بالغروب ولكن قد تعجب الجبال المقرب عنه فينبغي
 أن ينظر الى جانب المشرق فمما ظهر سواد في الأفق مرتفع من الأرض قدر ربح فقد دخل وقت
 المغرب وأما العشاء فيعرف بقيبوبة الشفق وهو الحرة فان كانت محبوبة عنه فيجبال فيعرفه بظهور
 الكواكب الصغار وكثرتها فان ذلك يكون بعد غيبوبة الحرة * وأما الصبح فيبدو في الأول
 مستطيلاً كذب السرحان فلا يحكم به الى أن يتقضى زمان ثم يظهر رياض معترض لا يسر دارا كه
 بالعين لظهوره فهذا أول الوقت قال صلى الله عليه وسلم لبس الصبح هكذا وجمع بين كفيه وإنما
 الصبح هكذا ووضع إحدى سبابتيه على الأخرى وقصهما وأشار به الى أنه معترض وقد يستدل
 عليه بالمنازل وذلك تقريب لتحقيق فيه بل الاعتماد على مشاهدة انتشار البياض عرضاً لان قوما
 ظنوا أن الصبح يطلع قبيل الشمس بأربع منازل وهنا خطأ لان ذلك هو الفجر الكاذب والذي
 ذكره المحققون أنه يتقدم على الشمس بمزتين وهذا تقريب ولكن الاعتماد عليه فان بعض
 المنازل أطاع معترضة متعرفة بقصر زمان طلوعها وبعضها منتصبة فيطول زمان طلوعها ويختلف
 ذلك في البلاد باختلاف طول ذكره ثم تصلح المنازل لأن يعلم بها قرب وقت الصبح وبعده فاما حقيقة
 أول الصبح فلا يمكن ضبطه بمزتين أصلاً وعلى الجيلة فاذا بقيت أربع منازل الى طلوع قرن
 الشمس بمقدار منزلة يبين أنه الصبح الكاذب واذا بقي قريب من مزتين يعنى طلوع الصبح
 الصادق ويبقى بين الصبحين قدر ثلثي منزلة بالتقريب يشك فيه انه من وقت الصبح الصادق أو
 الكاذب وهو بعد أن ظهور البياض وانتشاره قبل اتساع عرضه فن وقت الشك ينبغي أن يترك الصائم
 السهر وبقدم القائم الوزر عليه ولا يصلي صلاة الصبح حتى تنقضي مدة الشك فاذا تحقق صلى ولو
 أراد صدي أن يتقدم على التحقيق وقنا معينا يشرب فيه مضمراً ويقوم عقبيه ويصلي الصبح متصلاً به
 لم يقدر على ذلك فليس معرفة ذلك في قوة البشر أصلاً بل لا بد من مهلة للتوقف والشك ولا اعتماد الا
 على العيان ولا اعتماد في العيان الا على أن يصير الضوء منتشر في العرض حتى تبدو مبادئ الصفرة
 وقد غلط في هذا جمع من الناس كثير يصلون قبل الوقت ويدل عليه ما روى أبو عيسى الترمذي
 في جامعه بأسناده عن طلق بن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كلوا واشربوا ولا يهينكم
 الساطع المصعد وكلوا واشربوا حتى يعرض لكم الأحمر وهذا صريح في رعاية الحرة قال أبو عيسى
 وفي الباب من عدي بن حاتم وأبي ذر وسمرة بن جندب وهو حديث حسن غريب والعمل على هذا
 عند أهل العلم وقال ابن عباس رضي الله عنهما كلوا واشربوا ما دام الضوء ساطعاً قال صاحب
 الغريبين أي مستطيلاً فاذا لا ينبغي أن يقول الا على ظهور الصفرة وكأنها مبادئ الحرة وإنما

يحتاج المسافر الى معرفة الاوقات لانه قديماً بالصلاة قبل الرجل حتى لا يشق عليه النزول أو قبل النوم حتى يستريح فان وطن نفسه على تأخير الصلاة الى أن يتيقن فتمسح نفسه بغرات فضيلة أوّل الوقت وتبشّم بكلمة النزول وكلفة تأخير النوم الى التيقن استغنى عن تعلم علم الاوقات فان الشكّل أوائل الاوقات لا أواسطها

﴿ كتاب آداب السماع والوجد وهو الكتاب الثامن من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذي أحرق قلوب أوليائه بنار محبته • واسترق همسهم وأرواحهم بالشوق الى لقائه ومشاهدته • ووقف أبصارهم وبصائرهم على ملاحظة جمال حضرته • حتى أصبحوا من تسم روح الوصال سكري • وأصبحت قلوبهم من ملاحظة سحبات الجلال والهبة جري • فلم يروا في الكون شيئاً سواه • ولم يذكروا في المآثر الا اياه • ان سفت لابصارهم صورة عبرت الى المصور بصائرهم • وان قرعت أسماعهم نغمه سبقت الى المحبوب سرائرهم • وان ورد عليهم صوت ضريع أو مقلق أو مطرب أو محزن أو مبهج أو مشوق أو مبهج لم يكن اثر عاجهم الا اليه • ولا طربهم الا به • ولا قلقهم الا عليه • ولا خزهم الا فيه • ولا شوقهم الا الى ما لديه • ولا انبعاثهم الا له • ولا ترذدهم الا حواليه • فنه سماعهم • واليه استماعهم • فقد أقل عن غيره أبصارهم وأسماعهم • أولئك الذين اصطفاهم الله لولايته • واستخلصهم من بين أصفائه وخاصته • والصلاة على محمد المبعوث رسالته وعلى آله وأصحابه أئمة الحق وقادته • وسلم كثيراً (أما بعد) فان القلوب والسرائر خزائن الاسرار ومعادن الجواهر • وقد طويت فيها جواهرها كطويت النار في الحديد والجمر • وأخفيت كما أخفي الماء تحت التراب والمدرة • ولا سبيل الى استنارة خفاياها الا بقوادح السماع • ولا منفذ الى القلوب الا من دلهيز الاسماع • فالنغمات الموزونة المستندة تخرج ما فيها • وتظهر محاسنها وأمسوها • فلا يظهر من القلب عند التحريك الا ما يحويه • كالإبريق الاناء الانعكاسية • فالسماع للقلب كالحك صادق • ومعباز ناطق • فلا يصل نفس السماع اليه • الا وقد تحرك فيه ما هو الغالب عليه • واذا كانت القلوب بالطباع • مطبوعة للاسماع • حتى أبنت بواردها مكائنها • وكشفت بها من مساوئها وأظهرت بها حسناتها • وجب شرح القول في السماع والوجد وبيان ما فهم من القوائد والآفات وما يستحب • مما من الآداب والمهثات • وما ينطرق اليها من خلاف العلماء في أنهم من المخطورات أو المباحات • ونحن نوضح ذلك في بابين • (الباب الأول) في اباحة السماع • (الباب الثاني) في آداب السماع وآثاره في القلب بالوجد وفي الجوارح بالرقص والزعم وتزويق الثياب

﴿ الباب الأول في ذكر اختلاف العلماء في اباحة السماع وكشف الحق فيه ﴾

﴿ بيان أقاويل العلماء والتصوف في تحليه وتخريمه ﴾

اعلم أن السماع هو أول الأمر ويثر السماع حالة في القلب تسمى الوجد ويثر الوجد تحريك الاطراف اما بحركة غير موزونة فتسمى الاضطراب واما موزونة فتسمى التصفيق والرقص فليد اجماع السماع وهو الاقل وتنقل فيه الاقاويل العربية عن المذاهب فيه ثم ذكر الدليل على اباحته ثم زوده بالجواب مما تمسك به القائلون بتخريمه • فاما نقل المذاهب فتدحكي القاضي أبو الطيب الطبري عن الشافعي ومالك وأبي حنيفة وسفيان وجماعة من العلماء ألقاها يستدل بها على أنهم رأوا تخريمه وقال الشافعي رحمه الله في كتاب آداب القضاة ان الغناء هو مكروه يشبه الباطل ومن استكثر منه فهو سفيه ترده شهادته وقال القاضي أبو الطيب استماعه من المرأة التي ليست بحرم له لا يجوز عند

أصحاب الشافعي رحمه الله بحال سواء كانت مكشوفة أو من وراء حجاب وسواء كانت حرة أو مملوكة
وقال قال الشافعي رضي الله عنه صاحب الجارية إذا جمع الناس لسماعها فهو سفيه تزد شهادته
وقال وحكي عن الشافعي أنه كان يكره الطقعة بالتضيب ويقول وضعته الزنادقة ليستغلوا به من
القرآن وقال الشافعي رحمه الله ويكره من جهة الخبر اللعب بالنرد أكثر مما يكره اللعب بشئ من
الملاهي ولا أحب اللعب بالشرنج وأحكره كل ما يلعب به الناس لأن اللعب ليس من صنعة
أهل الدين ولا المروءة • وأما مالك رحمه الله فقد نهى عن الغناء وقال إذا اشتري جارية فوجدها
مغنية كان له رذها وهو مذهب سائر أهل المدينة إلا إبراهيم بن سعد وحده • وأما أبو حنيفة رضي
الله عنه فإنه كان يكره ذلك ويجعل سماع الغناء من الذنوب وكذلك سائر أهل الكوفة سفيان
الثوري وحماد وإبراهيم والشعبي وغيرهم • فهذا كله نقله القاضي أبو الطيب الطبري ونقل
أبو طالب السكي أباحة السماع عن جماعة فقال سمع من الصحابة عبد الله بن جعفر وعبد الله بن
الزبير والخيرة بن شعبة ومعاوية وغيرهم وقال قد فعل ذلك كثير من السلف الصالح صحابي وتابعي
باحسان وقال لم يزل الجاهليون عندنا بكفة يستمعون السماع في أفضل أيام السنة وهي الأيام
المعدودات التي أمر الله عباده فيها بذكره كأيام التشريق ولم يزل أهل المدينة وموطين كآهل مكة
على السماع إلى زماننا هذا فأدركنا أبا مروان القاضي وله جوار يستمع الناس التملين قد أعدهن
للمصوفة قال وكان لعتاة جاريتهان يلحان فكان أخوانه يستمعون إليهما قال وقيل لأبي الحسن
ابن سالم كيف تنكر السماع وقد كان الجنيدي سري السقطي وذو النون يستمعون فقال وكيف
أنكر السماع وقد أجازوه وسمعه من هو خير مني فقد كان عبد الله بن جعفر الطيار يسمع وإنما أنكر
المهوو والمعبى السماع وروى عن يحيى بن معاذ أنه قال فقدنا ثلاثة أشياء فإرهاؤا ولا أراها تزداد
الافقة حسن الوجه مع الصيانة وحسن القول مع الديانة وحسن الإخاء مع الوفاء ورأيت في بعض
الكتب هذا يحكي بعينه عن الحارث المحاسب وفيه ما يدل على تجويزه السماع مع زهده وتساونه
وجده في الدين وتحميه قال وكان ابن مجاهد لا يجيب دعوة إلا أن يكون فيها سماع • وحكي خبر
واحد أنه قال اجتمعنا في دعوة ومعنا أبو القاسم ابن بنت منيع وأبو بكر بن داود وابن مجاهد في
نظرائهم فحضر سماع فجعل ابن مجاهد يجرح ابن بنت منيع على ابن داود في أن يسمع فقال ابن داود
حدثني أبي عن أحمد بن حنبل أنه كره السماع وكان أبي يكرهه وأنا على مذهب أبي فقال أبو القاسم
ابن بنت منيع أما جدتي أحمد بن بنت منيع فحدثني عن صالح بن أحمد أن أباها كان يسمع قول
ابن الخبازة فقال ابن مجاهد لابن داود دعني أنت من أبيك وقال لابن بنت منيع دعني أنت من
جئت أي تني تقول يا أبا بكر فحين أنشدت شعرا هو حرام فقال ابن داود لا قال فان كان حسن
الصوت حرم عليه أنشاده قال لا قال فان أنشده وطوله وقصر منه الممدود ومثمنه المقصور أبحرم
عليه قال أنا لم أقول شيطان واحد فكيف أقوى لشيطانين قال وكان أبو الحسن العسقلاني
الأسود من الأولياء يسمع ويرويه عند السماع وصنف فيه كتابا وروى عنه على منكره وكذلك
جماعة منهم صنفوا في الرد على منكره • وحكي عن بعض الشيوخ أنه قال رأيت أبا العباس الخضر
عليه السلام قلت له ما تقول في هذا السماع الذي اختلف فيه أصحابنا فقال هو الصنوار لال الذي
لا يثبت عليه إلا أقدم العلماء • وحكي عن مشاد الدينوري أنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم
في النوم قلت يا رسول الله هل تنكر من هذا السماع شيئا قال ما أنكر منه شيئا ولكن قل لهم
يقتعون قبله بالقرآن ويحتمون بعده بالقرآن • وحكي عن طاهر بن بلال المحدث في الوراق

وكان من أهل العلم أنه قل كنت معتكفا في جامع حجة على الجعفر أيت بمواطفة يقولون في جانب منه قولا ويستمعون فأنكرت ذلك قلبي وقلت في بيت من بيوت الله يقولون الشعر قال فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة وهو جالس في تلك الناحية وإلى جنبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه وإذا أبو بكر يقول شيئا من القول والنبي صلى الله عليه وسلم يستمع إليه ويضع يده على صدره كما لو أريد بذلك فقلت في نفسي ما كان ينبغي لي أن أنكر على أولئك الذين كانوا يستمعون وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمع وأبو بكر يقول فالتفت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هذا حق بحق أو قال حق من حق أنا أشك فيه وقال الجنيد نزل الرحمة على هذه الطائفة في ثلاثة مواضع عند الأكل لانهم لا يأكلون إلا من فاقة وعند المذاكرة لانهم لا يتعاضدون إلا في مقامات الصديقين وعند السماع لانهم يسمعون بوجودهم يشهدون حقاً ومن ابن جريج أنه كان يرخس في السماع فقبل له أن يؤتي به يوم القيامة في جملة حسنة أوتيتك فقال لا في الحسنات ولا في السيئات لانه شبيه بالفقير وقال الله تعالى لا يؤخذكم الله بالغفوي أيمانكم هذا ما نقل من الأقاويل ومن طلب الحق في التقليد فهم المستقصي فما رضى عنده هذه الأقاويل فيبقى مقبلاً أو مائلاً إلى بعض الأقاويل بالنشهي وكل ذلك قصور بل ينبغي أن يطلب الحق بطريقه وذلك بالبحث عن مداركه الخطر والاباحة كما سنده

بيان الدليل على إباحة السماع

اعلم أن قول القائل السماع حرام معناه أن الله تعالى يعاقب عليه وهذا أمر لا يعرف بمجرد العقل بل بالسمع ومعرفة الشرعيات محصورة في النص أو القياس على المنصوص وأما بالنص ما أظهره صلى الله عليه وسلم بقوله أو فعله أو بالقياس المعنى المفهوم من ألفاظه وأفعاله فان لم يكن فيه نص ولم يستقم فيه قياس على منصوص بطل القول بصره وبقي فعلاً لا حرج فيه كسائر المباحات ولا يدل على تحريم السماع نص ولا قياس ويتضح ذلك في جوابنا عن أدلة المائلين إلى التحريم ومهما تم الجواب عن أدلتهم كان ذلك مسلماً كافياً في إثبات هذا الفرض لكن نستفتح ونقول قد دل النص والقياس جميعاً على إباحته أما القياس فهو أن الغناء اجتمعت فيه معان ينبغي أن يعث عن أفرادها ثم من مجموعها فان فيه سماع صوت طبع موزون مفهوم المعنى محركة للقلب فالوصف الاعتماد صوت طبع ثم الطيب ينقسم إلى الموزون وغيره والموزون ينقسم إلى المفهوم كالاشعار وإلى غير المفهوم كأصوات الجذات وسائر الحيوانات أما سماع الصوت الطيب من حيث أنه طيب فلا ينبغي أن يحرم بل هو حلال بالنص والقياس أما القياس فهو أنه يرجع إلى تلذذ حاسة السمع بأدراك ما هو مخصوص به ولأنسان عقل وخمس حواس ولكل حاسة أدراك وفي مدركات تلك الحاسة ما يستلذذ به النظر في البصرات الجميلة كالخضرة والماء الجاري والوجه الحسن وبالجملة سائر الألوان الجميلة وهي في مقابلة ما يكره من الألوان الكدرية القبيحة والشم الرائحة الطيبة وهي في مقابلة الأتبان المستكره ولذوق الطعوم اللذيذة كالسومة والحلاوة والخوضه وهي في مقابلة الحرارة السبشة ولأس لذة المين والنعمومة والملاسة وهي في مقابلة الخشونة والضراسه والعقل لذة العلم والمعرفة وهي في مقابلة الجهل والبلادة فكذلك الأصوات المدركة بالسمع تنقسم إلى مستلذة كصوت العنادل والمزامير ومستكره كهتق الحير وغيره أفا أظهر قياس هذه الحاسة ولذتها على سائر الحواس ولذاتها ؟ وأما النص فيدل على إباحة سماع الصوت الحسن اجتنان الله تعالى على عباده به إذ قال يزيد في الخلق ما يشاء فقل هو الصوت الحسن وفي الحديث

ما يثبت القنينة الاحسن الصوت وقال صلى الله عليه وسلم قل شذا اذا لهرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة لقينته وفي الحديث في معرض المدح لداود عليه السلام انه كان حسن الصوت في النباغة على نفسه وفي تلاوة الزبور حتى كان يجتمع الانس والجن والوحوش والطير لسماع صوته وكان يحمل من مجلسه أربع مائة جنازة وما يقرب منها في الاوقات وقال صلى الله عليه وسلم في مدح أبي موسى الأشعري لقد أعطى من ما راها من امير آل داود وقول الله تعالى ان أنكر الاصوات لصوت الخريدل بمفهومه على مدح الصوت الحسن ولو جاز أن يقال انما أبيع ذلك بشرط أن يكون في القرآن لزمه أن يحرم سماع صوت العنديل لانه ليس من القرآن وإذا جاز سماع صوت غفل لا معنى له فلم لا يجوز سماع صوت يهضم منه الحكمة والعاني الصبيحون من الشعر للحكمة فهذا انظر في الصوت من حيث انه طيب حسن **الدرجة الثانية** النظر في الصوت الطيب الموزون فان الوزن وراه الحسن فكمن صوت حسن خارج عن الوزن وكمن صوت موزون غير مستطاب والاصوات الموزونة باعتبار عارجها ثلاثة فاتها اما أن تخرج من جاد كصوت المزمار والوتار وضرب القضيبيو الطبل وغيره واما أن تخرج من خضرة حيوان وذلك الحيوان اما انسان أو غيره كصوت العنادل والقاري وذوات السبع من الطيور فهي مع طيبها موزونة مناسبة المطالع والمقاطع فلذلك يستلذ سماعها والاصل في الاصوات حناجر الحيوانات وانما وضعت المزمار على أصوات الحناجر وهو تشبيه للصنعة بالخلة وما من شيء توصل أهل الصناعات بصناعتهم الى تصويره الا وله مثال في الخلة التي استأثر الله تعالى باختراعها فانه تعلم الصناعات وبه قصدوا الاقتداء وشرح ذلك بطول فمجامع هذه الاصوات يستعمل أن يحوم لكونها طيبة أو موزونة فلا ذهاب الى تحريم صوت العنديل وسائر الطيور ولا فرق بين خضرة وخضرة ولا بين جاد وحيوان فينبغي أن يقاس على صوت العنديل الاصوات الخارجة من سائر الاجسام باختبار الادعى كالذي يخرج من حلقه أو من القضيبيو الطبل والمف وغيره ولا يستثنى من هذه الا الملائكة والوتار والمزامير التي ورد الشرع بالمنع منها للذمة الذلوك كان للذة لقيس عليها كل ما يلتذ به الانسان ولكن حرمت الخور واقتضت ضراوة الناس بها المبالغة في القطام منها حتى انتهى الامر في الابتداء الى كسر الدنان فحرم معهما ما هو شعار اهل الشرب وهي الوتار والمزامير فقط وكان تحريمها من قبل الاتباع كحرمت الخلوة بالاجنبية لانهما مقدمة الجماع وحرمت النظر الى الفضل لانهما بالسوءتين وحرمت قليل الخروا كان لا يسكر لانه يدعو الى السكر وما من حرام الا وله حريم يطيف به وحكم الحرمة ينسحب على حريمه ليكون حى الحرام ووقاية له وحظا راما حوله كما قال صلى الله عليه وسلم ان لكل ملك حى وان حى الله محارمه فهي محرمة تبعاً لتحريم الخمر لثلاث علل • احداها انها تدعو الى شرب الخمر فان اللذة الحاصلة بها انما تتم بالخمر ولثل هذه العلة تحرم قليل الخمر • الثانية انها في حق قريب العهد بشرب الخمر تدكر بحال الانس بالشرب فهي سبب الذكروا لذه كسبب ابتعاش الشوق وابتعاش الشوق اذا قوى فهو سبب الاقدام وهذه العلة تنهى عن الابتعاد في المزفت والحتم والتفريق وهي الاواني التي كانت مخصوصة بها ففى هذا ان مشاهدة صورته تدكرها وهذه العلة تفارق الاولى اذ ليس فيها اعتبار بالذمة الذكروا لاذمة رؤية القنينة وأواني الشرب لكن من حيث التدكر بها فان كان المصانع يدكر الشرب تدكر ابتشوق الى الخمر عند من ألف ذلك مع الشرب فهو منتهى من المصانع لخصوص هذه العلة فيه • الثالثة الاجتماع عليها لما أن صار من عادة أهل الفسق فيمنع من التشبه بهم لان من تشبه بقوم فهو منهم وهذه العلة

تقول بترك السنة مهما صارت شعائر الأهل البدع خوفاً من النشبه بهم وهذه العلة تجرم ضرب
الكوبة وهو طبل مستطيل دقيق الوسط واسع الطرفين وضربها طاعة الخشب ولو لا ما فيه من
النشبه لكان مثل طبل الحج والفرز وهذه العلة تقول لو اجتمع جماعة فوز بنوا مجلساً أو حضروا
آلات الشرب وأقداحه وضربوا فيها السكابين ونصبوا ساقياً بدور عليهم ويسقيهم فيها خنوع من
الساقى في شربون ويحیی بعضهم بعضاً كلما هم المتأدة بينهم حرمة ذلك عليهم وإن كان المشروب مباحاً
في نفسه لأن في هذا تشبهاً بأهل الفساد بل لهذا ينهى عن لبس القباء وعن ترك الشعر على الرأس فزعا
في بلاد صغار القباء فيها من لباس أهل الفساد ولا ينهى عن ذلك في بلاد أهل الصلاح
ذلك فيهم فبهذه المعاني حرم الزمار العراقي والأوتار كلها كالعود والصنخ والباب والبربط وغيرها
وما عدا ذلك فليس في معناها كشاهين الرعاة والحجج وشاهين الأطباء وكالطبل والقضيب وكل
آلة يستخرج منها صوت مستطيل موزون سوى ما عدا هذه أهل الشرب لأن كل ذلك لا ينطق
بالحر ولا يذكّر بها ولا يشوق إليها ولا يوجب النشبه بأربابها فلم يمكن في معناها نهي على أصل
الأباحة قياساً على أصوات الطيور وغيرها بل أقول سمع الأوتار من ضربها على ضرب وزن
متناسب مستلذذ حرام أيضاً وهذا جازين أنه ليست العلة في تحريمها مجرد اللذة الطبيعية بل القياس
تحليل الطيبات كلها إلا ما في تحليله فساد قال الله تعالى قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده
والطيبات من الرزق فهذه الأصوات لا تحرم من حيث أنها أصوات موزونة وإنما تحرم بعارض
آخر كإسباقي في العوارض المحرمة في الدرجة الثالثة الموزون المفهوم وهو الشعر وذلك لا يخرج
للمن حبرة إلا أن الإنسان فيقطع باباً في ذلك لأنه ما زاد إلا كونه مفهوماً والكلام المفهوم غير حرام
والصوت الطيب الموزون غير حرام فإذا لم يحرم الآحاد فمن أين يحرم المجموع ثم ينظر فيما فهم منه
فإن كان فيه أمر محظور حرم نثره ونظمه وحرم النطق به سواء كان بالحن أو لم يكن والحق فيه
ما قاله الشافعي رحمه الله اتفقوا الشعر ككلام غنسه حسن وقبيح فبيع ومهما جاز أنشاد الشعر بغير
صوت والحن جاز أنشاده مع الحن فإن أفراد المباحات إذا اجتمعت كان ذلك المجموع مباحاً
ومهما انضم مباح إلى مباح لم يحرم إلا إذا انضم المجموع محظوراً لا تنضم إليه الآحاد ولا محظور ههنا
وكيف ينكر أنشاد الشعر وقد أنشد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عليه السلام
إن من الشعر لحكمة وأنشدت عائشة رضي الله عنها

ذهب الذين يماشروا في أكلهم • وبقيت في خلف بكلكل الأجر

وروي في الصحيحين من عائشة رضي الله عنها أنها قالت لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم
المدينة ومك أبو بكر وبلال رضي الله عنهما وكانا يباوياه قتلتهما يا بئس كيف تجدك وبإبلال كيف
تجدك فكان أبو بكر رضي الله عنه إذا أخذته الحى يقول

كل امرئ مصعب في أهله • والموت أدنى من شرك نعله

وكان بلال إذا أقلت منه الحى يرفع صوته ويقول

ألا ليت شعري هل أبيت ليلة • بواد وحولي أذخر وجليل

وهل أردن يوماً مياه بجنة • وهل يدعون لي شامة وطفيل

قالت عائشة رضي الله عنها فأخبرت بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم حبب إلينا
المدينة كحبنا مكة أو أشد وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل الليل مع القوم في بناء المسجد
وهو يقول

هذه الحال لاحمال خير • هذا أبرز بنا وأظهر

وقال أيضا صلى الله عليه وسلم مرة أخرى

لا هم أن العيش عيش الآخرة • فارحم الانصار والمهاجرة

وهذا في الصحابين وكان النبي صلى الله عليه وسلم يضع لسانه في المسجد يقوم عليه قائما يغاخر
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ينافح ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يؤيد تحييان
روح القدس مانافح أو فآخر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما أنشده النابتة شعره قال له صلى
الله عليه وسلم لا يفيض الله فاك وقالت عائشة رضي الله عنها كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم يتشادون عنده الاشعار وهو يتبسم وعن عمرو بن العبد بن أبيه قال أنشد رسول الله
صلى الله عليه وسلم مائة قافية من قول أمية بن أبي الصلت كل ذلك يقول هه هه ثم قال إن كاذبي
شعره ليسلم ومن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحدي له في السفروان أنجشة
كان يحدو بالنساء والبراهين مالك كان يحدو بالرجال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أنجشة
رو يدك سوقك بالقوادير ولم يزل الحداء وراء الجلال من عادة العرب في زمان رسول الله صلى الله
عليه وسلم وزمان الصحابة رضي الله عنهم وما هو الا اشعار تؤدى بأصوات طيبة والحان موزونة
ولم ينقل عن أحد من الصحابة أنكره بل ربما كانوا يلبسون ذلك تارة تعريك الجلال وتارة للاستلذاذ
فلا يجوز أن يحرم من حيث أنه كلام مفهوم مستلذ مؤدى بأصوات طيبة والحان موزونة
في الدرجة الرابعة في النظر فيه من حيث أنه محرك للقلب ومهيج لما هو الالب عليه فأقول لله تعالى
سرفى مناسبة النغمات الموزونة للأرواح حتى أنها تؤثر فيها تأثيرا عجيبا في الاصوات ما يفرح
ومنها ما يمزج ومنها ما ينوم ومنها ما يهتك وبطرب ومنها ما يستخرج من الاعضاء حركات على
وزنها باليد والرجل والرأس ولا ينبغي أن يظن أن ذلك لفهم معاني الشعر بل هذا جار في الاوتار حتى
قبل من لم يحركه الراس والذراع والعود أو تارة فهو فاسد المزاج ليس له علاج وكيف يكون
ذلك لفهم المعنى وتأثيره مشاهد في الصبي في مهد فانه يكتنه الصوت الطيب من بكائه ويتصرف
نفسه بما ييكه الى الاصغاء اليه والجل مع بلادة طبعه يتأثر بالحداء تأثرا يستغف معه الاحمال
الثقيلة ويستغفر لقوة نشاطه في سماعه المسافات الطويلة وينبعث فيه من النشاط ما يسكره
ويرفعه فتراها اذا طالت عليها البوادي واعتراها الاعياء والكلال تحت المحامل والاحمال اذا
سمعت منادى الحداء تمد أعناقها رقصي الى الحادي ناصبة آذانها وتسرع في سيرها حتى تترزع
عليها أحمالها ومحاملها وربما تنلف أنفسها من شدة السير وتقل الحيل وهي لا تشعر به لنشاطها
فقد حكى أبو بكر محمد بن داود الدينوري المعروف بالرقى رضي الله عنه قال كنت بالبادية فوافيت
قبيلة من قبائل العرب فأضافني رجل منهم وأدخلني خبائه فرأيت في الخيام عبدا أسود مقيدا بقيد
ورأيت جمالا قدمات بين يدي البيت وقد بقي منها جمل وهو ناحل ذابل كأنه يتزع روحه فقال لي
الغلام أنت ضيف ولك حق فتنشع في الى مولاي فانه مكرم لضيفه فلا يرذ شفاعتك في هذا القدر
فعسا يجيل القيد عنى قال فلما حضر الطعام امتنعت وقلت لا آكل مالم أشفع في هذا العبد فقال
ان هذا العبد قد أقرني وأهلك جميع مالي فقلت ماذا فعل فقال ان له صوتا طيبا وانى كنت أعيش
من ظهوره فلهذا الجلال جعلها أحمالا ثقالا وكان يحدو بها حتى قطعت مسيرة ثلاثة أيام في ليلة واحدة
من طيب نغمته فلما حطت أحمالها ماتت كلها الا هذا الجمل الواحد ولكن أنت ضيفي فليكرامتك
قد وهبته لك قال فأحبت أن أسمع صوته فلما أصبحنا أمره أن يحدو على جمل يستقي الماء

من يترهناك فلما رفع صوته هام ذلك الجبل وقطع جباله ووقعت أفاعلي وجهي فأطرق اني سمعت قط
صوتا أطيّب منه فإذا تأثير السماع في القلب محسوس ومن لم يجرّ كذا السماع فهو ناقص مائل عن
الاعتدال بعيد عن الروحانية زائد في غلط الطبع وكثافته على الجمال والطبور بل على جميع البهائم
فإن جميعها تأثر بالتأثير الموزونة ولذلك كانت الطيور تقف على رأس داود عليه السلام
لاستماع صوته ومهما كان النظر في السماع باعتبار تأثيره في القلب لم يجرّ أن يحكم فيه مطلقا بإباحة
ولا تحريم بل يختلف ذلك بالاحوال والاشخاص واختلاف طرق التأثير فحكمه حكم ما في القلب
قال أبو سليمان السماع لا يحصل في القلب ما ليس فيه ولكن يجرّك ما هو فيه فالترغيب بالكلمات
المسحقة الموزونة معتاد في مواضع لأغراض مخصوصة ترتبط بها آثار في القلب وهي سبعة مواضع
• الأول غناء الحجج فانهم أولاد ورون في البلاد بالطبل والشاهين والغناء وذلك مباح لأنها أشعار
نظمت في وصف الكعبة والقام والحطيم وزمزم وسائر المشاعر ووصف البادية وغيرها وأثر
ذلك بهيج الشوق إلى جيت الله تعالى واشتغال بترانه ان كان غم شوق حاصل أو استئثار الشوق
واجتلابه ان لم يكن حاصل وإذا كان الحجج قريبة والشوق إليه محمودا كان التشويق إليه بكل
ما يشوق محمودا ولا يجوز للواعظ أن ينظم كلامه في الوعظ وزينه بالسجع ويشوق الناس إلى الحج
يوصف البيت والمشارع ووصف الثواب عليه جاز لغير ذلك على نظم الشعراء ان وزن اذا انصف
إلى السجع صار الكلام أوقع في القلب فإذا أضيف إليه صوت طيب ونغمات موزونة زاد وقعه
فإن أضيف إليه الطبل والشاهين وحركات الإيقاع زاد التأثير وكل ذلك جائز ما يدخل فيه
الزمايرد الاوتار التي هي من شعار الاشرار نعم ان قصده تشويق من لا يجوز له الخروج إلى الحج
كالذي أسقط الفرض من نفسه ولم يأذن له أبواه في الخروج فهذا يحرم عليه الخروج فحرم تشويقه
إلى الحج بالسماع وبكل كلام يشوق إلى الخروج فإن التشويق إلى الحرام حرام وكذلك ان كانت
الطريق غير آمنة وكان الهلاك غالبا لم يجرّ تحريك القلوب ومعالجتها بالتشويق • الثاني ما يعتاده
الغزاة تعرض الناس على الغزو وذلك أيضا مباح كالحاج ولكن ينبغي أن يخالف أشعارهم
وطرق ألحانهم أشعار الحاج وطرق ألحانهم لأن استئثار داعية الغزو بالتشجيع وتحريك الفيت
والغضب فيه على العكس فارتفع الشجاعة واستحقار النفس والمال بالإضافة إليه بالأشعار
المشجعة مثل قول المتنبي

فان لا تمت تحت السيوف مكرما • تمت وتقاسي الذل غير مكرّم

• وقوله أيضا • يرى الجبناء أن الجبن حزم • وتلك خديعة الطبع اللئيم
وأمثال ذلك وطرق الاوزان المشجعة تخالف الطرق المشوقة وهذا أيضا مباح في وقت يباح فيه
الغزو ومنسوب إليه في وقت يستحب فيه الغزو ولكن في حق من يجوز له الخروج إلى الغزو
• الثالث الرجزات التي يستعملها الشجعان في وقت اللقاء والغرض منها التشجيع للنفس ولانصار
وتحريك النشاط لهم للقتال وفيه التمدح بالشجاعة والتجدة وذلك اذا كان بلفظ رشيق وصوت
طيب كان أوقع في النفس وذلك مباح في كل قتال مباح ومنسوب في كل قتال مندوب ومحظور في
قتال المسلمين وأهل الذمة وكل قتال محظور لان تحريك لدواعي إلى الخطور ومحظور وذلك منقول
عن شجعان الصحابة رضي الله عنهم كعليّ وخالد رضي الله عنهما وغيرهما ولذلك نقول ينبغي أن
يمنع من الضرب بالشاهين في معسكر الغزاة فان صوته مرقق مخزن يحلل عقدة الشجاعة ويضعف
ضراعة النفس ويشوق إلى الأهل والوطن ويورث الفتور في القتال وكذلك سائر الأصوات

والألحان المرتقة للقلب فالألحان المرتقة المحزنة تبيان الألحان المحزنة كالمشجعة فمن فعل ذلك على قصد تفتير القلوب وتفتير الآراء من القتال الواجب فهو عاص ومن فعله على قصد التفتير من القتال المخطور فهو بذلك مطيع • الرابع أصوات النباحة ونغماتها ونأثيرها في تهيج الحزن والبكاء وملزمة الكتابة والحزن قسمان محمود ومذموم فأما المذموم فكالحزن على ما فات قال الله تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم والحزن على الأموات من هذا القبيل فإنه تسخط لقضاء الله تعالى وتأسف على ما لا تدارك له فهذا الحزن لما كان مذموماً كان تحريره بالنباحة مذموماً فلذلك ورد النهي الصريح عن النباحة وأما الحزن المحمود فهو حزن الإنسان على تقصيره في أمر دينه وبكائه على خطايا به والبكاء والتباكى والحزن والعازن على ذلك محمود وعليه بكاء آدم عليه السلام وتحريك هذا الحزن وتقويته محمود لا يبيح على التسمير لتدارك ولذلك كانت نباحة داود عليه السلام محموداً إذ كان ذلك مع دوام الحزن وطول البكاء بسبب الخطايا والذنوب فقد كان عليه السلام يبكي ويبكي ويحزن ويحزن حتى كانت الجنات ترفع من مجالس نباحه وكان يفعل ذلك بالفاظته وألحانه وذلك محمود لأن المقصود إلى المحمود محمود وعلى هذا لا يحرم على الواعظ الطيب الصوت أن يشد على النبرة بألحانه الأشعار المحزنة المرتقة للقلب ولا أن يبكي ونشأ كي ليتوصل به إلى تذكير غيره وإثارة حزنه • الخامس السماع في أوقات السرور تأكيد السرور وتخييلها وهو مباح إن كان ذلك السرور مباحاً كالقضاء في أيام العيد وفي العرس وفي وقت قدوم الغائب وفي وقت الوليمة والعقيقة وعند ولادة المولود وعند دخانه وعند حفظه القرآن العزيز وكل ذلك مباح لأجل إظهار السرور به ووجه جوازها أن من الألحان ما يثير الفرح والسرور والطرب فكل ما جاز السرور به جاز إثارة السرور فيه وبذلك على هذا من النقل أنشاد النساء على السطوح بالدف والألحان عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم

طلع البدر علينا من ثبات الوداع • وجب الشكر علينا مادعا لله داع

فهذا إظهار السرور لقدومه صلى الله عليه وسلم وهو سرور محمود فإظهاره بالشعر والنغمات والرقص والحركات أيضاً محمود فقد نقل عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم جعلوا في سرور أصابهم كإسباقي في أحكام الرقص وهو جاز في قدوم كل قادم يجوز الفرح به وفي كل سبب مباح من أسباب السرور وبذلك على هذا ما روي في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يستترى بردائه وأنا أنظر إلى الحبشة يلعبون في المسجد حتى أكون أنا الذي أسأله فأقروا وأقرا الجارية الحديثة السن الحريصة على النهو إشارة إلى طول مدة وقوفها وروي الغاري ومسلم أيضاً صحيحهما حديث عقيل بن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن أبا بكر رضي الله عنه دخل عليها وعند هاجار بنان في أيام منى تدفقان وتضربان والنبي صلى الله عليه وسلم متغش بشربه فانهما أبو بكر رضي الله عنه فكشف النبي صلى الله عليه وسلم عن وجهه وقال دعهما يا أبا بكر فأنها أيام عید وقالت عائشة رضي الله عنها رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يستترى بردائه وأنا أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون في المسجد فرجهم محرر رضي الله عنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أمنا يا بني أرفدة يعني من الأمن وفي حديث عمرو بن الحارث عن ابن شهاب نحوه وفيه تفتيان وتضربان وفي حديث أبي طاهر عن ابن وهب والله لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم على باب حجر في الحبشة يلعبون بجراهم في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يستترى بشربه أو بردائه لكي أنظر إلى لعبهم ثم يقوم من أجلي حتى أكون أنا الذي أنصرف

وروي عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت ألعب بالبنات عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت
 وكان يأتني صواحب لي فكنن يتغنن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يسر لجنتهن إلى فيلعبن معي وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما يوما ما هذا
 قالت بناتي قال فها هذا الذي أرى في وسطهن قالت فرس قال ما هذا الذي عليه قالت جناحان قال
 فرس له جناحان قالت أو ما سمعت أنه كان لسليمان بن داود عليه السلام خيل لها أجنحة قالت
 فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه والحديث محمول عندنا على عادة الصبيان
 في اتخاذ الصورة من الخرف والرقاع من غير تكيل صورته بدليل ما روي في بعض الروايات أن
 الفرس كان له جناحان من رفاع وقالت عائشة رضي الله عنها دخل علي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وعندي جاريتان ثقيبان بضاء بعات فاضطجع على الفراش وحول وجهه فدخل أبو بكر
 رضي الله عنه فأنهزني وقال من مار الشيطان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل عليه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال دعهما فلما غفل غمزتهما ففرجنا وكان يوم عيد يلعب فيه
 السودان بالدرق والحراب فامألت رسول الله صلى الله عليه وسلم واما قال تشبهين تنظرين
 فقلت نعم فأذمني وراه وخذني على خذه ويقول دونكم يا بني ارفدة حتى اذاملت قال حسبك قلت
 نعم قال فاذهي وفي صحيح مسلم فوضعت رأسي على منكبيه فغفلت أنظر إلى لهمم حتى كنت أنا الذي
 انصرفت فهذه الاحاديث كلها في الصبيان وهونص صريح في أن القضاء واللعب ليس بحرام وفيها
 دلالة على أنواع من الرخص الاوّل اللعب ولا يخفى عادة الحبسة في الرقص واللعب والثاني فعل ذلك
 في المسجد والثالث قوله صلى الله عليه وسلم دونكم يا بني ارفدة وهذا أمر باللعب والتماس له فكيف
 بقدر كونه حراما والرابع منعه لا يكره وعمر رضي الله عنهما عن الانكار والتغيير وتعليقه بأنه يوم
 عيادي هو وقت سرور وهذا من أسباب السرور والخامس وقوفه طويلا في مشاهدة ذلك
 وسماعه لمواقفة عائشة رضي الله عنها وفيه دليل على أن حسن الخلق في تطيب قلوب النساء
 والصبيان بمشاهدة اللعب أحسن من خشونة الزهد والتشفي في الامتناع والمنع منه والسادس
 قوله صلى الله عليه وسلم ابتداء لعائشة أن تشبهين أن تنظري ولم يكن ذلك عن اضطرار إلى مساعدة
 الاهل خوفا من غضب أو وحشة فان التماس اذا سبق ربما كان الرذيب وحشة وهو محذور
 فيقدم محذوره على محذوره فاما ابتداء السؤال فلا حاجة فيه والسابع الرخصة في القضاء والضرب
 بالدف من الجاريتين مع أنه شبه ذلك بزمارة الشيطان وفيه بيان أن الزمارة المحرمة غير ذلك
 والثامن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرع سمعه بصوت الجاريتين وهو مضطجع
 ولو كان يضرب بالآوتار في موضع لما جوز الجلوس ثم يقرع صوت الأوتار سمعه قبل هذا على
 أن صوت النساء غير محرّم تحرّم صوت المزامير بل انما يحرم عند خوف الفتنة فهذه المقاييس
 والنصوص تدل على اباحة القضاء والرقص والضرب بالدف واللعب بالدرق والحراب والتطرق إلى
 رقص الحبسة والزواج في أوقات السرور وكلها قايما على يوم العيد فانه وقت سرور وفي معناه يوم
 العرس والوليمة والعقيقة والختان ويوم القدوم من السفر وسائر أسباب الفرح وهو كل ما يجوز به
 الفرح شرعا ويجوز الفرح بزيارة الاخوان ولقائهم واجتماعهم في موضع واحد على طعام أو كلام
 فهو ايضا مظنة السماع • السادس سماع العشاق تحريك الشوق وتهيج العشق ونسليه للنفس
 فان كان في مشاهدة المعشوق فالغرض تأكيد الذة وان كان مع المفارقة فالغرض تهيج الشوق
 والشوق وان كان ألما فيه نزع لذة اذا انصاف اليه رجاء الوصال فان الرجاء لذيل البأس مؤلم وقوة

لذة الزجاء بحسب قوة الشوق والحب للشئ المرجو في هذا السماع تهيئ العشق وتحريك الشوق
وتحصل لذة الزجاء المقدرة في الوصال مع الاطياب في وصف حسن المحبوب وهذا حلل ان كان
المشتاق اليه من ياح وصاله كمن يشوق زوجته أو سريته فيصفي الى غشاها المتضاعف لذته في لقائها
فيغفل بالمشاهدة البصر وبالسماع الاذن وفيهم لطائف معاني الوصال والفرق القلب فتترادف
أسباب اللذة فهذه أنواع تتمتع من جملة مباحات الدنيا ومتاعها وما الحياة الدنيا الا هو ولعب وهذا
منه وكذلك ان غضبت منه جارية أو حبل بينه وبينه باب من الأسباب فله أن يحرك بالسماع
شوقه وأن يستثير به لذة زجاء الوصال فان باعها أو طلقها حرم عليه ذلك بعده اذ لا يجوز تحريك
الشوق حيث لا يجوز تحقيقه بالوصل واللقاء وأما من يمثل في نفسه صورة صبي أو امرأة لا يحل له
النظر اليها أو كان ينزل ما يسمع على ما تمثل في نفسه فهذا حرام لانه يحرك لكسرى الافعال المحظورة
ومهيئ للدابة الى ما لا يباح الوصول اليه وأكثر العشق والسفاه من أسباب في وقت هيجان
الشهوة لا يتفكرون من أصمار شئ من ذلك وذلك ممنوع في حقهم لمخافه من الداء المدفين لا لاسر
يرجع الى نفس السماع ولذلك سئل حكيم من العشق فقال دخان يصعد الى دماغ الانسان يزيله
الجماع ويهيئ السماع * السابغ سماع من أحب الله وعشقه واشتاق الى لقائه فلا ينظر الى شئ
الا رآه فيه سبحانه ولا يقرع سمعه فارع الاسمعه منه أو فيه فالسماع في حقه مهيج لشوقه ومؤكد
لعشقه وحبه وهو رزاقه ورازقه ومستخرج منه أحوال من المكاشفات والملاطفات لا يجهل الوصف
ها يعرفها من ذاقها وينكرها من كل حسه عن ذوقها وتسمى تلك الاحوال بلسان الصوفية وجدا
ما أخذ من الوجود والمصادفة أي صادف من نفسه أحوال لم يكن يصادفها قبل السماع ثم تكون
تلك الاحوال أسبابا بالروادف وتوابع لها تحرق القلب بنيرانها وتنقيه من الكدورات كما تنقي النار
الجواهر العروضة علمها من الخبث ثم يتبع الصفاء الحاصل به مشاهدات ومكاشفات وهي غاية
مطالب المحبين لله تعالى ونهاية ثمرات القربات كماها فالمفضي اليها من جملة القربات لا من جملة
المعاصي والمباحات وحصول هذه الاحوال للقلب بالسماع سببه سر الله تعالى في مناسبة النعمات
الموزونة للارواح وتضخيم الارواح لها وتأثيرها بها شوقا وحرصا وانسياطا وانقباضا ومعرفة
السبب في تأثر الارواح بالاصوات من دقائق علوم المكاشفات والبلد الجامد القاسي القلب
المحروم من لذة السماع يتعجب من التذات المستمع ووجده واضطراب حاله وتغير لونه تهب الهمة
من لذة اللوز يخ وتهب العنبر من لذة المباشرة وتعب الصبي من لذة الرياضة واتساع أسباب
الجاه وتعب الجاهل من لذة معرفة الله تعالى ومعرفة جلاله وعظمته ومجائب صنعه ولكل ذلك
سبب واحد وهو أن اللذة نوع ادراك والادراك يستدعي مدركا ويستدعي قوة مدركه فن لم تكن
قوة ادراكه لم يتصور منه التلذذ فكيف يدرك لذة الطعم من فقد الذوق وكيف يدرك لذة الالخان
من فقد السمع ولذة المعقولات من فقد العقل وكذلك ذوق السماع بالقلب بعد وصول الصوت
الى السمع يدرك بحاسة باطنة في القلب فن فقد هادما لا محالة لذته ولعلك تقول فكيف يتصور
العشق في حق الله تعالى حتى يكون السماع محركا له فاعلم أن من عرف الله أحبه لا محالة ومن
تأكدت معرفته تأكدت محبته بقدرتنا كد معرفته والمحبة اذا تأكدت سميت عشقا فلا معنى
للعشق الا محبة مؤكدة مفرطة ولذلك قالت العرب ان محمدا قد عشق ربها راءوه تغلى للعبادة
في جبل حراء واعلم أن كل جمال محبوب عند مدرك ذلك الجمال والله تعالى جميل يحب الجمال ولكن
الجمال ان كان يتناسب الخلقه وصفاء اللون أدرك بحاسة البصر وان كان الجمال بالجلال والعظمة

وعلو الرتبة وحسن الصفات والاخلاق واردة الخيرات لكافة الخلق وافاضتها عليهم على الدوام الى غير ذلك من الصفات الباطنة ادر لك بحاسة القلب ولفظ الجمال قديستعاراً ايضا لما يقال ان فلانا حسن وجميل ولا تزد صورته وانما يعني به أنه جميل الاخلاق محمود الصفات حسن السيرة حتى قد يحب الرجل بهذه الصفات الباطنة استعسانا لها كما تحب الصورة الظاهرة وقد تتأ كد هذه النجبة فتسبي عشقا وتم من الفلاة في حب أبواب المذاهب كالشافعي ومالك وأبي حنيفة رضي الله عنهم حتى يبدلوا أموالهم وأرواحهم في نصرتهم وموالاتهم ويزيدوا على كل عاشق في الفلوق والمبالغة ومن الحب أن يعقل عشق شخص لم تشاهد قط صورته أجمل هو أم قبيح وهو الآن ميت ولكن لجمال صورته الباطنة وسيرته المرضية والخيرات الحاصلة من عمله لاهل الدين وغير ذلك من انحصال ثم لا يعقل عشق من ترى الخيرات منه بل على التحقيق من لا خير ولا جمال ولا محبوب في العالم الا وهو حسنة من حسناته وأثر من آثار كرمه وغرفة من بحر جوده بل كل حسن وجمال في العالم ادر لك بالعقول والابصار والاسماع وسائر الحواس من مبتدا العالم الى منقرضه ومن ذروة التراب الى منتهى الثرى فهو ذرة من حزائن قدرته ولعة من أنوار حضرة فليت شعري كيف لا يعقل حب من هذا وصفه وكيف لا يتأكد عند العارفين بأوصافه حبه حتى يجاوز حد ما يكون اطلاق اسم العشق عليه طلبا في حقه لقصوره عن الانباء عن فرط محبته فسبحان من احتجب عن الظهور ببسطة ظهوره واستتر عن الابصار باشراق نوره ولولا احتجابه بسبعين حجابا من نوره لاحت سجات وجهه أبصار الملاحظين لجمال حضرة ولولا أن ظهوره سبب خفائه لهمت العقول ودشت القلوب وتخاذلت القوى وتنافرت الاعضاء ولوركت القلوب من المجارة والحديد لاصحت تحت مبادئ أنوار تجليه كذا دكا فاني تطبق كنه نور الشمس أبصار الخفافيش وسياق تحقيق هذه الاشارة في كتاب الحجة وينضح أن محبة غير الله تعالى قصور وجهل بل المتحقق بالمعرفة لا يعرف غير الله تعالى اذ ليس في الوجود تحقيقا للاله وافعاله ومن عرف الافعال من حيث انها أفعال لم يجاوز معرفة الفاعل الى غيره فن عرف الشافعي مثلا رحمه الله وعلمه وتصنيفه من حيث أنه تصنيفه لا من حيث انه بياض وجلد وحبر وورق وكلام منظوم ولغة عربية فلقد عرفه ولم يجاوز معرفة الشافعي الى غيره ولا جاوزت محبة الى غيره فكل موجود سوى الله تعالى فهو تصنيف الله تعالى وفعله ويديع أفعاله فن عرفها من حيث هي صنع الله تعالى فرأى من الصنع صفات الصانع كما يرى من حسن التصنيف فضل المصنف وجلالة قدره كانت معرفته ومحبة مقصورة على الله تعالى غير مجاوزة الى سواه ومن حد هذا العشق انه لا يقبل الشراكة وكل ما سوى هذا العشق فهو قابل للشراكة اذ كل محبوب سواه يتصور له نظير اما في الوجود واما في الامكان فأما هذا الجمال فلا يتصور له ثان لا في الامكان ولا في الوجود فكان اسم العشق على حب غيره مجازا محض لا حقيقة نعم الناقص القريب في نقصانه من الهجمة قد لا يدرك من لفظة العشق الا طلب الوصال الذي هو عبارة عن تماس تطاير الاجسام وقضاء شهوة الوفاق فقل هذا الحار بنبي أن لا يستعمل معه لفظة العشق والشوق والوصال والانس بل يحب هذه الألفاظ والمعاني كما تحب الهجمة الترجس والريحان ويخصص بالقت والحشيش وأوراق القصبان فان الألفاظ انما يجوز اطلاقها في حق الله تعالى اذ لم تكن موهمة معني يجب تقدس الله تعالى عنه والاهوام تختلف باختلاف الانعام فليتنبه لهذه الدققة في أمثال هذه الألفاظ بل لا يعد أن ينشأ من بحر السماع لصفات الله تعالى وجد غالب يتقطع بسببه نياط القلب قد روى أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر غلاما كان

في بني اسرائيل على جبل فقال لآله من خلق السماء قالت الله عز وجل قال فن خلق الارض قالت
الله عز وجل قال فن خلق الجبال قالت الله عز وجل قال فن خلق النعم قالت الله عز وجل قال اني
لا سمع لآله شأنا ثم ربحي نفسه من الجبل فقطع وهذا كأنه سمع ما دل على جلال الله تعالى ونعم قدرته
فطرب لذلك ووجد فرح نفسه من الوجد وما أزلت الكتب الا ليطربوا بذكر الله تعالى قال بعضهم
رايت مكتوبا في الانجيل غنينا لكم فلم تطربوا وزمنا لكم فلم ترفعوا أي شوقنا بذكر الله تعالى
فلم تستاقوا فهذا ما أردنا أن نذكره من أقسام السماع وبواعثه ومقتضياته وقد ظهر على القطع
اباحته في بعض المواضع والندب اليه في بعض المواضع فان قلت فهل له حالة يحرم فيها فأقول انه
يحرم بخسعة عوارض عارض في السمع وعارض في آلة الاسماع وعارض في نظم الصوت وعارض
في نفس المستمع أو في مواظبته وعارض في كون الشخص من عوام الخلق لان أركان السماع هي
المسمع والمستمع وآلة الاسماع العارض الاول أن يكون المسمع امرأة لا يحل النظر اليها وتحتش
الفنة من سماعها وفي معناها الصبي الامرد الذي تحتش فنته وهذا حرام لما فيه من خوف الفنة
وليس ذلك لاجل الغناء بل لو كانت المرأة بحيث يفتن بصوتها في المحاورة من غير الحان فلا يجوز
محاورتها ومحادتها ولا سماع صوتها في القرآن أيضا وكذلك الصبي الذي تحتش فنته فان قلت
فهل تقول ان ذلك حرام بكل حال حسم الباب أو لا يحرم الا حيث تحتش الفنة في حق من يخاف
الغنى فأقول هذه مسألة محتملة من حيث الفقه يعادها أصلان أحدهما أن الخلوة بالأجنبية
والنظر الى وجهها حرام سواء خيفت الفنة أو لم تحتش لانها مظنة الفنة على الجملة فنقض الشرع
بحسم الباب من غير التفات الى الصور والثاني أن النظر الى الصبيان مباح الا عند خوف الفنة
فلا يلحق الصبيان بالنساء في عموم الحسم بل يتبع فيه الحال وصوت المرأة دائرين هذين الاصلين
فان قسناه على النظر اليها وجب حسم الباب وهو قياس قريب ولكن بينهما فرق اذ الشهوة
تدعو الى النظر في أول هيجانها ولا تدعو الى سماع الصوت وليس تحريك النظر لشهوة المماسمة
كتحريك السماع بل هو أشد وصوت المرأة في غير الغناء ليس بعورة فلم تزل النساء في زمن الصحابة
رضي الله عنهم يكلمن الرجال في السلام والاستفتاء والسؤال والمشاورة وغير ذلك ولكن للغناء ضرب
آخر في تحريك الشهوة قياس هذا على النظر الى الصبيان أولى لانهم لم يؤمروا بالاحتجاب كما لم تؤمر
النساء بستر الاصوات فينبغي أن يتبع مثار الفتنة ويقصر التحريم عليه هذا هو الاقيس عندى
ويتأيد بحديث الحارث بن المغيرة في بيت عائشة رضي الله عنها اذ يعلم انه صلى الله عليه وسلم كان
يسمع أصواتهم ولم يحترز منه ولكن لم تكن الفنة مخوفة عليه فلذلك لم يحترز فاذا اختلف هذا
بأحوال المرأة وأحوال الرجل في كونه شابا وشيخا ولا يبعد أن يختلف الامر في مثل هذا بالاحوال
فانا نقول للشيوخ أن يقل زوجته وهو صائم وليس للشاب ذلك لان القبلة تدعو الى الوقاع في الصوم
وهو محظور والسماع يدعو الى النظر والمقاربة وهو حرام فيختلف ذلك أيضا بالاشخاص العارض
الثاني في الآلة بأن تكون من شعار أهل الذرب أو تحتش وهي الزمائر والأوتار وطبل الكوبة
فهذه ثلاثة أنواع ممنوعة وما عدا ذلك يبقى على أصل الاباحة كالدف وان كان فيه الجلال
وكالطبل والشاهين والضرب بالقضيب وسائر الآلات العارض الثالث في نظم الصوت وهو
الشعر فان كان فيه شيء من الخنا والفحش والهجو وما هو كذب على الله تعالى وعلى رسوله صلى
الله عليه وسلم أو على الصحابة رضي الله عنهم كارتبه الرافض في هجاء الصحابة وغيرهم فسماع ذلك
حرام بالحن وغير الحان والسماع شريك للقاتل وكذلك ما فيه وصف امرأة بعينها فانه لا يجوز

وصف المرأة بين يدي الرجال وأما هجاء الكفار وأهل البدع فذلك جائز فقد كان حساب بن ثابت رضي الله عنه ينافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويهاجى الكفار وأمره صلى الله عليه وسلم بذلك فأما النسب وهو التشبيب بوصف الخلدود والأصداع وحسن القدو والقامة وسائر أوصاف النساء فهذا فيه نظير والصحيح أنه لا يجرم نظمها وإنشاده بلحن وغيره بلحن وعلى المستمع أن لا ينزله على امرأة معينة فان زله فلينزله على من يحل له من زوجته وجاريته فان زله على أجنبية فهو العاصي بالتزويل واجالة الفكر فيه ومن هذا وصفه فينبغي أن يحتجب السماع رأسا فان من غلب عليه عشق زل كل ما يسمعه عليه سواء كان اللفظ مناسبا له أو لم يكن إذ ما من لفظ إلا ويمكن تنزيهه على معان بطريق الاستعارة فالذي يغلب على قلبه حب الله تعالى يتذكر بسواد الصدغ مثلاظلة الكفر وبضارة الخلد نور الايمان وبذكر الوصال لقاء الله تعالى وبذكر الفراق الحجاب عن الله تعالى في زمرة المردودين وبذكر الرقيب المشوش روح الوصال عوائق الدنيا وأقامها المشوشة لدواء الانس بالله تعالى ولا يحتاج في تنزيل ذلك عليه الى استنباط وتفكير ومهلة بل تسبق المعاني الغالبة على القلب الى فهمه مع اللفظ كما روى عن بعض الشيوخ انه مر في السوق فسمع واحدا يقول الخيار عشرة بحبة فغلبه الوجد ففسل عن ذلك فقال اذا كان الخيار عشرة بحبة فقيمة الاشرار واجناز بعضهم في السوق فسمع قائلا يقول يا سعتري برى فغلبه الوجد فقل له على ماذا كان وحدك فقال سمعته كأنه يقول اسع تري حتى أن الهمي قد يغلب عليه الوجد على الايات المنظومة بلغة العرب فان بعض حروفها يوازن الحروف الهمية فيفهم منها معان أخر أشد بعضهم وما زارني في الليل الاخياله فتواجد عليه رجل اعجمي فسئل عن سبب وجده فقال انه يقول ما زاريم وهو كما يقول فان لفظ زار يدل في الهمية على المشرف على الهلاك فتوهم أنه يقول كلنا مشرفون على الهلاك فاستشعر عند ذلك خطر هلاك الآخرة والمحترق في حب الله تعالى وجده بحسب فهمه وفهمه بحسب تخيله وليس من شرط تخيله أن يوافق مراد الشاعر ولغته فهذا الوجد حق وصديق ومن استشعر خطر هلاك الآخرة فحذر بأن يتشوش عليه عقله وتضطرب عليه أعضاؤه فاذا دبس في تضير أعين الألفاظ كبير فائدة بل الذي غلب عليه عشق مخلوق فينبغي أن يحتزم من السماع بأي لفظ كان والذي غلب عليه حب الله تعالى فلا تضره الألفاظ ولا تمنعه عن فهم المعاني الطيبة المتعلقة بحجاري همة الشريعة * العارض الرابع في السمع وهو أن تكون الشهوة غالبة عليه وكان في غرة الشباب وكانت هذه الصفة أغلب عليه من غيرها فالسماع حرام عليه سواء غلب على قلبه حب شخص معين أو لم يغلب فانه كيفما كان فلا يسمع وصنف الصدغ والخلد والقراق والوصال الا ويحرك ذلك شهوته وينزله على صورة معينة ينفع الشيطان بها في قلبه فتشعل فيه نار الشهوة وتغتمد بواعث الشر وذلك هو النصرة لحزب الشيطان والتغذيل للعقل المانع منه الذي هو حزب الله تعالى والقتال في القلب دائم بين جنود الشيطان وهي الشهوات وبين حزب الله تعالى وهو نور العقل الا في قلب قد فقه أحد الجندين واستولى عليه بالكلية وغالب القلوب الآن وقد فقه أحد الشيطان وغلب عليها فتحتاج حينئذ الى أن تستأنف أسباب القتال لازعا بها فكيف يجوز تكثير أسلحتها وتشديد سيوفها واستنها السماع مشغلا لا سلحة جند الشيطان في حق مثل هذا الشخص فلنخرج مثل هذا عن مجمع السماع فانه يستضربه * العارض الخامس أن يكون الشخص من عوام الخلق ولم يغلب عليه حب الله تعالى فيكون السماع له محبوبا ولا غلبت عليه شهوة فيكون في حقه محظورا ولكنه أبج في حقه كسائر أنواع اللذات المباحة الا أنه اذا اتخذته دينه وهيمه وقصر عليه أكثر

أوقاته فهذا هو السفسه الذي ترذله شهادته فان المواظبة على الله وجانية وكان الصغرة بالاصرار
والمداومة تصير كبيرة فكذلك بعض المباحات بالمداومة يصير صغرة وهو كالمواظبة على متابعة
الزئوج والحبشة والنظر الى لعبهم على الدوام فانه ممنوع وان لم يكن أصله ممنوعا ففعله رسول الله
صلى الله عليه وسلم ومن هذا القبيل اللعب بالشطرنج فانه مباح ولكن المواظبة عليه مكرهه
كراهة شديدة ومهما كان الغرض اللعب والتلذذ بالله فذلك انما يباح لما فيه من ترويح القلب
اذ راحة القلب معالجة له في بعض الاوقات لتنبعث دواعيه فتشتغل في سائر الاوقات بالجد في الدنيا
كالكسب والتجارة أو في الدين كالصلاة والقراءة واستحسان ذلك فيما بين تضاعيف الجد
كاستحسان الخال على الخلد ولو استوعبت الخيلان الوجه لشؤته فاقبح ذلك فيعود الحسن
فعبابيب الكثرة فكل حسن يحسن كثيره ولا كل مباح يباح كثيره بل الخبز مباح والاستكثار
منه حرام فهذا المباح ككثير المباحات فان قلت فقد أدى مساق هذا الكلام الى انه مباح
في بعض الاحوال دون بعض فلم اطلقت القول أو لا بالاباحة اذ اطلاق القول في الفصل بلا وبينم
خلف وخطأ فاعلم ان هذا غلط لان الاطلاق انما يمنع لتفصيل ينشأ من عين مافية النظر فاما
ما ينشأ من الاحوال العارضة المتصلة به من خارج فلا يمنع الاطلاق ألا ترى انا اذا سئلنا عن العسل
أهو حلال أم لا قلنا انه حلال على الاطلاق مع أنه حرام على المحروم الذي يستضربه واذ سئلنا عن
الخمر قلنا انها حرام مع أنها تحل لمن غص بلقمة أن يشربها مهما لم يجد غيرها ولكن هي من حيث انها
غير حرام وانما بيعت لعارض الحاجة والعسل من حيث انه عسل حلال وانما حرم لعارض الضرر
وما يكون لعارض فلا يفت البه فان البيع حلال ويحرم بعارض الوقوع في وقت النداء يوم الجمعة
ونحوه من العوارض والسماع من جملة المباحات من حيث انه سماع صوت طيب وزون مفهوم
وانما تحريمه لعارض خارج عن حقيقة ذاته فاذا انكشف الغطاء عن دليل الاباحة فلانالي بمن
يخالف بعد ظهور الدليل وأما الشافعي رضي الله عنه فليس تحريم القناء من مذهبه أصلا وقد
نص الشافعي وقال في الرجل يتخذ صناعة لا تجوز شهادته وذلك لانه من الله والمكروه الذي يشبه
الباطل ومن اتخذ صنعة كان منسوب الى السفاهة وسقوط المروءة وان لم يكن محرما بين التحريم
فان كان لا ينسب نفسه الى القناء ولا يوثق لذلك ولا يأتي لاجله وانما يعرف بأنه قد يطرأ في الحال
فيتزعمهم لا يقطع هذا امره ولا يبطل شهادته واستدل بحديث الجاريتين اللتين كانتا تعنيان
في بيت عائشة رضي الله عنها وقال يونس بن عبد الاعلى سألت الشافعي رحمه الله عن اباحة أهل
المدنية للسماع فقال الشافعي لا أعلم أحدا من علماء الجواز كره السماع الا ما كان منه في الاوصاف
فأما الحسداء وذرا الاطلال والرابع وتحسين الصوت بالحنان الاشعار فباح وحيث قال انه طهور
مكروه يشبه الباطل فقلوه طهور صحيح ولعن الله من حيث انه طهور ليس بحرام فقلب الحبشة
ورقصهم طهور وقد كان صلى الله عليه وسلم ينظر اليه ولا يكرهه بل اللهو والغفلة يؤاخذ الله
تعالى به ان حتى به أنه فعل ما لا فائدة فيه فان الانسان لو ونظف على نفسه أن يضع يده على رأسه
في اليوم مائة مرة فهذا عبث لا فائدة له ولا يحرم قال الله تعالى لا يؤاخذكم الله بالغفلة ايمانكم فاذا
كان ذكر اسم الله تعالى على الشيء على طريق القسم من غير عقد عليه ولا تعميم والمخالفة فيه مع أنه
لا فائدة فيه لا يؤاخذ به فكيف يؤاخذ بالشعر والرقص وأما قوله يشبه الباطل فهذه الايدل على
اعتقاد قصره بل لوقال هو باطل مري بما لادل على التحريم وانما يبدل على خلقه من الفائدة فالباطل
ما لا فائدة فيه فقول الرجل لا امر أنه مثلا بعت نفسي منك وقولها اشتريت عقد باطل مهما كان

القصد اللهب والمطايبة وليس بحرام الا اذا قصد به التخليك الحق الذي منع الشرع منه واما قوله
مكره فينزل على بعض المواضع التي ذكرتها لك أو ينزل على التنزيه فانه نص على اباحة لعب الشطرنج
وذكر اني أكره كل لعب وتعليقه بديل عليه فانه قال ليس ذلك من عادة ذوى الدين والمروءة فهذا يدل
على التنزيه وورد الشهادة بالمواطبة عليه لا يدل على تحريمه أيضا بل قد ردت الشهادة بالاكل في السوق
وما يحرم المروءة بل الحباكة مباحة ولعلت من صنائع ذوى المروءة وقد ردت شهادة المخترف بالحرفة
الحسنة فتعليقه بديل على انه أراد بالكرهاته التنزيه وهذا هو الظن أيضا بغيره من كبار الأئمة وان
أرادوا التحريم فإذ كراهة عليه

في بيان هجج القائلين بتحريم السماع والجواب عنها

أخبروا بقوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال ابن مسعود والحسن البصري والضعي
رضي الله عنهم ان لهو الحديث هو الغناء وروت عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان الله تعالى حرم القينة وسبعها وثمانها وتعليقها فنقول أما القينة فالمراد بها الجارية التي تفتي
للرجال في مجلس الشرب وقد ذكرنا ان قضاء الاجنبية للفساق ومن يخاف عليهم الفتنة حرام وهم
لا يقصدون بالفتنة الا ما هو محظور فاما غناء الجارية لما لكها فلا يفهم تحريمه من هذا الحديث
بل لغير ما لكها سماعها عند عدم الفتنة بدليل ما روى في الصحيحين من غناء الجاريتين في بيت عائشة
رضي الله عنها وأما شراء لهو الحديث بالدين استبد الاب له ليضل به عن سبيل الله فهو حرام مذموم
وليس الزنا فيه وليس كل غناء بدلا عن الدين مشترى به ومضلا عن سبيل الله تعالى وهو المراد
في الآية ولو قرأ القرآن ليضل به عن سبيل الله لكان حراما حكى عن بعض المتأفقين انه كان يؤثم
الناس ولا يقرأ الاسورة عيس لما فيها من الغتاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم عربقتله
ورأى فعله حراما لما فيه من الاضلال فالاضلال بالشعر والغناء أولى بالتحريم واخبروا بقوله تعالى
أفمن هذا الحديث نجيبون وتضحكون ولا تكون وأنتم سامدون قال ابن عباس رضي الله عنهما
هو الغناء بلغة حمير يعني السمد فنقول ينبغي أن يحرم الضحك وعدم البكاء أيضا لان الآية تشمل
عليه فان قيل ان ذلك مخصوص بالضحك على المسلمين لا سلامهم فهذا أيضا مخصوص بأشعارهم
وغنائهم في معرض الاستهزاء بالمسلمين كما قال تعالى والشعراء يتبعهم الغاؤون وأراد به شعراء الكفار
ولم يدل ذلك على تحريم نظم الشعر في نفسه واخبروا بما روى جابر رضي الله عنه أنه صلى الله عليه
وسلم قال كان ابليس أول من ناح وأول من تفتي فقد جمع بين النباح والغناء قلنا لا جرم كما استثنى
منه نباحة داود عليه السلام ونباحة الذين على خطاياهم فكذلك استثنى الغناء الذي يراد به
تحريك السرور والحزن والشوق حيث يباح تحريكه بل كما استثنى غناء الجاريتين يوم انعقد في بيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم وفتاؤهن عند قدومه عليه السلام بقولهن

طلع البدر علينا من ثبات الوداع واخبروا بما روى أبو أمامة عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال
ما رفع احد صوته بغناء الا بعث الله له شيطانين على منكبيه يضربان بأعقابهما على صدره حتى
يمسك قلنا هو منزل على بعض أنواع الغناء الذي قدمناه وهو الذي يحرك من القلب ما هو مراد
الشيطان من الشهوة وعشق المخلوقين فاما ما يحرك الشوق الى الله والسرور بالبعد أو حدوث
الولد أو قدوم الغائب فهذا كله ايضا مراد الشيطان بدليل قصة الجاريتين والحبيسة والاخبار التي
نقلناها من السماح فنجوز في موضع واحد نص في الاباحة والمنع في ألف موضع بمحمل التأويل
ومحمل التنزيل أما الفعل فلانما ويل له اذ ما حرم فعله انما يحل بعارض الاكراه فقط وما أبيع فعله

يحرم بعوارض كثيرة حتى النبات والقصود • واحتجوا بما روى عقبه بن عامر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كل شيء يلهوه الرجل فهو باطل الا ناديه فرسه ورميه بقوسه وملاحته لامرأته قلنا فقله باطل لا يدل على التحريم بل يدل على عدم الفائدة وقد سلم ذلك على أن التلهي بالنظر إلى الحبشة خارج عن هذه الثلاثة وليس يحرام بل يلحق بالمحصور غير المحصور قياسا كقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل دهاجرى مسلم الا باحدى ثلاث فانه يلحق به رابع وخامس فكذلك ملاعبة امرأته لافائدة له الا التلذذ وفي هذا دليل على أن التفرج في البساتين وسماع أصوات الطيور وأنواع المداعبات مما يلهوه الرجل لا يحرم عليه شيء منها وان جاز وصفه بأنه باطل • واحتجوا بقول عثمان رضى الله عنه ما نصبت ولا تمتد ولا مست ذكري • يعني مذبابة تهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا فليكن التمني ومس الذكربالمني حراما ان كان هذا دليل تحريم الفناء فن أين يثبت أن عثمان رضى الله عنه كان لا يترك الا الحرام • واحتجوا بقول ابن مسعود رضى الله عنه الفناء يثبت في القلب النفاق وزاد بعضهم كينبت الماء البقل ورفع بعضهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غير صحيح قالوا رضى الله عنه ما قوم محرمون وفيهم رجل يتغنى فقال ألا لا أسمع الله لكم الا لا أسمع الله لكم وعن نافع انه قال كنت مع ابن عمر رضى الله عنه ما في طريق فسمع زمارة راع فوضع أصبعيه في أذنيه ثم عدل عن الطريق فلم يزل يقول يا نافع أسمع ذلك حتى قلت لا فخرج أصبعيه وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع وقال الفضيل بن عياض رحمه الله الفناء رقية الزنا وقال بعضهم الفناء رائد من رواد الفجور وقال يزيد بن الوليد اياكم والفناء فانه ينقص الحياء ويزيد الشهوة ويهدم المروءة وانه ليسوب عن المحرو في فعل ما يذله السكر فان كنتم لا بد فاعلمن فحسبه النساء فان الفناء داعية الزنا فنقول قول ابن مسعود رضى الله عنه يثبت النفاق أراد به في حق المعنى فانه في حقه يثبت النفاق اذ فرضه كله أن يعرض نفسه على غيره ويرقج صوته عليه ولا يزال ينافق وينوذ الى الناس ليرغبوا في عثائه وذلك أيضا لا يوجب تحريما فان لبس الثياب الجميلة وركوب الخيل الممثلة وسائر أنواع الزينة والتفاخر بالحرف والالعام والزرع وغير ذلك يثبت في القلب النفاق والرياء ولا يطلق القول بتحريم ذلك كله فليس السبب في ظهور النفاق في القلب المعاصي فقط بل المباحات التي هي مواقع نظر الخلق أكثر تائرا ولذلك نزل محرر رضى الله عنه عن فرس هملج تحتها وقطع ذنبه لانه استشعر في نفسه الخلاء لحسن مشيته فهذا النفاق من المباحات وأما قول ابن عمر رضى الله عنهما الا لا أسمع الله لكم فلا يدل على التحريم من حيث انه غناء بل كانوا محرمين ولا يليق بهم الرث وظهوره من مخائلم أن سمعهم لم يكن لوجدوا شوق الى زيارة بيت الله تعالى بل لمجرد التهوؤا نكر ذلك عليهم لكونه منكرا بالاضافة الى حالهم وحال الاحرام وحكايات الاحوال تسكر فيها وجوه الاحتمال وأما وضعه أصبعيه في أذنيه فيعارضه انه لم يأمر نافعا بذلك ولا أنكر عليه سماعه وانما فعل ذلك هو لانه رأى أن يتره سمعه في الحال وقلبه عن صوت رجماء تركه الله وويعنه عن فكر كان فيه أو ذكر هو أولى منه وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مع انه لم يمنع ابن عمر لا يدل أيضا على التحريم بل يدل على أن الأولى تركه ونحن نرى أن الأولى تركه في أكثر الاحوال بل أكثر مباحات الدنيا الأولى تركها اذا علم أن ذلك يؤثر في القلب فقد خلع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من الصلاة ثوب أبي جهم اذ كانت عليه أعلام شغلته قلبه أفترى أن ذلك يدل على تحريم الاعلام على الثوب فقلعه صلى الله عليه وسلم كان في حالة كان صوت زمارة الراعى يشغله عن تلك الحالة كيشغله العلم عن الصلاة بل الحاجة الى استئارة الاحوال الشريفة

من القلب بحيلة السماع فهو ربا لاضافة الى من هو دائم الشهود للعين وان كان كمالا بالاضافة الى غيره
ولذلك قال الحضرمي ماذا أحمل سماع يتقطع اذامات من يسمع منه اشارة الى أن السماع من الله
تعالى هو الدائم فالانبياء عليهم السلام على الدوام في لذة السمع والشهود فلا يحتاجون الى الصديق
بالخبيسة وأما قول الفضيل هو رقية الزنا وكذلك ما عدها من الاقاويل القريية منه فهو منزل على
سماع القساق والمقلين من الشبان ولو كان ذلك عامالما سمع من الجارية بين في بيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأما القياس فغايب ما يذكر فيه أن يقاس على الأوتار وقد سبق الفرق أو يقال هو هو
ولعب وهو كذلك ولكن الدنيا كلها هو ولعب قال عمر رضي الله عنه لزوجه انما أنت لعبة في زاوية
البيت وجميع الملاعبة مع النساء هو الاخرات التي هي سبب وجود الولد وكذلك المرح الذي لا خسر
فيه حلال نقل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة كما سيأتي تفصيله في كتاب آفات
اللسان ان شاء الله وأي هو يزعم على هو الخبيسة والزواج في لعبهم وقد ثبت بالنص باحتة على ان
أقول اللهم مرق للقلب وتخفف عنه أعباء الفكر والقلوب اذا اكرهت حمت وترويحها عانة لها
على الجدة فالمراتب على التفقه مثلا ينبغي أن يتعطل يوم الجمعة لان عطلة يوم تبعث على النشاط في سائر
الايام والمراتب على نوافل الصلوات في سائر الاوقات ينبغي أن يتعطل في بعض الاوقات ولا جله
كرهت الصلوات في بعض الاوقات فالعطلة معونة على العمل واللهو معين على الجدة ولا يصبر على الجدة
المحض والحق المراد الانفوس الانبياء عليهم السلام فاللهو دواء القلب من داء الابعاء والملاسل فينبغي
أن يكون مباحا ولكن لا ينبغي أن يستكثر منه كمالا يستكثر من الدواء فاذا اللهو على هذه النية يصير
قربة هذا في حق من لا يترك السماع من قلبه صفة مجمدة بطاب تحريكها بل ليس له الا اللذة
والاستراحة المحضة فينبغي أن يستحب له ذلك ليتوصل به الى المقصود الذي ذكرناه نعم هذا يدل على
نقصان عن ذروة الكمال فان الكامل هو الذي لا يحتاج أن يروح نفسه بغير الحق ولكن حسنات
الابرار سيئات المقرين ومن أحاط بعلم علاج القلوب ووجوه التلطف بها لسياقتها الى الحق علم
قطعا أن ترويحها بأمثال هذه الامور دواء نافع لا عني عنه

الباب الثاني في آثار السماع وآدابه

اعلم أن أول درجة السماع فهم المسموع وتزله على معنى يقع للسمع ثم يثر الفهم الوجد ويثر الوجد
الحركة بالجوارح فليتنظر في هذه المقامات الثلاثة

المقام الاول في الفهم

وهو يختلف باختلاف أحوال السمع والسمع أربعة أحوال احدها أن يكون سماعه بمجرد
الطبع أي لا حظ له في السماع الاستدلال بالان والنفحات وهذا مباح وهو أخس رتب
السماع اذا بل شريكه فيه وكذا سائر البهائم بل لا يستدعي هذا الذوق الاحياء فلكل حيوان
نوع تلذذ بالاصوات الطيبة الحالة الثانية أن يسمع بفهم ولكن يتزله على صورة مخلوق امامه
وأما غير معين وهو سماع الشباب وأرباب الشهوات ويكون تنزله لهم المسموع على حسب شهواتهم
ومقتضى أحوالهم وهذه الحالة أخس من أن تتكلم فيها الايمان خستها والنهي عنها الحالة الثالثة
أن ينزل ما يسمعه على أحوال نفسه في معاملته لله تعالى وتقلب أحواله في التمكن مرة والتعذر
أخرى وهذا سماع الريدين لاسيما المتدينين فان للريدين الحالة مراداه هو مقصده ومقصده معرفة
الله سبحانه ولقاؤه والوصول اليه بطريق المشاهدة بالسر وكشف القطاء وله في مقصده طريق
هو سالكة ومعاملات هو متابع عليها وحالات تستقبله في معاملاته فاذا سمع ذكر كتاب أو خطاب

أو قبول أو رد أو وصل أو هجر أو قرب أو بعد أو تلهف على فائت أو تبتطش إلى منتظر أو شوق إلى وارد أو طمع أو يأس أو وحشة أو استئناس أو وفاء بالوعد أو نقض للعهد أو خوف فراق أو فرح بوصول أو ذكرا ملاحظة الحبيب ومدافعة الرقيب أو همول الصبرات أو ترادف الحسرات أو طول الفراق أو مدة الوصول أو غير ذلك مما يشتمل على وصفه الاشعار فلا بد أن يوافق بعضها حال المريد في طلبه فيجري ذلك مجرى القيدح الذي يورى زناد قلبه فنشعل به نيرانه ويقوى به انبعاث الشوق وهيجانه ويهجم عليه بسببه أحوال مخالفة لعادته ويحسكون له مجال رحب في تنزبل الالفاظ على أحواله وليس على المستمع مراعاة مراد الشاعر من كلامه بل لكل كلام وجه ولكل ذي فهم في اقتباس المعنى منه حظوظ ولنضرب لهذه التبريلات والفهوم أمثلة كي لا يظن الجاهل أن المستمع لأبيات فيها ذكر الغم والخد والصدغ انما يفهم منها تطاوها ولا حاجة بنا إلى ذكر كيفية فهم المعاني من الأبيات في حكايات أهل السماع ما يكشف عن ذلك فقد حكى أن بعضهم سمع قائلاً يقول

قال الرسول غدا تزور • فقلت تعقل ما تقول

فاستغفره الحسن والقول وتواجد وجعل يكرّر ذلك ويجعل مكان التاء نوناً فيقول قال الرسول غدا تزور حتى غشى عليه من شدة الفرح والندوة والسرور فلما أفاق سئل عن وجده مم كان فقال ذكر قول الرسول صلى الله عليه وسلم أن أهل الجنة يزورون ربهم في كل يوم جمعة مرة وحكى الرقي عن ابن الدراج أنه قال كنت أنا وابن الفوطي مازين على دجلة بين البصرة والابلّة فاذا بقصر حسن له منظره وعليه رجل بين يديه جارية تقني وتقول

كل يوم تتلون • غير هذا بك أحسن

فاذا شاب حسن تحت المنظرة وبسده ركوة وعليه مرقعة يستمع فقال يا جارية بالله وبجدة مولانا لا أعدت علي هذا البيت فأعادت فكان الشاب يقول هذا والله تلوني مع الحق في حال فشبهق شهقة ومات قال قلنا قد استقبلنا فرض وقفنا فقال صاحب القصر للجارية أنت حرة لوجه الله تعالى قال ثم إن أهل البصرة خرجوا فصلوا عليه فلما فرغوا من دفنه قال صاحب القصر أشهدكم أن كل شيء لي في سبيل الله وكل جوارى أحرار وهذا القصر للسبيل قال ثم رمى بثيابه وانزى بازار وارتدى بأخروم وعلى وجهه والناس يتطرون اليه حتى غاب عن أعينهم وهم يسمعون فلم يسمع له بعد خبر والمقصود أن هذا الشخص كان مستغرق الوقت بحاله مع الله تعالى ومعرفة بحجزة عن الثبوت على حسن الأدب في المعاملة وتأسفه على تقارب قلبه وميله عن سنن الحق فلما قرع سمعه ما يوافق حاله سمعه من الله تعالى كأنه يخاطبه ويقول له كل يوم تتلون غير هذا بك أحسن ومن كان سماعه من الله تعالى وعلى الله وفيه فينبغي أن يكون قد أحكم قانون العلم في معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته ولا يخطر له من السماع في حق الله تعالى ما يستحيل عليه ويكفر به في سماع المريد المتدبى خطر الاذالم ينزل ما يسمع الاعلى حاله من حيث لا يتعلق بوصف الله تعالى ومثال الخطأ فيه هذا البيت بعينه فلو سمعته في نفسه وهو يخاطب به ربه عز وجل فيضيف التلون إلى الله تعالى فكيف وهذا قد يقع عن جهل محض مطلق غير مزوج بتحقيق وقد يكون من جهل ساقه إليه نوع من التحقيق وهو أن يرى تقارب أحوال قلبه بل تقارب أحوال سائر العالم من الله وهو حق فانه تارة يسط قلبه وتارة يقبضه وتارة يتوزر وتارة تظلمه وتارة يقبضه وتارة يلبنه وتارة يشبهه على طاعته ويقويه عليها وتارة يسلط الشيطان عليه ليصرفه عن سنن الحق وهذا كله من الله تعالى ومن يصدر منه أحوال مختلفة في أوقات متقاربة فقد يقال له في العادة انه ذو بداوات وأنه متلون ولعل الشاعر لم يرد به الانسبة محبوبه إلى التلون في قبوله وردة وتقريره وإبعاده وهذا هو المعنى فسمع هذا كذلك في حق الله تعالى

كفر محض بل ينبغي أن يعلم أنه سبحانه وتعالى يلون ولا يتلون ويغير ولا يتغير بخلاف عباده وذلك العلم يحصل للمريد باعتقاد تقليدي إيماني ويحصل للعارف البصير بيقين كسفي حقيقي وذلك من أجايب أوصاف الربوبية وهو المغير من غير تغير ولا يتصرف في ذلك إلا في حق الله تعالى بل كل مغير سواء فلا يغير ما لم يغيره ومن أرباب الوجد من يظن عليه حال مثل السكر المدش فطلق لسانه بالعقاب مع الله تعالى ويستنكر اقتضاهه للقلوب وقسمته للأحوال الشريفة على تفاوت فانه المستصفي لقلوب الصديقين والمصدق لقلوب الجاحدين والمغفورين فلا مانع لما أعطى ولا معطى لما منع ولم يقطع التوفيق عن الكفار الجنابة متقدمة ولا أهد الأتباع عليهم السلام خوفه ونوره دأبه لوسيلة سابقة ولكنه قال ولقد سبقت كتابنا لصادق المرسلين وقال عز وجل ولكن حق القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين وقال تعالى إن الذين سبقتم من الحسن أولئك عنها مبعدون * فان خطر يالك انه لم يخلت السابقة وهم في رتبة العبودية مشتركون نوديت من سرادقات الجلال لا تجاوز حد الأدب فانه لا يستل مما يفعل وهم يستلون ولم ير تأذب اللسان والظاهر مما يقدر عليه الا كثرون فأما تأذب السر عن اضمار الاستبعاد بهذا الاختلاف الظاهر في التقرب والابعاد والاشقاء والاسعاد مع بقاء السعادة والشقاوة أبدأ فلا يقوى عليه الا العلماء الراحون في العلم ولهذا قال الخضر عليه السلام لما سئل عن السماع في المنام انه الصفو الزلال الذي لا يثبت عليه الاقدام العلماء لانه محركة لاسرار القلوب ومكناها ومشوش لها تنوش السكر المدش الذي يكاد يجل عقدة الادب عن السر الامن عهده الله تعالى بنور هدايته ولطف عصمته ولذلك قال بعضهم ليمتناخجوا من هذا السماع رأسا رأس في هذا الفن من السماع خطر يزيد على خطر السماع المحركة لشموة فان غاية ذلك معصية وغاية الخطأ هنا كفر * واعلم أن الفهم قد يختلف بأحوال المستمع فيغلب الوجد على مستمعين ليبت واحد واحد هما مصيب في الفهم والآخر غلطى أو كلاهما مصيبان وقد فهم ما معنيين مختلفين متضادين ولكنه بالاضافة الى اختلاف أحوالهما لا يتناقض كما حكي عن عتبة الغلام أنه سمع رجلا يقول * سبحانه جبار السما * ان المحب لني هنا * فقال صدقت وسمعه رجل آخر فقال كذبت فقال بعض ذوي البصائر أصابا جميعا وهو الحق فالتصديق كلام محب غير ممكن من الراد بل مصد وممتب بالصدد والهجر والتكذيب كلام مستأنس بالمحب مستلذ بالمقاسبة بسبب فرط حبه غير متأثر به أو كلام محب غير مصدود عن مراده في الحال ولا مستشعر بخطر الصدق في المال وذلك لاستيلاء الرجا وحسن الظن على قلبه فباختلاف هذه الاحوال يختلف الفهم * وحكي عن ابي القاسم بن مروان وكان قد صحب أبا سعيد الخراساني رحمه الله وترك حضور السماع سنين كثيرة فحضر دعوة وفيها انسان يقول

واقف في الماء عطشا * نولكن ليس يستقي فقام القوم وتواجدوا فلما سكنوا سألهم عن معنى ما وقع لهم من معنى البيت فاشاروا الى التعطش الى الاحوال الشريرة فهاجر من هنا مع حضور أسباب فافهم بقعة ذلك فقالوا له فاذا عندك فيه فقال أن يكون في وسط الاحوال ويكرم بالكرامات ولا يعطى منها ذرة وهذه اشارة الى اثبات حقيقة وراء الاحوال والكرامات والاحوال سوابقها والكرامات تسخ في مبادئها والحقيقة بعد لم يقع الوصول اليها ولا فرق بين المعنى الذي فهموه وبين ما ذكره الا في تفاوت رتبة التعطش اليه فان المحروم عن الاحوال الشريفة أو لا يتعطش اليها فان مكن منها تعطش الى ما وراءها فليس بين المعنيين اختلاف في الفهم بل الاختلاف بين الرتبين وكان الشبل رحمه الله كثيرا ما يتواجد على هذا البيت

ووداكم هجر وحبكم قلى • ووصلكم صرم وملككم حرب

وهذا البيت يمكن سماعه على وجوه مختلفة بعضها حق وبعضها باطل وأظهرها أن يفهم هذا في الخلق بل في الدنيا بأسرها بل في كل ماسوى الله تعالى فإن الدنيا مكاره خداعة قتالة لا رباها معادية لهم في الباطن ومظاهرة صورة الوذفا امتلات منها دار حيرة الامتلات صبرة كآورد في الخبر وكأقال الثعالبى في وصف الدنيا

تخ من الدنيا فلا تخطب منها • ولا تخطب من قتالة من تاكل
فليس بنى مرجوها بمخوفها • ومكر وهبها امانا ملئت راج
لقد قال فيها الواصفون فاكثروا • وعندى لها وصف لعمري صالح
سلاف قصار اها راعاف ومركب • شئى اذا استدلتته فهو راج
وشخص جميل يؤثر الناس حسنه • ولكن له أسرار سوء قبائح

والمعنى الثانى أن ينزله على نفسه في حق الله تعالى فانه اذا تفكر فمرقتة جهل اذا ما قدر والله حق قدره وطاعته رياء اذا لبقى الله حق تقاته وحبه معلول اذا ليدع شهوة من شهواته في حبه ومن أراد الله به خيرا ابصره بعبوب نفسه فيرى مصداق هذا البيت في نفسه وان كان على الرتبة بالاضافة الى الغافلين ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقال عليه الصلاة والسلام انى لأستغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرة وانما كان استغفاره عن أحوال هي درجات بعد بالاضافة الى ما بعده وان كانت قريبا بالاضافة الى ما قبلها فلا قرب الا وبينى وراءه قرب لانهاية له اذ سبيل السلوك الى الله تعالى غيره تناء والوصول الى أقصى درجات القرب محال والمعنى الثالث أن ينظر في مبادئ أحواله فيرتضيها ثم ينظر في عواقبها فيزدريها لا اطلاعه على خفايا الغرور فيها فيرى ذلك من الله تعالى فيسمع البيت في حق الله تعالى شكية من القضاء والقدر وهذا كفر كما سبق بيانه وما من بيت الا ويمكن تنزيله على معان وذلك بقدر غزارة علم المستمع وصفاء قلبه • الحالة الرابعة سماع من جاوز الاحوال والقامات فغرب من فهم ماسوى الله تعالى حتى عذب عن نفسه وأحواله ومعاملاتها وكان كالمدهوش الغائص في بحر عين الشهود الذى يضاهى حاله حال النسوة اللاتي قطعن أيديهن في مشاهدة جمال يوسف عليه السلام حتى دهنن وسقط احساسهن وعن مثل هذه الحالة تمر الصوفية بأنه قد فنى عن نفسه ومهما فنى عن نفسه فهو عن غيره أفنى فكانه فنى عن كل شئ الا عن الواحد المشهود ونفى أيضا عن الشهود فإن القلب أيضا اذا التفت الى الشهود والى نفسه بأنه مشاهد فقد غفل عن المشهود فاستهتر بالمرقى لا التفات له في حال استغراقه الى رؤيته ولا الى عينه التى يهاو رؤيته ولا الى قلبه الذى به لذته فالسكران لا خبر له من سكره والتلذذ لا خبر له من التلذذ وانما خبره من المتلذذ به فقط ومثاله العلم بالشئ فإنه مغاير لعلومه بالعلم بذلك الشئ فالعلم بالشئ مهمما ورد عليه العلم بالعلم بالشئ كان معرضا عن الشئ ومثل هذه الحالة قد نظر فى حق المخلوق ونظرا ايضا فى حق الخالق ولكنها في الغالب تصكون كالبرق الخاطف الذى لا يثبت ولا يدوم وان دام لم تطفه القوة البشرية فربما اضطرب تحت أعبائه اضطرابا يهلك به نفسه كما روى عن أبي الحسن الثورى أنه حضر مجلسا فسمع هذا البيت

مازلت أنزل من وداك منزلا • تعبرا للباب عند نزوله

فقام وتواجد وهام على وجهه فوق فى أجمة قصب قد قطع وبقيت أصوله مثل السيوف فصار يعدو فيها ويبعد البيت الى الغداة والدم يخرج من رجليه حتى ورمت قدماء وساقاه وعاش بعد ذلك

أياماً ومات رحمه الله فهذه درجة الصديقين في الفهم والوجد وهي أعلى الدرجات لأن السماع على الأحوال نازل عن درجات الكمال وهي مترجة بصفات البشرية وهو نوع قصور وإنما الكمال أن يقنى بالكلية عن نفسه وأحواله أعني أنه يساهف لا يتيقن له التفات إليها كالم يكن النسوة التفات إلى الأبدى والسكاكين فيسمع الله وبالله وفي الله ومن الله وهذه رتبة من خاض لجة الحقائق وعبر ساحل الأحوال والأعمال واتحد بصقاء التوحيد وتحقق بمحض الإخلاص فلم يبق فيه منه شيء أصلاً بل خمدت بالكلية بشريته وفتى التفاته إلى صفات البشرية بذكر أساوست أعني بقضائه فناء جسده بل فناء قلبه ولست أعني بالقلب اللحم والدم بل سر لطيف له إلى القلب الظاهر نسبة خفية وراءها سر الروح الذي هو من أمر الله عز وجل عرفها من عرفها وجهها من جهلها ولذلك السر وجود وصورة ذلك الوجود ما يحضر فيه فإذا حضر فيه غيره فكان له لا وجود إلا الحاضر ومثاله المرأة الجلوة إذ ليس لها لون في نفسها بل لونها لون الحاضر فيها وكذلك الزجاجة فإنها تحكي لون قرارها ولونها لون الحاضر فيها وليس لها في نفسها صورة بل صورتها قبول الصور ولونها هو هيئة الاستعداد لقبول الألوان ويعرب عن هذه الحقيقة أعني سر القلب بالاضافة إلى ما يحضر فيه قول الشاعر

رق الزجاج ورق التمر * فتشابه فتشاكل الأمر
فكانما خمر ولا قدح * وكأنما قدح ولا خمر

وهذا مقام من مقامات علوم المكشفة منه نشأ خيال من ادعى الحلول والاتحاد وقال أنا الحق وحوله يبدن كلام التصاري في دعوى اتحاد اللاهوت بالناسوت أو تدرعها بها أو حلولها فيها على ما اختلفت فيه عباراتهم وهو غلط محض يضاهي غلط من يحكم على المرأة بصورة الحرة إذا ظهر فيها لون الحرة من مقابلهما وإذا كان هذا غير لائق بعلم العاملة فلترجع إلى العرض فقد ذكرنا تفاوت الدرجات في فهم المجموعات

المقام الثاني

بعد الفهم والتزبل الوجد • وللتاس كلام طويل في حقيقة الوجد أعني الصوفية والحكماء الناطقين في وجه مناسبة السماع للأرواح فانتقل من أقوالهم الفاضلة لتكشف عن الحقيقة فيه • أما الصوفية فقد قال ذواتون المصري رحمه الله في السماع أنه وارد حق جاء برح القلوب إلى الحق فن أصبى إليه بحق تحقيق ومن أصبى إليه بنفس تزدق فكانه عبر عن الوجد بأن زجاج القلوب إلى الحق وهو الذي يجده عند ورود وارد السماع إذ سمي السماع وأردحق وقال أبو الحسن المدرج مخبرهما وجدته في السماع الوجد عبارة عما يوجد عند السماع وقال جالبي السماع في ميادين الهاء فأوجدني وجود الحق عند العطاء فسقاني بكأس الصفاء فأدركت به منازل الرضاء وأخرجني إلى رياض التنزه والقضاء وقال الشبلي رحمه الله السماع ظاهرة فتنه وباطنه عرة فن عرف الإشارة حل له استماع العبارة والافتقار استدعى الفتنة وتعرض للبلية وقال بعضهم السماع غذاء الأرواح لاهل المعرفة لأنه وصف يدق عن سائر الأعمال ويدرك رقة الطبع لرقته وبصفاء السر لصفائه ولطفه عند أهله وقال حمرون عثمان المكي لا يقع على كيفية الوجد عبارة لأنه سر الله عند عباده المؤمنين المؤمنين وقال بعضهم الوجد مكشفات من الحق وقال أبو سعيد بن الأعرابي الوجد رفع الحجاب ومشاهدة الرقب وحضور الفهم وملاحظة الغيب ومحادثة السر وإيناس الفقود وهو فن أول من حيث أنت وقال أيضاً الوجد أول درجات الخصوص وهو ميراث التصديق بالغب فلماذا قوه وسطع في قلوبهم نوره زال عنهم كل شك وريب وقال أيضاً الذي يجب عن الوجد رؤية آثار النفس والتعلق بالعلائق والأسباب لأن النفس محبوبة بأسبابها فإذا انقطعت الأسباب وخلص الذكر

وصح القلب ورق وصفوا نجت الموضع فيه وحل من المناجاة في محل قريب وخوطب وسمع الخطاب بأذن واهية وقلب شاهد وسر تظاهر فشاهد ما كان منه خاليا فذلك هو الوجد لانه قد وجد ما كان معدوما عنده وقال ايضا الوجد ما يكون عند ذكر مزيج أو خوف مقلق أو توبخ على زلة أو محادثة بلطفية أو إشارة إلى فائدة أو شوق إلى غائب أو أسف على فائت أو ندم على ماض أو استعجاب إلى حاله أو داع إلى واجب أو مناجاة بسر وهو مقابلة الظاهر بالظاهر والباطن بالباطن والغيب بالغيب والسر بالسر واستخراج ممالك بما عليك مما سبق لك السعي فيه فيكتب ذلك لك بعد كونه منك فيثبت لك قدم بلا قدم وذكر بلا ذكر كأنه كان هو المبتدئ بالنعم والمتولى واليه يرجع الامر كله فهذا تظاهر علم الوجد وأقوال الصوفية من هذا الجنس في الوجد كثيرة *
وأما الحكماء فقال بعضهم في القلب فضيلة شريفة لم تقدر قوة النطق على إخراجها باللفظ فأخرجها النفس بالألحان فلما ظهرت سر وتطربت إليها فاستحوذت النفس وناجوها وودعوا مناجاة الطواهر وقل بعضهم نتاج السماع استنهاض العاجز من الرأي واستعجاب العازب من الأفكار وحدة الكل من الانهزام والآراء حتى يثوب ما عذب وينهض ما عجز ويصفو ما كدر ويمرح في كل رأى ونية فيصيب ولا يخطئ ويبقى ولا يبطئ وقال آخر كما أن الفكر يترك العلم إلى المعلوم فالسمع يترك القلب إلى العالم الروحاني وقل بعضهم وقد سئل عن سبب حركة الأطراف بالطبع على وزن الألحان والاقباعات فقال ذلك عشق عقله والعاشق العقل لا يحتاج إلى أن يناغي معشوقه بالمطق الجرمي بل يناضه ويناجيه بالتبسم والخط والحركة اللطيفة بالخارج والمجن والاشارة وهذه نواطق اجمع الانهار روحانية * وأما العاشق الهيمى فإنه يستعمل المنطق الجرمي ليعبر به عن ثمرة تظاهر شوقه الضعيف وعشقه الزائف وقال آخر من حزن فليسمع الألحان فإن النفس اذا دخلها الحزن خد نورها واذا فرحت اشتعل نورها وظهر فرحها فظهر الحزن بقدر قبول القابل وذلك بقدر صفائه ونقاؤه من الغش والدنس * والاقاويل المقررة في السماع والوجد كثيرة ولا معنى للاستكثار من إيرادها فلنستقل بفتح المعنى الذي الوجد عبارة عنه فنقول انه عبارة عن حالة يشرها السماع وهو وارد حق جديد عقيب السماع يجده المستمع من نفسه وتلك الحالة لا تخلو من قسمين فاما أن ترجع إلى مكشفات ومشاهدات هي من قبيل العلوم والتنبيهات واما أن ترجع إلى تغيرات وأحوال ليست من العلوم بل هي كالشوق والخوف والحزن والقلق والسرور والأسف والندم والبسط والقبض وهذه الاحوال يهيجها السماع ويقويها فان ضعف بحيث لم يؤثر في تحريك الظاهر أو تسكينه أو تغيير حاله حتى يضر له على خلاف عادته أو يترك أو يسكن عن النظر والنطق والحركة على خلاف عادته لم يسم وجدان ظهر على الظاهر سمي وجدنا اما ضعيفا واما قويا بحسب ظهوره وتغييره للظاهر وتغيره بحسب قوة وروده وحفظ الظاهر من التغيير بحسب قوة الواجد وقدرته على ضبط جوارحه فتدقوى الوجد في الباطن ولا يتغير الظاهر لقوة صاحبه وقد لا يظهر لضعف الوارد وقصوره عن التحريك وحل عقد التماسك وإلى المعنى الأول أشار أبو سعيدين الارابي حيث قال في الوجدانه مشاهدة الرقيب وحضور الفهم وملاحظة الغيب ولا يبعد أن يكون السماع سببا لكشف ما لم يكن مكشورا فاقبله فان الكشف يحصل بأسباب منها التنبيه والسماع منه ومنها تغير الاحوال ومشاهدتها وادراكها فان ادراكها نوع علم فيبدأ بوضوح أمور لم تكن معلومة قبل الورد ومنها صفاء القلب والسماع يؤثر في تصفية القلب والصفاء سبب الكشف ومنها تبعات نشاط القلب بقوة السماع فيقوى به على مشاهدة

ما كان تصبر عنه قبل ذلك قوته كما يقوى البعير على حمل ما كان لا يقوى عليه قبله وعمل القلب الاستكشاف وملاحظة أسرار الملكوت كما أن عمل البعير حمل الانتقال فبواسطة هذه الأسباب يكون سبيل الكشف بل القلب اذا صغار بما يمثل له الحق في صورة مشاهدة أو في لفظ منظوم يقرع سمعه يعبر عنه بصوت الهاتف اذا كان في اليقظة والرويا اذا كان في المنام وذلك جزء من سنة وأربعين جزءا من النبوة وعلم تحقيق ذلك خارج عن علم المعاملة وذلك كما روى عن محمد بن مسروق البغدادي أنه قال خرجت ليلة في أيام جهالتي وأنا نشوان وكنت أعنى بهذا البيت بطور سبناه كرم ما مررت به * الانتهت عن شرب الماء فسمعت قائلا يقول وفي جهنم ماء ما تجرعه * خلق فأبقى له في الجوف أمعاء قال فكان ذلك سبب توبتي واشتغالي بالعلم والعبادة فانظر كيف أثر الغناء في تصفية قلبه حتى تمثل له حقيقة الحق في صفة جهنم في لفظ مفهوم موزون وقرع ذلك سمعه الظاهر وروى عن مسلم العباداني أنه قال قدم علينا مرة صاحب المري وعتبة الغلام وعبد الواحد بن زيد ومسلم الاسواري فزولوا على الساحل قال فهيات لهم ذات ليلة طعاما فدعوتهم اليه فآوا فلما وضعت الطعام بين أيديهم اذا بقائل يقول رافعا صوته هذا البيت

وتلهيك من دار الخلود مطاعم * ولذة نفس غبا غير نافع

قال فصاح عتبة الغلام صيحة وخر مغشيا عليه وبكى القوم فرفعت الطعام وماذا قوا والله منه لعة وكما سمع صوت الهاتف عند صفاء القلب في شاهد أيضا بالبصر صورة الخضر عليه السلام فانه يمثل لأرباب القلوب بصور مختلفة وفي تمثل هذه الحالة تمثل الملائكة للأنبياء عليهم السلام أما على حقيقة صورتها وأما على مثال يحاكي صورتها بعض المحاكاة وقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام مرتين في صورته وأخبر عنه بأنه سدا لافق وهو المراد بقوله تعالى عليه شديد القوى ذو مرة فاستوى وهو بالافق الأعلى إلى آخر هذه الآيات وفي مثل هذه الأحوال من الصفاء يقع الاطلاع على ضمائر القلوب وقد يعبر عن ذلك الاطلاع بالفتوس ولذلك قال صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فانه يتطير بتوراته وقد حكى ابن رجلا من المجوس كان يدور على المسلمين ويقول ما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فكان يذكر له تفسيره فلا يقنعه ذلك حتى انتهى إلى بعض المشايخ من الصوفية فسأله فقال له معناه أن تقطع الزنار الذي على وسطك تحت ثوبك فقال صدقت هذا معناه وأسلم وقال الآن عرفت انك مؤمن وإن إيمانك حق وكما حكى عن إبراهيم الخواص قال كنت ببغداد في جماعة من الفقهاء في الجامع فأقبل شاب طيب الرائحة حسن الوجه فقلت لأصحابي يقول انه يهودي فكلمهم كرهوا ذلك فخرجت وخرج الشاب ثم رجع اليهم وقال أي شيء قال الشيخ في فاحتشموه فأخّ عليهم فقالوا له قال انك يهودي قال فجاءني وأكب على يدي وقبل رأسي وأسلم وقال نجدي كتبتان الصديق لا تخشى فراسته فقلت امتن المسلمين فتأملتهم فقلت ان كان فهم صديق في هذه الطائفة لانهم يقولون حديثه سبحانه ويقرؤون كلامه فليست عليكم فلما اطلع على الشيخ وتفرس في علماته صديق قال وصار الشاب من كبار الصوفية والى مثل هذا الكشف الاشارة بقوله عليه السلام لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لتطروا إلى ملكوت السماء وانما تحوم الشياطين على القلوب اذا كانت مشغولة بالصغائر المذمومة فانها مري الشيطان وجنده ومن خلص قلبه من تلك الصفات وصفاه لم يطف الشيطان حول قلبه واليه الاشارة بقوله تعالى الاعباد لك منهم

المخلصين ويقول تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان والسماع سبب لصفاء القلب وهو شبكة
للسوق بواسطة الصفاء وعلى هذا يدل ما روي ان ذا النون المصري رحمه الله دخل بغداد فاجتمع اليه
قوم من الصوفية ومعهم قول فاستأذنه في ان يقول لهم شيئاً فاذن لهم في ذلك فانشأ يقول

صغير هو لك عذبي * فكيف به اذا احتسكا

وانت جعت في قلبي * هوى قد كان مشتركاً

أما ترى لميكتتب * اذا صحك الخلق بكى

فقام ذو النون وسقط على وجهه ثم قام رجل آخر فقال ذو النون الذي يراك حين تقوم بفلس ذلك
الرجل وكان ذلك اطلاقاً من ذي النون على قلبه انه متكلف متواجد فترفعه أن الذي براه حين
يقوم هو الخصم في قيامه لغير الله تعالى ولو كان الرجل صادقاً لما جلس فاذا قدر جمع حاصل الوجد
الى مكاشفات والى حالات * واعلم أن كل واحد منهما يتقسم الى ما يمكن التعبير عنه عند الافاقه منه
والى ما لا يمكن العبارة عنه أصلاً ولعلك تستبعد حالة أو عملاً لا تعلم حقيقة ولا يمكن التعبير عن
حقيقته فلا تستبعد ذلك فانك تجد في أحوال القرية لذلك شواهد * أما العلم فكمن فقه تعرض
عليه مسئلتان متشابهتان في الصورة ويدرك الفقيه بذوقه أن بينهما فرقا في الحكم واذا تكلف ذكر
وجه الفرق لم يساعده اللسان على التعبير وان كان من أفصح الناس فيدرك بذوقه الفرق ولا يمكنه
التعبير عنه وادراك الفرق علم يصادف في قلبه بالذوق ولا يشك في أن لوقوعه في قلبه سبباً وله عند
الله تعالى حقيقة ولا يمكنه الاخبار عنه لا لقصور في لسانه بل لدقة الغنى في نفسه عن أن تناله العبارة
وهذا مما قد فطن له المواطبون على النظر في المشكلات * وأما الحال فكمن انسان يدرك في قلبه
في الوقت الذي يصح فيه قبض أو بسطا ولا يعلم سببه وقد يغشك الانسان في شيء فيؤثر في نفسه أثر
في نفس ذلك السبب ويبقى الاثر في نفسه وهو يحس به وقد تكون الحالة التي يحسها سروراً ثبت
في نفسه بتفكيره في سبب موجب للسرور أو حزناً فينسى التفكير فيه ويحس بالآثر عقيب وقد
تكون تلك الحالة حالة غريبة لا يعرب عنها لفظ السرور والحزن ولا يصادف لها عبارة مطابقة
مفصلة عن المقصود بل ذوق الشعر للموزون والفرق بينه وبين غير الموزون يختص به بعض الناس
دون بعض وهي حالة يدركها صاحب الذوق بحيث لا يشك فيها أعني التفرقة بين الموزون
والمنزحف فلا يمكنه التعبير عنها بما يتضح به مقصوده لمن لا ذوق له وفي النفس أحوال غريبة هذا
وصفها بل المعاني المشهورة من الخوف والحزن والسرور إنما تحصل في السماع عن غناء مفهوم
وأما الاوتار وسائر النغمات التي ليست مفهومة فانها تؤثر في النفس تأثيراً عجيباً ولا يمكن التعبير عن
عجائب تلك الاثار وقد يعبر عنها بالشوق ولكن شوق لا يعرف صاحبه المشتاق اليه فهو عجيب
والذي لضرب قلبه بسماع الاوتار والشاهدين وما أشبه ليس يدري الى ماذا يشاق ويحدي نفسه
حالة كأنها تنقض امر اليس يدري ما هو حتى يقع ذلك العوأم ومن لا يظن على قلبه لاحب آدمي
ولا حب الله تعالى وهذا السر هو أن كل شوق فله ركنان أحدهما صفة المشتاق وهو نوع مناسبة
مع المشتاق اليه والثاني معرفة المشتاق اليه ومعرفة صورة الوصول اليه فان وجدت الصفة التي
يها الشوق ووجد العلم بصورة المشتاق اليه كان الامر ظاهراً وان لم يوجد العلم بالمشتاق ووجدت
الصفة المشوقة وحركت قلبك الصفة واشتعلت نارها أورث ذلك دهشة وحيرة لا محالة ولونشأ
آدمي وحده بحيث لم ير صورة النساء ولا عرف صورة الوقائع ثم راقى الحلم وغابت عليه الشهوة
لكان يحس من نفسه بنار الشهوة ولكن لا يدري انه يشاق الى الوقائع لانه ليس يدري صورة

الوقاع ولا يعرف صورة النساء فكذلك في نفس الآدمي مناسبة مع العالم الاعلى والذات التي وعد بها في سدره المنتهى والفراديس العلى الا انه لم يتقبل من هذه الامور الا الصفات والاسماء كالذى سمع لفظ الوقاع واسم النساء ولم يشاهد صورة امرأة قط ولا صورة رجل ولا صورة نفسه في المرأة ليعرف بالمقابلة فالسمع يحرك منه الشوق والجهل المفرط والاشتغال بالذات قد أنساه نفسه وأنساه ربه وأنساه مستقره الذى اليه حنينه واشتياقه بالطبع فيتقاضاه قلبه أمر اليس يدري ما هو فيه هش وتعب وضطرب ويكون كالحقنق الذى لا يعرف طريق الخلاص فهذا وأمثاله من الاحوال التى لا يدرك تمام حقائقها ولا يمكن المتصف بها أن يعبر عنها فقد ظهر انقسام الوجود الى ما يمكن اظهاره والى ما لا يمكن اظهاره واعلم ايضا أن الوجود ينقسم الى هاجم والى منكفئ ويسمى التواجد وهذا التواجد المتكلف فيه مذموم وهو الذى يقصده الرباء واظهار الاحوال الشريفة مع الافلاس منها ومنه ما هو محمود وهو التوصل الى استدعاء الاحوال الشريفة واكتسابها واجتلابها بالحيلة فان للكسب مدخل في جلب الاحوال الشريفة ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يحضره البكاء في قراءة القرآن أن يتباكى ويتحازن فان هذه الاحوال قد تتكلف مبادئ ثم تحقق أو آخرها وكيف لا يكون التكلف سببا في أن يصير المتكلف في الآخرة طبعيا وكل من يتعلم القرآن أو لا يحفظه تكلفا ويرى تكلفا مع تمام التأمل واحضار الذهن ثم يصير ذلك دينا للسان مطردا حتى يجري به لسانه في الصلاة وغيرها وهو غافل فيقرأ تمام السورة وتثوب نفسه اليه بعد انتهائه الى آخرها ويعلم انه قرأها في حال غفلته وكذلك الكاتب يكتب في الابتداء بجهد شديد ثم يترن على الكتابة يده فيصير الكتب له طبعيا فيكتب أو رافا كثيرة وهو مستغرق القلب بفكر آخر جميع ما تشغله النفس والجوارح من الصفات لا سبيل الى اكتسابه الا بالتكلف والتضيق أو لا ثم يصير بالعادة طبعيا وهو المراد بقول بعضهم العادة طبعية خامسة فكذلك الاحوال الشريفة لا ينبغي أن يقع اليأس منها عند فقد هابل ينبغي أن يتكلف اجتلابها بالسمع وغيره فلقد شوه في العادات من اشتى أن يشق شخصا ولم يكن يشقه فلم يزل يردد ذكره على نفسه ويدبر النظر اليه ويقرر على نفسه الاوصاف المحبوبة والاخلاق الحمودة فيه حتى عشقه ورسخ ذلك في قلبه رسوخا خرج عن حد اختياره فاشتى بعد ذلك الخلاص منه فلم يغفل فكذلك حب الله تعالى والشوق الى لقائه والخوف من سخطه وغير ذلك من الاحوال الشريفة اذا فقد ها الانسان فينبغي أن يتكلف اجتلابها بجميع الموصوفين بها ومشاهدة أحوالهم وتحسين صفاتهم في النفس وبالجلوس معهم في السماع والدعاء والتضرع الى الله تعالى في أن يرزقه تلك الحالة بأن يسر له أسبابها ومن أسبابها السماع ومجالسة الصالحين والخائفين والمحبين والمشتاقين والمخاشعين فمن جالس شخص سارت اليه صفاته من حيث لا يدري ويدل على إمكان تحصيل الحب وغيره من الاحوال بالاسباب قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم ارزقني حبك وحب من أحبك وحب من يقرئني الى حبك فقد فرغ عليه السلام الى الدعاء في طلب الحب فهذا بيان انقسام الوجود الى مكاشفات والى أحوال وانقسامه الى ما يمكن الافصاح عنه والى ما لا يمكن وانقسامه الى المتكلف والى المطبوع فان قلت فما بال هؤلاء لا يظهر وجودهم عند سماع القرآن وهو كلام الله ويظهر على الفناء وهو كلام الشعراء فلو كان ذلك حقا من لطف الله تعالى ولم يكن باطلا من غرور الشيطان لكان القرآن أولى به من الفناء فنقول الوجود الحق هو ما ينشأ من فرط حب الله تعالى وصدق ارادته والشوق الى لقائه وذلك يهيج سماع القرآن ايضا وانما الذى لا يهيج

بسماع القرآن حب الخلق وعشق المخلوق ويدل على ذلك قوله تعالى ألا بدكر الله تطمئن القلوب
وقوله تعالى متافى تشعرت منه جلود الذين يحشون ربهم ثم نلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله وكل
ما يوجد عقيب السماع بسبب السماع في النفس فهو وجد فالطمانينة والافتقار والخشية ولين
القلب كل ذلك وجد وقد قال الله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم وقال تعالى
لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله فالوجل والخشوع وجد من قبيل
الاحوال وان لم يكن من قبيل المكشفات ولكن قد يصير سببا للمكشفات والتنبهات ولهذا قال
صلى الله عليه وسلم زينا القرآن بأصواتكم وقال لاني موسى الاشعري لقد أوتى من امر من من امير
آل دود عليه السلام وأما الحكايات الدالة على أن أرباب القلوب ظهر عليهم الوجد عند سماع
القرآن فكثيرة فقوله صلى الله عليه وسلم شيتي هود واخواتها خبر عن الوجد فان الشيب يحصل
من الحزن والخوف وذلك وجد وروى أن ابن مسعود رضي الله عنه قرأ على رسول الله صلى الله
عليه وسلم سورة النساء فلما انتهى الى قوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على
هؤلاء شهيد اقال حبسك وكانت عيناه تذرفان بالدموع وفي رواية أنه عليه السلام قرأ هذه الآية
أو قرئ عنده ان لدينا أنكالا وجهيا وطعاما ذا غصة وعذابا أليما فصعق وفي رواية أنه صلى الله
عليه وسلم قرأ ان تعذبهم فانهم عبادك فبكى وكان عليه السلام اذا صر بآية رحمة دعا واستبشر
والاستبشار وجد وقد أتى الله تعالى على أهل الوجد بالقرآن فقال تعالى واذا سمعوا ما أنزل الى
الرسول تری أعينهم تفيض من الدمع حاعر فوامن الحق وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يصلي ولصدرة أزيز كأزيز المرجل * وأما ما نقل من الوجد بالقرآن عن الصحابة رضي الله
عنهم والتابعين فكثير ففهم من صعق ومنهم من بكى ومنهم من غشي عليه ومنهم من مات في غشيته
وروى ان زرار بن أبي أوفى وكان من التابعين كان يؤتم الناس بالرقعة فقرأ فإذا تفرق الناس فصرع
ومات في محرابه رحمه الله وسمع عمر رضي الله عنه رجلا يقرأ ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع
فصاح صيحة وخر مغشيا عليه فحمل الى بيته فلم يزل مريضا في بيته شهرا وأبو جرير من التابعين قرأ
عليه صباح المرتى فتشقهق ومات وسمع الشافعي رحمه الله قارئاً يقرأ هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم
فيعتذرون فتشقى عليه وسمع علي بن الفضل قارئاً يقرأ يوم يقوم الناس لرب العالمين فقط مغشيا
عليه فقال الفضيل شكر الله ما قد علمه منك وكذلك نقل عن جماعة منهم وكذلك الصوفية فقد
كان الشبلي في مسجده ليلة من رمضان وهو يصلي خلف امام له فقرأ الامام ولئن شئنا لنذهبن
بالذي أوحيانا ليك فرعق الشبلي زعقة ظن الناس انه قد طارت روحه واحمر وجهه وارتعدت
فرائضه وكان يقول بمثل هذا يخاطب الاحباب بردة ذلك مرارا وقال الجنييد دخلت على سري
القطي فرأيت بين يديه رجلا قد غشي عليه فقال لي هذا رجل قد سمع آية من القرآن فتشقى عليه
فقلت اقرؤا عليه تلك الآية بعينها فقرئت فأفاق فقال من أين قلت هذا فقلت رأيت يعقوب عليه
السلام كان عماء من أجل مخلوق فبمخلوق أبصر ولو كان عماء من أجل الحق ما أبصر بمخلوق
فاشحن ذلك ويشير الى ما قاله الجنييد قول الشاعر

وكأس شربت على لذة * وأخرى قد أويت منها بها

وقال بعض الصوفية كنت أقرأ ليلة هذه الآية كل نفس ذائقة الموت فجعلت أرددها فإذا هاتفت
يهتف بي ثم زد هذه الآية فقد قتلت أربعة من الجن ما رفعوا رؤسهم الى السماء منذ خلقوا وقال
أبو علي الغازي للشبلي ربما لطرق سمعي آية من كتاب الله تعالى فحبذني الى الاعراض عن الدنيا

ثم أرجع الى أحوالى والى الناس فلا أبقي على ذلك فقال ما طرق سمعك من القرآن فاجتذبك به اليه
فذلك عطف منه عليك ولطف منه بك واذا رثك الى نفسك فهو شفقة منه عليك فانه لا يصلح لك
الالتبري من الحول والقوة في التوجه اليه وسمع رجل من أهل التصوف قارئاً يقرأ يا أيها
النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فاستعادها من القارئ وقال كم أقول لها ارجعي
ولست ترجع وتواجدوزع زعقة فخرجت روجه وسمع بكري من معاذ قارئاً يقرأ أو أنذرهم يوم الآزفة
الآية فاضطرب ثم صاح ارحم من أنذرتي ولم يقبل اليك بعد الانذار بطاعتك ثم غشي عليه وكان
ابراهيم بن آدم رحمه الله اذا سمع أحدًا يقرأ اذا السماء انشقت اضطربت أو صاله حتى كان يرتعد
وعن محمد بن صبيح قال كان رجل يشغل في الفرات فتر به رجل على الشاطئ يقرأ أو امتازوا اليوم
أيها المجرمون فلم يزل الرجل يضطرب حتى غرق ومات وذكر أن سلمان الفارسي أبصر شاباً يقرأ
فأتى على آية فاقشعر جلده فأجبه سلمان وفقدته فسأل عنه فقيل له انه مريض فأتاه يهوده فآذاهو
في الموت فقال يا صديق الله أرايت تلك القشعريرة التي كانت بي فانها أنتني في أحسن صورة
فأخبرتني أن الله قد غفرت لي بها كل ذنب وبالجملة لا يخلو صاحب القلب عن وجد عند سماع القرآن
فان كان القرآن لا يؤثر فيه أصلاً فقله كمثل الذي نعت بما لا يسمع الادعاء ونداء صم بكم هي فهم
لا يعقلون بل صاحب القلب يؤثر فيه الكلمة من الحكمة بسمها قال جعفر الخادي دخل رجل
من أهل خراسان على الجنيد وعنده جماعة فقال للجنيد مني يستوي عند العبد حامده وذاته فقال
بعض الشيوخ اذا دخل اليمارسستان وقيد بقيد فقال الجنيد ليس هذا من شأنك ثم أقبل على
الرجل وقال اذا تحقق انه مخلوق فشق الرجل شققة ومات فان قلت فان كان سماع القرآن مفيداً
للوجد فابالهم يجتمعون على سماع الغناء من القوالين دون القارئين فكان ينبغي أن يكون اجتماعهم
وتواجدتهم في خلق القراء لا خلق المغنين وكان ينبغي أن يطلب عند كل اجتماع في كل دعوة قارئ
لاقوال فان كلام الله تعالى أفضل من الغناء لا محالة فاعلم أن الغناء أشد تهيجاً للوجد من القرآن
من سبعة أوجه (الوجه الاول) أن جميع آيات القرآن لا تناسب حال المستمع ولا تصلح لفهمه
وتزيله على ما هو ملابس له فن استولى عليه حزن أو شوق أو ندم فن أن يناسب حاله قوله تعالى
يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين وقوله تعالى والذين يرمون المحصنات وكذلك جميع
الآيات التي فيها بيان أحكام الميراث والطلاق والحدود وغيرها وإنما المحركة لافي القلب ما يناسبه
والآيات انما يضعها الشعراء اعرباً بها عن أحوال القلب فلا يحتاج في فهم الحال منها الى تكلف
نعم من يستولى عليه حالة غالبه قاهرة لم تنب فيه متنساعاً لغيرها ومعه يتقطر ذكاء ناقب يغطين به
للغنى البعده من اللفاظ فقد يخطر بوجهه على كل مسموع كمن يحظر له عند ذكر قوله تعالى يوصيكم
الله في أولادكم حالة الموت المحوج الى الوصية وأن كل انسان لا بد أن يخلف ماله وولده وهما محبوباه
من الدنيا فيترك أحد المحبوبين للثاني ويهجرهما جميعاً فيقلب عليه الخوف والجزع أو يسمع ذكر الله
في قوله يوصيكم الله في أولادكم فيدهش بجمرد الاسم مما قبله وبعده ويحظر له رحمة الله على عباده
وشفقته بأن تولى قسم موارثهم بنفسه نظراً لهم في حياتهم وموتهم فيقول اذا انظر لأولادنا بعد موتنا
فلا نلشك بأنه ينظر لنا فيخرج منه حال الرجاء ويورثه ذلك استبصاراً وسروراً ويحظر له من قوله
تعالى للذكر مثل حظ الأنثيين تفصيل الذكركونه رجلاً على الأنثى وأن الفضل في الآخرة لرجال
لأنهم تجارة ولا يبيع عن ذكر الله وأن من ألهاه غير الله تعالى عن الله تعالى فهو من الاناث لا من
الرجال تخفيفاً فيغني أن يحجب أو يؤخر في نعيم الآخرة كما أخرت الانثى في أموال الدنيا فأمثال هذا

قد يجر ذلك الوجد ولكن لن فيه وصرفان أحدهما حالة غالبية مستغرفة فاهرة والآخرة تظن بليغ
وتنقط بالغ كامل للتبعية بالامور القرية على المعاني البعيدة وذلك مما يعزف لاجل ذلك يفرغ الى الغناء
الذي هو الفاظ مناسبة للاحوال حتى يسارع هيانها وروى أن أبا الحسين الثوري كان مع
جماعة في دعوى جري بينهم مسئلة في العلم وأبو الحسين ساكت ثم رفع رأسه وأنشدهم

رب ورفاء هتوف في الضي * ذات شعور صدحت في فنن
ذكرت الفاود هراصالها * وبكت حزنا فهاجت حزني
فبصكائي ربما أرقها * وبصكاهار بما أرقني
ولقد اشكوفاً أفهمها * ولقد تشكوفاً تفهمني
غيراني بالجوى أعرفها * وهي أيضاً بالجوى تعرفني

قال فابقي أحد من القوم الاقام وتواجد ولم يحصل لهم هذا الوجد من العلم الذي خاضوا فيه وان كان
العلم جذا وحقق الوجه الثاني في أن القرآن محفوظ للاكثرين ومنكر على الاسماع والقلوب
وكما سمع أولا عظم أثره في القلوب وفي السكر الثانية يصف أثره وفي الثالثة يكاد يسقط أثره ولو
ككاف صاحب الوجد الغالب أن يحضر وجده على بيت واحد على الدوام في مرات متقاربة
في الزمان في يوم أو اسبوع لم يمكنه ذلك ولو أبدل بيت آخر لجدد له أثر في قلبه وان كان معربا عن
ذلك المعنى ولكن ككون التظم واللفظ غريبا بالاضافة الى الاثر ليجتزئ النفس وان كان المعنى
واحدا وليس بقدر القارئ على أن يقرأ أو أن يغري في كل وقت ودعوة فان القرآن محصور لا يمكن
الزيادة عليه وكله محفوظ متكرر والى ما ذكرناه أشار الصديق رضي الله عنه حيث رأى الاعراب
يقدمون فيسمعون القرآن ويكون فقال كما كنتم ولا يمكن قست قلوبنا ولا تطئن أن قلب
الصديق رضي الله عنه كان أقسى من قلوب الاجلاف من العرب وانه كان أخلى عن حب الله
تعالى وحب كلامه من قلوبهم ولكن التكرار على قلبه اقتضى المرون عليه وقلة التأثير به لما
حصل له من الانس بكثره استماعه اذ يحال في العادة أن يسمع السامع آية لم يسمعها قبل فيبكي
ثم يدوم على بكائه عليها عشرين سنة ثم يرزدها ويبكي ولا يفارق الأول الا خلا في كونه غريبا
جديدا ولكل جديد لذة ولكل طارئ صدمة ومع كل ما لوف أنس يناقض الصدمة ولهذا هم
ممرضى الله عنه أن يمنع الناس من كثرة الطواف وقال قد خشيت أن يتهاون الناس بهذا البيت
أى بأنسوا به ومن قدم حاجا فرأى البيت أو لا يبكي وزعق ورجماعني عليه اذا وقع عليه بصره وقد
يقم بمكة شهرا ولا يحس من ذلك في نفسه بأن فاذا المغني بقدر على الايات الغريبة في كل وقت
ولا يقدر في كل وقت على آية غريبة في الوجه الثالث في أن لوزن الكلام يذوق الشعر تأثيرا في
النفس فليس الصوت الموزون الطيب كالصوت الطيب الذي ليس بموزون وانما وجد الوزن
في الشعر دون الآيات ولو زحف الغني البيت الذي ينشده أو لحن فيه أو مال عن حد تلك الطريقة
في اللحن لأضطرب قلب المستمع وبطل وجده وسماعه ونفطه لعدم المناسبة واذا فرط الطبع
اضطرب القلب وتشوش فالوزن اذا مؤثر فلذلك طاب الشعر في الوجه الرابع في أن الشعر الموزون
يختلف تأثيره في النفس بالألحان التي تسمى الطرق والدستانات وانما اختلاف تلك الطرق بحد
المقصود وقصر الممدود والوقف في أثناء الكلمات والقطع والوصل في بعضها وهذا التصرف جائز
في الشعر ولا يجوز في القرآن الا تلاوة كما أنزل قصصه ومدة الوقف والوصل والقطع فيه على
خلاف ما تقتضيه التلاوة حرام أو مكروه واذا نزل القرآن كما أنزل سقط عنه الاثر الذي سببه وزن

الالخان وهو سبب مستعمل بالتأثير وان لم يكن مفهوما كافي الاوتار والمزمار والشاهين وسائر الاصوات التي لا تنفهم الوجه الخامس في أن الالخان الموزونة تعضد وتؤكد بايقاعات وأصوات أخر موزونة خارج الخلق كالضرب بالقضيب والدف وغيره لان الوجد الضعيف لا يستتار الاسباب قوى وانما يقوى بجموع هذه الاسباب ولكل واحد منها حظ في التأثير وواجب أن تصان القرآن عن مثل هذه القرائن لان صورتها عند عامة الخلق صورة الله وهو اللعب والقرآن جذ كلمة ضد كافة الخلق فلا يجوز أن يمزج بالحق المحض ما هو طوع عند العامة وصورة صورة الله عند الخاصة وان كانوا لا ينظرون اليها من حيث انها الهول ينبغي أن يقر القرآن فلا يقرأ على شوارع الطرق بل في مجلس ساكن ولا في حال الجنابة ولا على غير طهارة ولا يقدر على الوفاء بحق حرمة القرآن في كل حال الا المراقبون لأحوالهم فيعدل الى الغناء الذي لا يستحق هذه المراقبة والمراعاة ولذلك لا يجوز الضرب بالدف مع قراءة القرآن ليلة العرس وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بضرب الدف في العرس فقال أظهروا التكاح ولو بضرب الغراب أو بلفظ هذا معناه وذلك جائز مع الشعردون القرآن ولذلك لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت الريح بنت معوذ وعندها جواريفتين فسمع احدهما تقول وفيما نجي يعلم ما في غد على وجه الغناء فقال صلى الله عليه وسلم دعني هذا وقل ما كنت تقولين وهذه شهادة بالنبوة فزجرها عنها وادها الى الغناء الذي هو طوع لان هذا جذ محض فلا يقرن بصورة الله فاذ ابتعد رسيبه تقوية الاسباب التي بها يصير السماع محركا للقلب فواجب في الاحترام العدول الى الغناء عن القرآن كما وجب على تلك الجارية العدول عن شهادة النبوة الى الغناء في الوجه السادس في أن المفتي قد بنى بيتا لا يوافق حال السامع فكبره وبنها عنه ويستدعي غيره فليس كل كلام موافق لكل حال فلو اجتمعوا في الدعوات على القارئ فربما يقرأ آية لا توافق حالهم اذ القرآن شفاء للناس كلهم على اختلاف الاحوال فايات الرحمة شفاء الخائف وآيات العذاب شفاء المغرور الآمن وتفصيل ذلك مما يطول فاذا لا يؤمن أن لا يوافق المقروء الحال ونكرهه النفس فيعرض به لخطر كراهة كلام الله تعالى من حيث لا يجد سبيلا الى دفعه فلا احتراز عن خطر ذلك حزم بالغ وحتم واجب اذ لا يجد خلاص منه الا بتزنيه على وفق حاله ولا يجوز تنزيه كل كلام الله تعالى الاعلى ما اراد الله تعالى واتما قول الشاعر فيوزن تنزله على غير مراده فقيه خطر الكراهة أو خطر التأويل الخطأ لمواقفة الحال فيجب توقير كلام الله وصيانته عن ذلك هذا ما يتقدح لي في علل انصراف الشيوخ الى سماع الغناء عن سماع القرآن * وهما وجه سابق ذكره أبو نصر السراج الطوسي في الاختصار من ذلك فقال القرآن كلام الله وصفة من صفاته وهو حق لا تطيقه البشرية لانه غير مخلوق فلا تطيقه الصفات المخلوقة ولو كشف للقلوب ذرة من معناه وهيبته لتصدعت ودهشت وتحيرت والالخان الطيبة مناسبة للطباع ونسبتها نسبة الخطوط لانسبة الحقوق والشعر نسبتة نسبة الخطوط فاذا علقت الالخان والاصوات بما في الايات من الاشارات واللفظ شاكل بعضها بعضا فكان أقرب الى الخطوط وأخف على القلوب لمشاكله المخلوق المخلوق فادامت البشرية باقية ونحن بصفتنا وخطوطنا تتم بالثناءات الشعبية والاصوات الطيبة فان بساطنا لثابتة بقاء هذه الخطوط الى القصائد أولى من ان بساطنا الى كلام الله تعالى الذي هو صفته وكلامه الذي منه بدأ اليه يعود هذا حاصل المقصود من كلامه واعتذاره وقد حكى عن أبي الحسن المدرّاج أنه قال قصدت يوسف بن الحسين الرازي من بغداد للزيارة والسلام عليه فلما دخلت اري كنت أسأل عنه فكل من سأله عنه قال ايش تعمل

بذلك الزنديق فضيقوا صدرى حتى عزمت على الانصراف ثم قلت فى نفسى قد جبت هذا الطريق كله فلا أقل من أن أراه فلم أزل أسأل عنه حتى دخلت عليه فى مسعد وهو قاعد فى الحراب وبين يديه رجل ويده مصحف وهو يقرأ فإذا هو شيخ بهى حسن الوجه والهيئة فسلمت عليه فأقبل على وقال من أين أقبلت فقلت من بغداد فقال وما الذى جاء بك فقلت قصدتك للسلام عليك فقال لو أن فى بعض هذه البلدان قال لك انسان أقم عندنا حتى نشترى لك داراً أو جارية أكان يبعدك ذلك عن الحجة فقلت ما امتعنى الله بشئ من ذلك ولو امتعنى ما كنت أدرى كيف أكون ثم قال لى أن تحسن أن تقول شيئاً فقلت نعم فقال هات فأنشأت أقول

رأيتك تبني دأماً فى قطمعى * ولو كنت ذا حرم لهدمت ما تبني

كأنى بكم والليت أفضل قولكم * ألا ليتنا كاذباً ليت لا يفتنى

قال فأطبق المصحف ولم يزل يكي حتى ابتلت لحيته وابتل ثوبه حتى رحنه من كثرة بكائه ثم قال يا بنى تلوم أهل الرى يقولون يوسف زنديق هذا أنا من صلاة الغداة أقرأ فى المصحف لم تقطر من عيني قطرة وقد قامت القيامة على هذين البيتين فإذا القلوب وان كانت محترقة فى حب الله تعالى فإن البيت الغريب يهيج منها ما لا تهيج تلاوة القرآن وذلك لوزن الشعر ومشاكلته للطباع ولكونه مشاكلاً للطبع اقتدر البشر على نظم الشعر وأما القرآن فنظمه خارج عن أساليب الكلام ومنهاجه وهو لذلك مجهز لا يدخل فى قوة البشر لعدم مشاكلكته لطبعه وروى أن اسرافيل استأذى النون المصرى دخل عليه رجل فرآه وهو ينكت فى الأرض بأصبعه ويترجم بيت فقال هل تحسن أن تترجم شيئاً فقال لا قال فأتت بلا قلب إشارة إلى أن من له قلب وعرف طباعه علم أنه تحركه الايات والنغمات تحركها لا يصادف فى غيرها فيتكلف طريق التعريك اما بصوت نفسه أو بغيره وقد ذكرنا حكم المقام الأول فى فهم المسموع وتزيله وحكم المقام الثانى فى الوجد الذى يصادف فى القلب فلذلك الآن أن الوجد أعنى ما يترشح منه إلى الطاهر من صفة وبكاء وحركة وغزيرين ثوب وغيره فنقول

﴿المقام الثالث من السماع﴾

ندكر فيه آداب السماع طاهراً وباطناً وما يجد من آثار الوجد وما يذم فاما الآداب فهى خمس **جمل الأول** مراعاة الزمان والمكان والاخوان قال الخليل السماع يحتاج إلى ثلاثة أشياء والا فلا تسمع الزمان والمكان والاخوان ومعناه أن الاشتغال به فى وقت حضور طعام أو خصام أو صلاة أو صراف من الصوارف مع اضطراب القلب لا فائدة فيه فهذا معنى مراعاة الزمان فبراعى حالة فراغ القلب له وأما المكان فقد يكون شارحاً مطروحاً أو موضعاً كربة الصورة أو فيه سبب يشغل القلب فيجتنب ذلك وأما الاخوان فسيببه أنه إذا حضر غير الجنس من منكر السماع مترهد الطاهر مفلس من لطائف القلوب كان مستقلاً فى المجلس واشتغل القلب به وكذلك إذا حضر من يكبر من أهل الدنيا يحتاج إلى مراقبته وإلى مراعاته أو متكلف متواجد من أهل التصوف يرأى بالوجد والرقص وغزيرين الثياب فكل ذلك مشوشات فترك السماع عند فقد هذه الشروط أولى فى هذه الشروط نظر للمستمع **الادب الثانى** وهو نظر الحاضر بن أن الشيخ إذا كان حوله مریدون يضربهم السماع فلا ينبغي أن يسمع فى حضورهم فان سمع فليشغلهم بشغل آخر والمرید الذى يستصبر بالسماع أحد ثلاثة أقسام درجة هو الذى لم يدرك من الطريق الاعمال الظاهرة ولم يكن له ذوق السماع فاشتغاله بالسماع اشتغال بما لا يفيده فانه ليس من أهل اللهو فيلهو ولا من أهل الذوق فيستمع بنوق السماع فليشتغل بذكر أو خدمة والافهوضييع زمانه *

الثاني هو الذي له ذوق السماع ولكن فيه بقية من الخطوط والالتفات الى الشهوات والصفات البشرية ولم ينكسر بعد انكسار اقوام غوائله فربما يهيج السماع منه داعية للهو والشهوة فيقطع عليه طريقه ويصدّه عن الاستكمال . الثالث أن يكون قد انكسرت شهوته وأمنت غائلته وانفتحت بصيرته واستوى على قلبه حب الله تعالى ولكنه لم يحكم ظاهر العلم ولم يعرف أسماء الله تعالى وصفاته وما يجوز عليه وما يستحيل فاذا فتح له باب السماع نزل السموع في حق الله تعالى على ما يجوز وما لا يجوز فيكون ضرره من تلك الخواطر التي هي كفر أعظم من نفع السماع . قال سهل رحمه الله كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل فلا يصح السماع لمثل هذا ولا لمن قلبه بعد ما وثق بنبذ الدنيا وحب المحمدة والشأنه ولا لمن يسمع لأجل التلذذ والاستطابة بالذم فيصير ذلك عادة له ويشهده ذلك عن عباداته ومراعاة قلبه وينقطع عليه طريقه فالسماع منزلة قدم يجب حفظ الضعفاء عنه . قال الجنيد رأيت ابليس في النوم فقلت له هل تطفر من أصحابنا بشئ . قال نعم في وقتين وقت السماع ووقت النظر فاني أدخل عليهم به فقال بعض الشيوخ لورأيت أنا قلت له ما أحقك من سمع منه اذا سمع ونظر اليه اذا نظر كيف تطفر به فقال الجنيد صدقت . (الادب الثالث) أن يكون مصفيا الى ما يقول القائل حاضر القلب قليل الالتفات الى الجوانب مغتر زاعن النظرائي وجوه المستمعين وما يظهر عليهم من أحوال الوجد مشغلا بنفسه ومراعاة قلبه ومراعاة ما يفتح الله تعالى له من رحمته في سره متحفظا عن حركة تشوش على أصحابه قلوبهم بل يكون ساكن الظاهر هادئ الاطراف متحفظا عن التنجس والتأثر وبجلس مطرقا رأسه تجلوسه في فكر مستغرق لقلبه متماسكا من التصفيق والرقص وسائر الحركات على وجه التصنع والتكلف والمراعاة ساكنا عن النطق في أثناء القول بكل ما عنه بذان قلبه الوجد وحركة بغير اختيار فهو فيه معذور وغير ملوم ومهمار جع اليه الاختيار فليعد الى هدته وسكونه ولا ينبغي أن يستدعيه حياء من أن يقال انقطع وجده عن القرب ولا أن يتواجد خوفا من أن يقال هو قاسي القلب عديم الصفاء والرفقة حكى أن شابا كان يصحب الجنيد فكان اذا سمع شيئا من الذكري يزق فقال له الجنيد يوما ان فعلت ذلك مرة أخرى لم تصحبني فكان بعد ذلك يضبط نفسه حتى يقطر من كل شعرة منه قطرة ماء ولا يزق فيكي انه اختنق يوما لشدة ضبطه لنفسه فتهنق تهنقا فانتق قلبه وتلفت نفسه . وروى أن موسى عليه السلام قص في بني اسرائيل فزق واحد منهم ثوبه وأقصه فأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام قل له مرق لي قلبك ولا تحرق ثوبك قال أبو القاسم النضر اباذي لابي عمرو بن عبيد أنا أقول اذا اجتمع القوم فيكون معهم قوال يقول خير لهم من أن يضربوا فقال أبو عمرو والرباء في السماع وهو أن ترى من نفسك حالا ليست فيك شر من أن تضرب ثلاثين سنة أو نحو ذلك فان قلت الأفضل هو الذي لا يحركه السماع ولا يؤثر في ظاهره أو الذي يظهر عليه فاعلم أن عدم الظهور تارة يكون لضعف الوارد من الوجد فهو نقصان وتارة يكون مع قوة الوجد في الباطن ولكن لا يظهر لكمال القوة على ضبط الجوارح فهو كمال وتارة يكون لكون حال الوجد ملازما ومصاحبا في الاحوال كلها فلا يتبين للسماع مزيد تأثير وهو غاية الكمال فان صاحب الوجد في غالب الاحوال لا يدوم وجده فحين هو في وجد دائم فهو المرابط للحق والملازم لعين الشهود فهذا لا تغره طوارق الاحوال ولا يبعد أن تكون الاشارة بقول الصديق رضي الله عنه كما كنتم تحمقتم قلوبنا معناه قويت قلوبنا واشتدت فصارت تطبق ملازمة الوجد في كل الاحوال فخص في سماع معاني القرآن على الدوام فلا يكون القرآن جديدا في حقنا طارئا علينا حتى نتأثر به فاذا قوة الوجد تحرك وقوة العقل والتماثل تضبط الظاهر وقد يغلب أحدهما الآخر

اما الشدة قوته واما الضعف ما يقابله ويكون نقصان والكمال بحسب ذلك فلا تظن أن الذي يضطرب بنفسه على الارض أتم وجداً من الساكن باضطرابه بل رب ساكن أتم وجداً من المضطرب فقد كان الجنيد يصرخ في السماء في بدائه ثم صار لا يصرخ فقبل له في ذلك فقال وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر من السحاب صنع الله الذي أتقن كل شيء إشارة الى أن القلب مضطرب جائل في المكوث والجوارح متأذبة في الظاهر ساكنة وقال أبو الحسن محمد بن أحمد وكان بالبصرة صحبت مهمل بن عبد الله ستين سنة في رأيه تغير عند شيء كان يسمعه من الذكر أو القرآن فلما كان في آخر عمره قرأ رجل بين يديه فاليوم لا يؤخذ منكم فدية الآية فقرأته فدارت عده وكاد يسقط فلما عاد الى حاله سأله عن ذلك فقال نعم يا حبيبي قد ضعفنا وكذلك سمع مرة قوله تعالى الملك يومئذ الحق للرحمن فأضطرب فسأله ابن سالم وكان من أصحابه فقال قد ضعفت فقبل له فان كان هذا من الضعف فاقوة الحال فقال أن لا يرد عليه وارد الا وهو يلتقيه بقوة حاله فلا تغيره الواردات وان كانت قوية وسبب القدرة على ضبط الظاهر مع وجود الوجد استواء الاحوال بملازمة الشهود كما حكى عن سهل رحمه الله تعالى أنه قال حالتي قبل الصلاة وبعد ها واحدة لانه كان سر أعيال القلب حاضر الذكر مع الله تعالى في كل حال فكذلك يكون قبل السماع وبعده اذ يكون وجده دائماً عطشه متصلاً وشربه مستمراً بحيث لا يؤثر السماع في زيادته كما روي أن عماد الدينوري أشرف على جماعة فهم قولاً فسكتوا فقال ارجعوا الى ما كنتم فيه فلو جمعت ملاهي الدنيا في أدنى ما شغل همي ولا شيء يبعث ما بي وقال الجنيد رحمه الله تعالى لا يضر نقصان الوجد مع فضل العلم وفضل العلم أتم من فضل الوجد فان قلت فذل هذا لم يحضر السماع فاعلم أن من هؤلاء من ترك السماع في كبره وكان لا يحضر الا نادراً لمساعدة أخ من الاخوان وادخالا للسرور على قلبه وربما حضر لبعض القوم كمال قوته فيعلون أنه ليس الكمال بالوجد الظاهر فيتعلمون منه ضبط الظاهر عن التكلف وان لم يقدر واعي الاقتداء به في صبر ورنه طبعاً لهم وان اتفق حضورهم مع غير أبناء جنسهم فيكونون معهم بأبدانهم نائين عنهم بقلوبهم وبواطنهم كما يجلسون من غير سماع مع غير جنسهم بأسباب عارضة تقتضي الجلوس معهم وبعضهم نقل عنه ترك السماع ويطعن أنه كان سبب تركه استغفاه عن السماع بما ذكرناه وبعضهم كان من الزهاد ولم يكن له حظ روحاني في السماع ولا كان من اهل اللهو فتركه لئلا يكون مشغولاً بما لا يعنيه وبعضهم تركه لفقد الاخوان قيل لبعضهم لم لا تسمع فقال ممن ومع من (الادب الرابع) أن لا يقوم ولا يرفع صوته بالبكاء وهو يقدر على ضبط نفسه ولكن ان رقص او تابكى فهو مباح اذ لم يقصد به المראה لان التباكي استغلاب للعين والرقص سبب في تحريك السرور والنشاط فكل سرور مباح فيجوز تحريكه ولو كان ذلك حراماً لما انظرت عائشة رضي الله عنها الى الحبشة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يزفون هذا اللفظ عائشة رضي الله عنها في بعض الروايات وقد روي عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم انهم حملوا وورد عليهم سروراً وجب ذلك وذلك في قصة ابنة حمزة لما اختصم فيها علي بن أبي طالب وأخوه جعفر وزيد بن حارثة رضي الله عنهم فتساقوا في تربيتها فقال صلى الله عليه وسلم لعلي أنت مني وأنا منك همل علي وقال جعفر أشبهت خلقي وخلقي لهجل وراءه همل علي وقال زيد أنت أخونا ومولانا لهجل زيد وراءه همل جعفر ثم قال عليه السلام هي لجعفر لان خالتها تحتها واخلاله والمدة وفي رواية أنه قال لعائشة رضي الله عنها أنت حين أن تنظري الى زفن الحبشة والزفن واللجل هو الرقص وذلك يكون لغرض أو شوق فحكمه حكم مهيبة ان كان فرحه محموداً والرقص يزيد به ويؤكده

فهو محمود وان كان مباحا فهو مباح وان كان مذموما فهو مذموم نعم لا يلحق اعتياد ذلك بمناسب
 الاكابر واهل القدوة لانه في الاكثر يكون عن لحو ولعب وواله صورة اللعب والمهوى في عين الناس
 فينبغي أن يجتنبه المقتدى به لئلا يصغر في عين الناس فيترك الاقتداء به وأما تمرين الثياب فلا
 رخصة فيه الا عند خروج الامر عن الاختيار ولا يبعد أن يغلب الوجد بحيث يمزق ثوبه وهو لا يدري
 لقلية سكر الوجد عليه أو يدري ولكن يكون كالاضطر الذي لا يقدر على ضبط نفسه وتكون
 صورته صورة السكره أذ يكون له في الحركة أو التمرين متغيس فيضطر اليه اضطرار المريض الى
 الانين ولو كلف الصبر عنه لم يقدر عليه مع أنه فعل اختياري فليس كل فعل حصوله بالارادة يقدر
 الانسان على تركه فالتنفس فعل يحصل بالارادة ولو كلف الانسان أن يمسك النفس ساعة لا اضطر
 من باطنه الى أن يختار التنفس فكذلك الزعقة وتمرين الثياب قد يكون كذلك فهذا لا يوصف
 بالتعريم فقد ذكر عند السري حديث الوجد الحاذق الغالب فقال نعم يضرب وجهه بالسيف وهو
 لا يدري فروجع فيه واستبعد أن ينتهي الى هذا الحد فأصر عليه ولم يرجع ومعناه انه في بعض
 الاحوال قد ينتهي الى هذا الحد في بعض الاشخاص فان قلت فأتقول في تمرين الصوفية الثياب
 الجديدة بعد سكوت الوجد والفرغ من السماع فانهم يمزقونها قطعاصغارا ويغرقونها على القوم
 ويسمونها الخرقة فاعلم أن ذلك مباح اذا قطع قطعاً مربعاً تصلى لترقيع الثياب والسجادات فان
 السكراس يمزق حتى يتخاط منه القميص ولا يكون ذلك تضییعاً لانه تمرين لغرض وكذلك ترقيع
 الثياب لا يمكن الا بالقطع الصغار وذلك مقصود والتفرقة على الجميع ليعم ذلك الخير مقصود مباح
 ولكل مالك أن يقطع كراسه مائة قطعة ويعطيها لمائة مسكين ولعمري ينبغي أن تكون القطع
 بحيث يمكن أن ينتفع بها في الرقاق وانما معناها في السماع التمرين المنسد للثوب الذي يهلك بعضه
 بحيث لا يبقى متفعلاً به فهو تضییع محض لا يجوز بالاختيار * (الادب الخامس) موافقة القوم
 في القيام اذا قام واحد منهم في وجد صادق من غير رياء وتكلف أو قام باختيار من غير اظهار وجد
 وقامت له الجماعة فلا بد من الموافقة فذلك من آداب الصحبة وكذلك ان جرت عادة طائفة بنحية
 الهامة على موافقة صاحب الوجد اذا سقط حمامته أو خلع الثياب اذا سقط عنه ثوبه بالتمرين
 فالموافقة في هذه الامور من حسن الصحبة والعشرة اذا المخالفة موجباً لمشكل قوم رسم ولا بد من
 مخالفة الناس باخلاصهم كما ورد في الخبر لا سيما اذا كانت اخلاقها حسن العشرة والمخالفة وتطبيب
 القلب بالمساعدة وقول القائل ان ذلك بدعة لم يكن في الصحابة فليس كل ما يحكم باحته منقولاً عن
 الصحابة رضي الله عنهم وانما المحذور ارتكاب بدعة تراغم سنة ماثورة ولم ينقل النهي عن شيء من
 هذا القيام عند المدخول للدخول لم يكن من عادة العرب بل كان الصحابة رضي الله عنهم لا يقومون
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الاحوال كما رواه أنس رضي الله عنه ولكن اذا لم يثبت فيه نهى
 عام فلا تزي به بأسافى البلاد التي جرت العادة فيها باكرام المدخل بالقيام فان المقصود منه الاحترام
 والاكرام وتطبيب القلب به وكذلك سائر أنواع المساعدات اذا قصد بها تطبيب القلب واصططح
 عليها جماعة فلا بأس بمساعدة عليهم عليها بل الاحسن المساعدة الا فيما ورد فيه نهى لا يقبل التأويل
 ومن الادب أن لا يقوم للرقص مع القوم ان كان يستثقل رقصه ولا يشوش عليهم أحوالهم اذا الرقص
 من غير اظهار التواجد مباح والمتواجد هو الذي بلوح للجمع منه أثر التكلف ومن يقوم عن صدق
 لاستثقله الطباع فقلوب الحاضرين اذا كانوا من أرباب القلوب بحك للصدق والتكلف سئل بعضهم
 عن الوجد الصحيح فقال صحته قبول قلوب الحاضرين له اذا كانوا أشكلاً غيراً ضبداً فان قلت فبال

الطباع تنفر عن الرقص ويسبق الى الاوهام انه باطل وهو مخالف للدين فلابراة ذو جد في الدين
الا وينكره فاعلم ان الجد لا يزيد على جذر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رأى الحبشة يزفون
في المسجد وما انكره لما كان في وقت لا تقي به وهو العبد ومن شخص لا تقي به وهم الحبشة نعم نفرة
الطباع عنه لانه يرى غالباً مقروناً باللهو واللعب واللهو واللعب مباح ولكن للعوام من الزوج
والحبشة ومن أشبههم وهو مكروه لذوى المناصب لانه لا يابق بهم وما كره لكونه غير لا تقي بمنصب
ذى المنصب فلا يجوز ان يوصف بالحرمان فمن سأل فقيراً شيئاً فأعطاه رغباً فكان ذلك طاعة
مستحسنة ولو سأل ملكاً فأعطاه رغباً أو رغبين لكان ذلك منكراً عند الناس كافة ومكتوباً في
تواريخ الاخبار من جملة مساويه ويعبر به أعقابيه وأشباعه ومع هذا فلا يجوز ان يقال ما فعله حرام
لانه من حيث انه أعطى خيراً للفقير حسن ومن حيث انه بالاضافة الى منصبه كالمنع بالاضافة الى
الفقير مستقيم فكذلك الرقص وما يجري مجراه من المباحات ومباحات العوام سيئات الارار
وحسنات الارار سيئات المقرين ولكن هذا من حيث الالتفات الى المناصب وأما اذا انظر اليه
في نفسه وجب الحكم بأنه هو في نفسه لا تحريم فيه والله أعلم فقد خرج من جملة التفصيل السابق أن
السمع قد يكون حراماً محضاً وقد يكون مباحاً وقد يكون مكروهاً وقد يكون مستحباً أما الحرام
فهو لاكثر الناس من الشبان ومن غلبت عليهم شهوة الدنيا فلا يحرك السماع منهم إلا ما هو الغالب
على قلوبهم من الصفات المذمومة وأما المكروه فهو لمن لا يتزله على صورة المخلوقين ولكنه يتغذى
عادة له في اكثر الاوقات على سبيل اللهو وأما المباح فهو لمن لا حظ له منه الا التلذذ بالصوت الحسن
وأما المستحب فهو لمن غلب عليه حب الله تعالى ولم يحرك السماع منه إلا الصفات المحمودة والحمد لله
وحده وصلى الله على محمد وآله

كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو الكتاب التاسع من ربيع العادات الثاني من كتب
احياء علوم الدين

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي لا تستفح الكتب الا بحمده ولا تستمخ النعم الا بواسطة كرمه ورفده والصلاة على
سيد الانبياء محمد رسول الله وعبداه الطيبين وأصحابه الطاهرين من بعده (أما بعد) فان
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر هو القطب الاعظم في الدين وهو المهتم الذي اتبعته الله للنبين
أجمعين ولوطوى بساطه وأهل علمه وعمله لتعطل النبوة واضمحلت الديانة وموت الفترة وقفت
الضلالة وشاعت الجهالة واستقرى الفساد واتسع الخرق وخربت البلاد وهلك الصاد ولم يشعروا
بالهلاك الا يوم التناد وقد كان الذي خفنا أن يكون فانا لله وانا اليه راجعون إذ قد اندرس من
هذا القطب علمه وعلمه وانحى بالكليّة حقيقته ورسمه فاستولت على القلوب مدهانة الخلق
وانحمت عنها مراقبة الخالق واسترسل الناس في اتباع الهوى والشهوات استرسال الهائم
وعز على بساط الارض مؤمن صادق لا تأخذه في الله لومة لائم فمن سعى في تلافي هذه الفترة وسد
هذه الثلة أمام تكفل بعلمها ومقلداً لتنفيذها بمجد هذه السنة الدائرة ناهاضاً بعبائهم ومقشعراً
في احيائها كان مستأزراً من بين الخلق بأحياء سنة أفضى الزمان الى امانتها ومستبدياً بقربة
تنضال درجات القرب دون ذروتها وما نحن نشرح علمه في أربعة أبواب (الباب الاول)
في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته (الباب الثاني) في أركانه وشروطه (الباب
الثالث) في مجاريه وبيان المنكرات المألوفة في العادات (الباب الرابع) في أمر الأشرار والسلطين

بالمعروف ونهيه عن المنكر

(الباب الاول) في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته والمذمة في اهماله واضاعته
وبدل على ذلك بعد اجماع الامة عليه واشارات العقول السليمة عليه الآيات والاخبار والآثار
(أما الآيات) فقوله تعالى ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن
المنكر اولئك هم المفلحون في الآية بيان الايجاب فان قوله تعالى ولتكن امر ونظام الامر
الايجاب وفيها بيان أن الفلاح منوط به اذ حصر وقال ولتكن هم المفلحون وفيها بيان انه فرض
كفاية لا فرض عين وانه اذا قام به امة سقط الفرض عن الآخرين اذ لم يقل كونوا كلكم امرين
بالمعروف بل قال ولتكن منكم امة فاذا قام بها واحد او جماعة سقط المخرج عن الآخرين
واختص الفلاح بالقائمين به المباشرين وان تقاعد عنه الخلق اجمعون عم المخرج كافة القادرين
عليه لا بحالة وقال تعالى ليسوا سواء من اهل الكتاب امة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم
يسجدون يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون
في الخيرات اولئك من الصالحين فلم يشهد لهم بالصلاح بمجرد الايمان بالله واليوم الآخر حتى
أضاف اليه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقال تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء
بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة فقد نعت المؤمنين بأنهم يأمرون
بالمعروف وينهون عن المنكر فالذي هجر الامر بالمعروف والنهي عن المنكر خارج عن هؤلاء
المؤمنين المنعوتين في هذه الآية وقال تعالى لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود
وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا
يفعلون وهذا غاية التشديد ادخل استحقاقهم لعنة بتركهم النهي عن المنكر وقال عز وجل كنتم
خير امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وهذا يدل على فضيلة الامر
بالمعروف والنهي عن المنكر اذ بين انهم كانوا به خير امة اخرجت للناس وقال تعالى فلما نسوا
ما ذكروا به انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا يفعلون
فبين انهم استفادوا النجاة بالنهي عن السوء وبذل ذلك على الوجوب ايضا * وقال تعالى الذين
ان مكاهم في الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر فقرن ذلك
بالصلاة والزكاة في نعت الصالحين والمؤمنين وقال تعالى وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على
الاثم والعدوان وهو امر جزم ومعنى التعاون الحث عليه وتسهيل طرق الخير وسد سبل الشر
والعدوان بحسب الامكان وقال تعالى لولا ينهاهم الربانيون والاخبار عن قولهم الاثموا كلهم
السمت لبئس ما كانوا يصنعون فبين انهم انما ابتكروا النهي وقال تعالى فلو لا كان من القرون من
قبلكم اولوا بقية ينهون عن الفساد في الارض الآية فبين انه اهلك جميعهم الا قليلا منهم كانوا ينهون عن
الفساد وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على انفسكم والوالدين
والاقربين وذلك هو الامر بالمعروف والوالدين والاقربين وقال تعالى لا خير في كثير من نجواهم
الا من امر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف
نؤتيه اجرا عظيما وقال تعالى وان طائفتان من المؤمنين اتلفتوا فاصحوا بينهما الآية والاصلاح نهى
عن البنى واعادة الى الطاعة فان لم يفعل فقد أمر الله تعالى بقتاله فقال قاتلوا التي تبغي حتى تفي
الى امر الله وذلك هو النهي عن المنكر (وأما الاخبار) ففيها ما روى عن أبي بكر الصديق رضي
الله عنه انه قال في خطبة خطبها اليها الناس انكم تقرؤن هذه الآية وتؤولونها على خلاف تأويلها

المنكرات في الاسواق والاصايد والجامع وعجزهم عن التغيير وهذا يقتضي لزوم المبرر لخلق ولهذا قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله ما ساحت السواح وخلود ورهم وأولادهم الا بمثل ما نزل بنا حين رأوا الشر قد ظهر والخير قد اندرس وأواله لا يقبل من تكلم ورأوا الفتن ولم يأمنوا أن تضرهم وأن ينزل العذاب بأولئك القوم فلا يسلون منه قرأوا أن مجاورة السماع وأكل البقول خير من مجاورة هؤلاء في نعيمهم ثم قرأ فقرأوا الى الله اني لكم منهذرين قال فقرأ قوم فقلوا ما جعل الله جل ثناؤه في النبوة من السر لقلنا ما هم بأفضل من هؤلاء فيما بلغنا أن الملائكة عليهم السلام لتلقاهم وتصافهم والسحاب والسباع تنبأ بأحدهم فيناديها فجيءه ويسألها أين أمرت فتضربه وليس نبي وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حضر مصيبة فكرهها ففكأ عنه غاب عنها ومن غاب عنها فأحبا ففكأ عنه حضرها ومعنى الحديث أن يحضر الحاجة أو يتفق جريان ذلك بين يديه فأما الحضور فمصدق لقوله بدليل الحديث الأول وقال ابن مسعود رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بعث الله عز وجل نبيا الا وله حوارى فيمكث النبي بين أظهرهم ما شاء الله تعالى يعمل فيهم بكتاب الله وبأمره حتى اذا قبض النبي مكث الحواريون يعملون بكتاب الله وبأمره ويسنة نبيه فاذا انقضوا كان من بعدهم قوم يركبون رؤس المنابر يقولون ما يعرفون ويعملون ما ينكرون فاذا رأيت ذلك فحق على كل مؤمن جهادهم بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلمه وليس وراء ذلك اسلام وقال ابن مسعود رضي الله عنه كان أهل قرية يعملون بالمعاصي وكان فيهم أربعة نفر ينكرون ما يعملون فقام أحدهم فقال انكم تعملون كذا وكذا ففعل ينهاهم ويحرمهم ببيع ما يصنعون فجعلوا يرذون عليه ولا يرعون عن أعمالهم ففهم فسبوه وقتلهم فظليوه فاعتزل ثم قال اللهم اني قد نهيتهم فلم يطيعوني وسببتهم فسبوني وقتلتهم فظليوني ثم ذهب ثم قام الآخر فنهاهم فلم يطيعوه فسبوه فاعتزل ثم قال اللهم اني قد نهيتهم فلم يطيعوني وسببتهم فسبوني ولو قاتلتهم لظليوني ثم ذهب ثم قام الثالث فنهاهم فلم يطيعوه فاعتزل ثم قال اللهم اني قد نهيتهم فلم يطيعوني ولو سببتهم لسبوني ولو قاتلتهم لظليوني ثم ذهب ثم قام الرابع فقال اللهم اني لو نهيتهم لعصوني ولو سببتهم لسبوني ولو قاتلتهم لظليوني ثم ذهب قال ابن مسعود رضي الله عنه كان الرابع أذناهم منزلة وقليل فيكم مثله وقال ابن عباس رضي الله عنهما قبل يا رسول الله أهلك القرية وفيها الصالحون قال نعم قيل يا رسول الله قال بها ونهم وسكونهم على معاصي الله تعالى وقال جابر بن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوحى الله تبارك وتعالى الى ملك من الملائكة أن اقلب مدينة كذا وكذا على أهلها فقال يا رب ان فهم عبدك فلانا لم يصك طرفه عين قال اقلها عليه وعليهم فان وجهه لم يتعرف ساعة قط وقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفا هم أهل الانبياء قالوا يا رسول الله كيف قال لم يكونوا يفضبون لله ولا يأمرؤن بالمعروف ولا ينهون عن المنكر وعن عروة عن أبيه قال قال موسى صلى الله عليه وسلم يا رب أي عبادك أحب اليك قال الذي يتسرع الى هوى كما يتسرع النسر الى هواه والذي يكلف بعبادي الصالحين كما يكلف الصبي بالندي والذي يفضب اذا أتيت محارمي كما يفضب العمر لنفسه فان النمر اذا غضب لنفسه لم يبال قل الناس أم كثروا وهذا يدل على فضيلة الحسبة مع شدة الخوف وقال أبو ذر الغفاري قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه يا رسول الله هل من جهاد غير قتال المشركين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم يا أبا بكر ان الله تعالى مجاهد في الارض أفضل من الشهداء احياء مرزوقين يمشون على الارض يباهي الله بهم ملائكة السماء وتزين لهم الجنة

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله ومن هم قال هم الأمرون
 بالمعروف والناهون عن المنكر والمحبون في الله والمبغضون في الله ثم قال والذي نفسي بيده إن العبد
 منهم ليكون في الغرفة فوق الغرفات فوق غرف الشهداء للغرفة منها ثمانية آلاف باب منها الياقوت
 والزمر والياخضر على كل باب نور وإن الرجل منهم ليزقج ثلثمائة ألف حوراء فأصارت الطرف
 عين كلما التفت إلى واحدة منهم فنظر إليها تقول له أتدكر يوم كذا وكذا أمرت بالمعروف ونهيت
 عن المنكر كلما نظرت إلى واحدة منهم ذكرت له مقاما أمر فيه بمعروف ونهى فيه عن منكر
 وقال أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه قلت يا رسول الله أي الشهداء أكرم على الله عز وجل قال
 رجل قام إلى وال جاترقأمره بالمعروف ونهائه عن المنكر فقتله فان لم يقتله فان القلم لا يجري عليه
 بعد ذلك وإن عاش ما عاش وقال الحسن البصري رحمه الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل
 شهداء امتي رجل قام إلى امام جاترقأمره بالمعروف ونهائه عن المنكر فقتله على ذلك فذلك الشهيد
 منزله في الجنة بين حمزة وجعفر وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول ينس القوم قوم لا يأمرهم بالقطر وينس القوم قوم لا يأمرهم بالمعروف ولا ينهون
 عن المنكر (وأما الآثار) فقد قال أبو الدرداء رضي الله عنه لئن أمرت بالمعروف ولئن نهيت عن المنكر
 أو لبسطن الله عليكم سلطانا لما لا يجيل كبيركم ولا يرحم صغيركم ويدعو عليه خياركم فلا يستجاب
 لهم ولئن تصرون فلا تصرون وتستغفرون فلا يغفر لكم وسل حذيفة رضي الله عنه من ميت الأحياء
 فقال الذي لا ينكر المنكر بيده ولا يلسانه ولا يقلبه وقال مالك بن دينار كان حبر من أحبار بني
 إسرائيل يشقى الرجال والنساء منزله يغفلهم ويدكرهم بأيام الله عز وجل فرأى بعض بنيهم يوما وقد
 غمز بعض النساء فقال مهلا يا بني مهلا وسقط من سريره فاقطع غلظه وأسقط امرأته وقتل
 بنوه في الجيش فأوحى الله تعالى إلى نبي زمانه أن أخبر فلانا الخبر إن لا أخرج من صلبك صدقا
 أبدا أما كان من غضبك لي إلا أن قلت مهلا يا بني مهلا وقال حذيفة يأتي على الناس زمان لأن
 تكون فيهم جيفة حمار أحب إليهم من مؤمن يأمرهم وينهاهم وأوحى الله تعالى إلى يوشع بن نون
 عليه السلام إن مهلك من قومك أربعين ألفا من خيارهم وستين ألفا من شرارهم فقال يارب هؤلاء
 الأشرار قال بال الأخيار قال انهم لم يفضوا لنضبي وواكلوهم وشاربوهم وقال بلال بن سعد
 إن العصية إذا أخفيت لم تقهر إلا صاحبها فإذا أعلنت ولم تقهر أضرت بالعامة وقال كعب الأحبار
 لابي مسلم الخولاني كيف منزلتكم من قومك قال حسنة قال كعب إن التوراة تقول غير ذلك قال
 وما تقول قال تقول إن الرجل إذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومه فقال
 صدقت التوراة وكذب أبو مسلم وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يأتي العمال ثم قعد عنهم فقبل
 له لو أنتمهم فلم يلهم يجدون في أنفسهم فقال أرباب أن تكلمت أن يروا أن الذي بي غير الذي بي وإن
 سكت رهبت أن أنتم وهذا يدل على أن من عجز عن الأمر بالمعروف فعليه أن يبعد عن ذلك الموضع
 ويستتر عنه حتى لا يجري بمشاهدته وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه أول ما تغلبون عليه من
 الجهاد الجهاد بأيدكم ثم الجهاد بالسيف ثم الجهاد بقلوبكم فإذا لم يعرف القلب المعروف ولم ينكر
 المنكر نكس فجعل أعلاه أسفله وقال سهل بن عبد الله رحمه الله أيما عبد عمل في شيء من دينه بما
 أمر به أو نهى عنه وتعلق به عند فساد الأمور وتكرها وتشوش الزمان فهو من قد قام لله في زمانه
 بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر معناه أنه إذا لم يقدر إلا على نفسه قدامها وأنكر أحوال الغير
 بقلبه فقد جاء بما هو الغاية في حقه وقيل للفضيل أنا أمر ونهى فقال إن قوما أمر وأوهموا فكفروا

وذلك انهم لم يصبروا على ما أصبوا وقبل الثوري ألا تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فقال اذا انتفى العرف بقدر أن يسكره فقد ظهر هذه الأدلة أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب وأن فرضه لا يسقط مع القدرة الا بتمام قائمه فلذلك كالأمر بشروطه وشروط وجوبه

• الباب الثاني في أركان الأمر بالمعروف وشروطه •

أعلم أن الأركان في الحسبة التي هي عبارة شاملة للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أربعة المختص بالمعنى والمحاسب عليه والمحاسب فيه ونفس الاحتساب فهذه أربعة أركان ولكل واحد منها شروط

• الركن الأول المحاسب •

وله شروط وهو أن يكون مكلفا مسلما قادرا فيخرج منه المجنون والعصبي والكافر والعاجز ويدخل فيه آحاد الرعايا وان لم يكونوا مأذونين ويدخل فيه الفاسق والرقيق والمرأة فلذلك وجه اشتراط ما اشتراطناه ووجه اطراح ما اطرحناه (أما الشرط الأول) وهو التكليف فلا يخفى وجه اشتراطه فان غير المكلف لا يلزمه أمر وما ذكراه أردنا به انه شرط الوجوب فأما إمكان الفعل وجوازه فلا يستدعي العقل حتى ان العصبي الراجح للبلوغ المميز وان لم يكن مكلفا فله انكار المنكر وله أن يريق الخمر ويكسر الملاهي واذا فصل ذلك نال به ثوابا ولم يكن لاحد منعه من حيث انه ليس بمكلف فان هذه قرينة وهو من أهلها كالصلاة والامامة وسائر القربات وليس حكمه حكم الولايات حتى يشترط فيه التكليف ولذلك أنبتناه للبعد و آحاد الرعية نعم في النع بإفعل وإبطال المنكر نوع ولاية وسلطنة ولكنها تستفاد بيجر الدال باليمان قتل المشرك وإبطال أسبابه وسلب أسلحته فان للعصبي أن يفعل ذلك حيث لا يستغربه فالتنع من الفسق كالنع من الكفر (وأما الشرط الثاني) وهو الايمان فلا يخفى وجه اشتراطه لان هذه انصرة للدين فكيف يكون من أهله من هو واحد لاهل الدين وعدو له (وأما الشرط الثالث) وهو العدالة فقد اعتبرها قوم وقالوا ليس للفاسق أن يحاسب وربما استدلووا فيه بالنكير الوارد على من يأمر بما لا يفعله مثل قوله تعالى أن تأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وقوله تعالى كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون وباري من رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال سررت ليلة أسرى بي يقوم تقرض شفاهم بمقاريض من نار فقلت من أنتم فقالوا كنا تأمر بالخير ولأننا نهى عن الشر ونأنيه وباري أن الله تعالى أوحى الى عيسى صلى الله عليه وسلم عطف نفسك فان انقضت فعض الناس والا فاستحي مني وربما استدلووا من طريق القياس بأن هداية الغير فرع للاهداء وكذلك تقويم الغير فرع للاستقامة والاصلاح زكاة عن نصاب الصلاح فمن ليس بصالح في نفسه فكيف يصلح غيره ومتى يستقيم الظل والعود أعوج وكل ما ذكره خيالات وانما الحق أن للفاسق أن يحاسب ويرهانه هو أن تقول هل يشترط في الاحتساب أن يكون متعاطيه معصوما من المعاصي كلها فان شرط ذلك فهو خرق للاجماع ثم حسم لباب الاحتساب ادلاعية العصابة فضلا عن دونهم والانباء عليهم السلام قد اختلفت في معيبتهم عن الخطايا والقرآن العزيز دال على نسبة آدم عليه السلام الى المعصية وكذا اجماعه من الانبياء ولهذا قال سعيد بن جبير ان لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر الا لمن لا يكون فيه شيء لم يأمر أحد بشيء فأعجب ما لك ذلك من سعيد بن جبير وان زعموا أن ذلك لا يشترط عن الصغار حتى يجوز للأبس الحرير أن يمنع من الزنا وشرب الخمر فيقول وهل لشارب الخمر أن يفزو الكفار ويحاسب عليهم بالمنع من الكفر فان قالوا لا فارقوا الاجماع اذ جنود المسلمين لم تزل مستثمرة على البر والفاجر وشارب الخمر يظلم الايتام ولم يمنعوا من الفزو لاني مصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بعده فان قالوا نعم فنقول

شارب الحر له المنع من القتل أم لا فان قالوا لا قلنا فالهرق بينه وبين لبس الحر براد جاز له المنع من الخمر والقتل كبقية بالنسبة الى الشرع كالشرب بالنسبة الى لبس الحر براد ففرق وان قالوا نعم وفصلوا الامر فيه بأن كل مقدم على شيء فلا يمنع من مثله ولا عكسه وانما يمنع مما فوقه فهذا التحكم فانه كلما بعد أن يمنع الشارب من الزنا والقتل فمن أين يعد أن يمنع الزاني من الشرب بل من أين يعد أن يشرب ويمنع غلاته وخدمته من الشرب ويقول يجب على الانتهاء والنهي فمن أين يلزم من العصيان بأحدهما أن أعصى الله تعالى بالثاني واذا كان النهي واجبا على فمن أين يسقط وجوبه باقدا على اذ تسهيل أن يقال يجب النهي عن شرب الخمر عليه ما لم يشرب فاذا شرب سقط عنه النهي فان قيل فيلزم على هذا أن يقول القائل الواجب على الوضوء والصلاة فأناتوضأ وان لم أصلي وأتصبر وان لم أصم لان المستحب على السعور والصوم جميعا ولكن يقال أحدهما مرتب على الآخر فكذلك تقويم الغير مرتب على تقويمه نفسه فليبدأ بنفسه ثم بمن يعول والجواب أن التسهر يراد للصوم ولولا الصوم لما كان التسهر مستحباً وما يراد للغير لا ينفع عن ذلك الغير واصلاح الغير لا يراد لاصلاح النفس ولا اصلاح النفس لاصلاح الغير فالقول بترتب أحدهما على الآخر محكم وأما الوضوء والصلاة فهو لازم فلا جرم أن من توضأ ولم يصل كان مؤذياً أمر الوضوء وكان عقابه أقل من عقاب من ترك الوضوء والصلاة جميعاً فليكن من ترك النهي والانتهاء أكثر عقاباً من منى ولم ينته كيف والوضوء شرط لا يراد لنفسه بل للصلاة فلا حكم له دون الصلاة وأما الحسبة فليست شرطاً في الانتهاء والائتمار فلا مشابة بينهما فان قيل فيلزم على هذا أن يقال اذا زنى الرجل بامرأة وهي مكرهة مستورة الوجه فكشفت وجهها باختيارها فأخذ الرجل يحسب في أثناء الزنا ويقول أنت مكرهة في الزنا ومختارة في كشف الوجه لغير محرم وها أنا غير محرم لك فاستري وجهك فهذا احتساب شنيع يستنكره قاطب كل عاقل ويستشعره كل طبع سليم فالجواب أن الحق قد يكون شنيعاً وأن الباطل قد يكون مستحباً بالطباع والمتبع الدليل دون نفرة الاوهام والخيالات فانا نقول قوله لمطافى تلك الحالة لا تنكسني وجهك واجب أو مباح أو حرام فان قلتم انه واجب فهو الغرض لان الكشف معصية والنهي عن المعصية حق وان قلتم انه مباح فاذا له أن يقول ما هو مباح فامعنى قولكم لبس القفاس الحسبة وان قلتم انه حرام فنقول كان هذا واجبا فمن أين حرم باقداً على الزنا ومن الغريب أن يصير الواجب حراماً بسبب ارتكاب حرام آخر أو أمان نفرة الطباع عنه واستنكاره له فهو لسببين أحدهما انه ترك الاهم واشتغل بما هو مهمم وكأن الطباع تنفر عن ترك المهم الى ما لا يعني فتتفرع عن ترك الاهم والاشتغال بالمهم كتنفر عن تعرج عن تناول طعام منصوب وهو موافق على اربا وكما تنفر عن تصاون عن الغيبة وشهد بازور لان الشهادة بازور أغش وأشد من الغيبة التي هي اخبار عن كائن يصدق فيه الخبر وهذا الاستبعاد في النفوس لا يدل على أن ترك الغيبة ليس بواجب وانه لو اعتاب أو أكل لقمة من حرام لم ترد بذلك عقوبته فكذلك ضرره في الآخرة من معصيته أكثر من ضرره من معصية غيره فاشتغاله عن الأقل بالأكثر مستنكر في الطبع من حيث انه ترك الأكثر لامن حيث انه أتى بالأقل فمن غصب فرسه ولجام فرسه فاشتغل بطلب اللجام وترك الفرس نفرت عنه الطباع ويرى مسيئاً اذ قد صد منه طلب اللجام وهو غير منكر ولكن المنكر تركه لطلب الفرس بطلب اللجام فاشتد الانكار عليه لتركه الاهم بما دونه فكذلك حسبة القفاس تستبعد من هذا الوجه وهذا لا يدل على أن حسبته من حيث انها حسبة مستنكرة. الثاني أن الحسبة تارة تكون بالنهي بالوعظ وتارة بالقهر ولا ينجع وعظ من لا يعظ أولاً ونحن نقول من علم أن قوله لا يقبل

في الحسبة لعلم الناس بفيقه فليس عليه الحسبة بالوعظ اذا لافائدة في وعظه فالنسخ يؤثر في اسقاط
فائدة كلامه ثم اذا سقطت فائدة كلامه سقط وجوب الكلام فاما اذا سكنت الحسبة بالمنع
فالمراد منه القهر وغمام القهر ان يكون بالفعل والجمعة جميعا واذا كان فاسقا فان قهرا بالفعل فقد قهر
بالجمعة اذ يتوجه عليه ان يقال له فانت لم تقدم عليه فتتفر الطباع عن قهره بالفعل مع كونه مقهورا
بالجمعة وذلك لا يخرج الفعل عن كونه حقا كما ان من يذب الظالم من آحاد المسلمين ويسمل اباؤه هو
مظلوم معهم تتفر الطباع عنه ولا يخرج دفعه عن المسلم عن كونه حقا فخرج من هذا ان الفاسق
ليس عليه الحسبة بالوعظ على من يعرف فسقه لانه لا ينقط واذا لم يكن عليه ذلك وعلم انه يفضي
الى تطويل اللسان في عرضه بالانكار فنقول ليس له ذلك ايضا فارجع الكلام الى ان احد نوعي
الاحتساب وهو الوعظ قد بطل بالنسخ وصارت العدالة مشروطة به واما الحسبة القهرية فلا
يشترط فيها ذلك فلا حرج على الفاسق في اراقة الخمر وكسر الملاهي وغيرها اذا قدر وهذا غلبة
الانصاف والكشف في المسئلة واما الايات التي استدلوها بها فهو انكار عليهم من حيث تركهم
المعروف لامن حيث امرهم ولكن امرهم دل على قوة علمهم وعقاب العالم أشد لانه لا هذوله
مع قوة علمه وقوله تعالى لم تقولون ما لا تفعلون المراد به الوعد الكذب وقوله عز وجل وتنبون
انفسكم انكار من حيث انهم نسوا انفسهم لامن حيث انهم امروا وغيرهم ولكن ذكر امر الغير
استدلالا به على علمهم وتأكيدا للجمعة عليهم وقوله يا ابن مريم عطف نفسك الحديث هو في الحسبة
بالوعظ وقد سلمنا ان وعظ الفاسق ساقط الجدوى عند من يعرف فسقه ثم قوله فاستحي مني لا يدل
على تحريم وعظ الغير بل معناه استحي مني فلا تترك الاهم وتشغل بالهم كما يقال احفظ امانك ثم جازته
والافاستحي فان قيل فلنجيز للكافر الذي ان يحتجب على المسلم اذا رآه زنى لان قوله لا تزن حق
في نفسه ففعال ان يكون حراما عليه بل ينبغي ان يكون مباحا او واجبا قلنا الكفران منع المسلم
بفعله فهو تسلط عليه فيمنع من حيث انه تسلط وما جعل الله لكافرين على المؤمنين سبيلا وما مجرد
قوله لا تزن فليس يحرم عليه من حيث انه نهى عن الزنا ولكن من حيث انه اتها ردة الى الاحتكام
على المسلم وفيه اذلال للتحكم عليه والفاسق يستحق الاذلال ولكن لامن الكافر الذي هو اولى بالذل
منه فهذه اوجه منعنا اياه من الحسبة والافلسنا نقول ان الكافر يعاقب بسبب قوله لا تزن من حيث
انه نهى بل نقول انه اذا لم يقل لا تزن يعاقب عليه ان رأينا خطاب الكافر بفروع الدين وفيه نظر
استوفينا في الفقهيات ولا يلحق بفرضنا الآن (الشرط الرابع) كونه مأذونا من جهة الامام
والوالى فقد شرط قوم هذا الشرط ولم يثبتوا الا باحد من الرعية الحسبة وهذا الاشرط فاسد فان
الايات والاخبار التي اوردناها تدل على ان كل من رأى منكرا فسكت عليه عصى اذ يجب نهيه
ايناره واكفاره على العموم فالنصيص بشرط التقويض من الامام تحك لا اصل له والجب ان
الروايف زادوا على هذا فقالوا لا يجوز الامر بالمعروف مالم يخرج الامام المعصوم وهو الامام الحق
عندهم وهؤلاء اخس رتبة من ان يكلموا بل جواهرهم ان يقال لهم اذا جازا الى القضاة طائعين
لحقوقهم في دماهم واما هم ان نصرتكم امر بالمعروف واستخراج حقوقكم من ايدي من ظلمكم
نهى عن المنكر وطلبكم لحقكم من جهة المعروف وما هذا زمان النهى عن الظلم وطلب الحقوق لان
الامام الحق بعدم يخرج فان قيل في الامر بالمعروف اثبات سلطنة وولاية واحتكام على المحكوم
عليه ولذلك لم يثبت للكافر على المسلم مع كونه حقا فينبغي ان لا يثبت لاحاد الرعية الابتغايض من
الوالى وصاحب الامر فنقول اما الكافر ممنوع لما فيه من السلطنة وعز الاحتكام والمكافر ذليل

فلا يستحق أن ينال هذا الحكم على المسلم وأما آحاد المسلمين فيستحقون هذا العز بالدين والمعرفة
وما فيه من هذا السلطنة والاحتكام لا يخرج إلى تفويض كسر التعليم والتعريف إلا خلاف في أن
تعريف التعريم والاحتكام لمن هو جاهل ومقدم على المنكر يجهله لا يحتاج إلى إذن الوالي وفيه من
الارشاد وعلى المعرفة ذلك التجهيل وذلك يكفي فيه محرم الدين وكذلك النهي وشرح القول في هذا
أن الحجة لها خمس مراتب كما سيأتي أولها التعريف والثاني الوعظ بالكلام اللطيف والثالث
السب والتهنئة والرابع المنع بالحق والتعريض بل أن يقول يا جاهل يا أحمق ألا تخاف الله وما
يجري هذا الجري والرابع المنع بالحق بطريق المباشرة فكسبر الملاحى ولداقة الحر واختطاف الثوب
الحرير من لابس واستلاب الثوب المنسوب منه وردة على صاحبه والخامس التوقيف والتهديد
بالضرب ومباشرة الضرب له حتى يمنع عما هو عليه كما لو اطلب على الغيبة والقذف فإن سلب
لسانه غير ممكن ولكن يحمل على اختيار السكوت بالضرب وهذا قد يوجب إلى استعانة وجمع أعوان
من الجانبين ويخرج ذلك إلى قتال وسائر المراتب لا يخفى وجهه استغنائها عن إذن الامام إلا المرتبة
الخامسة فإن فيها نظرا سياقي أما التعريف والوعظ فكيف يحتاج إلى إذن الامام وأما التجهيل
والتعويق والنسبة إلى الفسق وقلة الخوف من الله وما يجري مجراه فهو كلام صدق والصدق مستحق
بل أفضل الدرجات كلمة حق عند امام جائز كورد في الحديث فإذا جاز الحكم على الامام على مراحمته
فكيف يحتاج إلى إذنه وكذلك كسر الملاحى وارقة الخور فإنه يعطى ما يعرف كونه حقاً من غير
اجتهاد فلم يفتقر إلى الامام وأما جمع الأعوان وشهر الاسلحة فذلك قد يوجب إلى قسمة عامة ففيه نظر
سياقي واستمرار عادات السلف على الحجة على الولاة قاطع باجماعهم على الاستغناء عن التفويض
بل كل من أمر بمعروف فان كان الوالي راضياً به فذلك وإن كان ساخطاً له فسخطه له منكر يجب
الانكار عليه فكيف يحتاج إلى إذنه في الانكار عليه ويدل على ذلك عادة السلف في الانكار على
الأئمة كما روي أن مران بن الحكم خطب قبل صلاة العيد فقال له رجل انما الخطبة بعد الصلاة
فقال له مروان ترك ذلك يا فلان فقال أبو سعيد أما هذا فقد قضى ما عليه قال لنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم من رأى منكم منكراً فليذكره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلمه وذلك
أضعف الايمان فلقد كانوا انهموا من هذه العومات دخول السلاطين تحتها فكيف يحتاج إلى
إذنهم وروى أن المهدي لما قدم مكة لبث بها ما شاء الله فلما أخفى الطواف نحي الناس عن البيت
فوثب عبد الله بن مرزوق فلبى به برأيه ثم هزه وقال له انظر ما تصنع من جعلك بهذا البيت أحمق من
أناء من البعد حتى اذا صار عنده حلت بينه وبينه وقد قال الله تعالى سواء العاكف فيه والباد من
جعل لك هذا فنظر في وجهه وكان يعرفه لانه من مواليهم فقال أعبدا لله بن مرزوق قال نعم فأخذ
فجى به إلى بغداد فذكره أن يعاقبه عقوبة يشنع بها عليه في العامة فجعله في اصطبل الدواب ليسوس
الدواب وضموا اليه فرسا مضوضا سيئ الخلق لم يقره الفرس فلين الله تعالى له الفرس قال ثم صبروه
إلى بيت وأطلق عليه وأخذ المهدي المفتاح عنده فاذا هو قد خرج بعد ثلاث إلى البستان يأكل البقل
فاؤذن به المهدي فقال له من أخرجك فقال الذي حبسني فضع المهدي وصاح وقال ما تظن أن
أنت لك فرغ عبد الله إليه رأسه بضمك وهو يقول لو كنت تملك حياة أو موتاً لما زال عجبوسا حتى
مات المهدي ثم خلوا عنه فرجع إلى مكة قال وكان قد جعل على نفسه نذرا ان خلصه الله من أيديهم أن
يعزمائة بئنة فكان يعمل في ذلك حتى نحرها وروى من حبان بن عبد الله قال تزور هارون الرشيد
بالدوين ومعه رجل من بني هاشم وهو سليمان بن أبي جعفر فقال له هارون قد كانت لك جارية

فقتي ففقتها قال فقامت ففقت فلم يجد عثاءها فقال لها ما شأنك فقالت ليس هذا عودي
فقال للخادم جئت بالعودها قال فجاء بالعود فوافق شجاء يلقط النوى فقال لطريق يا شيخ فرفع الشيخ
رأسه فرأى العود فأخذه من الخادم ففرض به الأرض فأخذه الخادم وذهب به إلى صاحب
الربيع فقال احتفظ بهذا فإنه طلبه أمير المؤمنين فقال له صاحب الربيع ليس بيدك أعبد من
هذا فكيف يكون طلبه أمير المؤمنين فقال له اسمع ما أقول لك ثم دخل على هارون فقال اني
مررت على شيخ يلقط النوى فقلت له الطريق فرفع رأسه فرأى العود فأخذه ففرض به الأرض
فكسره فاستشاط هارون وغضب واحمرّت عيناه فقال له سليمان بن أبي جعفر ما هذا الغضب
يا أمير المؤمنين ابعت إلى صاحب الربيع يضرب عنقه ويرمي في الدجلة فقال لا ولكن بعث اليه
وتناظره أولا فجاء الرسول فقال أجاب أمير المؤمنين فقال نعم قال اركب قال لا جاء بمشي حتى
وقف على باب القصر فقبل هارون فدجأ الشيخ فقال للندماء أي شيء ترون رفع ما قد امنان من
المنكر حتى يدخل هذا الشيخ أو نقوم إلى مجلس آخر ليس فيه منكر فقالوا له نقوم إلى مجلس آخر ليس
فيه منكر أصح فقاموا إلى مجلس ليس فيه منكر ثم أمر بالشيخ فأدخل وفي كفه الكبس الذي فيه
النوى فقال له الخادم أخرج هذا من كك وادخل على أمير المؤمنين فقال من هذا عشاءى الليلة قال
نحن نعشيك قال لا حاجة لي في عشاءكم فقال هارون للخادم أي شيء تريد منه قال في كفه نوى
قلت له اطرحه وادخل على أمير المؤمنين فقال دعه لا يطرحه قال فدخل وسلم وجلس فقال له
هارون يا شيخ ما حملك على ما صنعت قال وأي شيء صنعت وجعل هارون يسخطي أن يقول
كسرت عودي فلما أكره عليه قال اني سمعت أباك وأجدادك يقرؤون هذه الآية على المنبر ان الله
يا أمر بالعدل والاحسان وابتاه ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى وأنا رأيت منكرا
فغيره فقال فغيره فوالله ما قال الا هذا فلما خرج أعطى الخليفة رجلا بدرة وقال اتبع الشيخ فان رأيت
يقول قلت لأمر المؤمنين وقال لي فلا تعطه شيئا وان رأيت لا يكلم أحدا فاعطه البدرة فلما خرج من
القصر أذا هو بنوا في الأرض قد غاصت بفعل بالجهاد لم يكلم أحدا فقال له يقول لك أمير المؤمنين
خذ هذه البدرة فقال قل لأمر المؤمنين برزها من حيث أخذها وروى انه أقبل بعد فراغه من كلامه
على النواة التي يعالج قلعها من الأرض وهو يقول

أرى الدنيا لمن هي في يديه • هموما كلها كثرت لديه

تهين المصكرمين لها بصفر • وتكرم كل من هانت عليه

إذا استغثت من شيء فدعه • وخذ ما أنت محتاج اليه

وعن سفیان الثوري رحمه الله قال حج المهدي في سنة ست وستين ومائة قرأته برمي جرة العقبة
والناس يجربون ميناوشمالا بالسياط فوقفت فقلت يا حسن الوجه حدة تنأى من عن وائل عن
قدامة بن عبد الله الكلبي قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمي جرة يوم النحر على جبل
لا ضرب ولا طرد ولا جلد ولا اليك اليك هو أنت يخطب الناس بين يديك ميناوشمالا فقال رجل من
هذا قال سفیان الثوري فقال يا سفیان لو كان المنصور ما احتملك على هذا فقال لو أخبرك المنصور
بما لي لقصرت مما أنت فيه قال فقل له انه قال لك يا حسن الوجه ولم يقل لك يا أمير المؤمنين فقال
اطلبوه فطلب سفیان فاختنى وقد روى عن المأمون انه بلغه أن رجلا عتسب بمشي في الناس
بأمرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر ولم يكن مأمورا من عنده بذلك فأمر بأن يدخل عليه فلما
صار بين يديه قال له انه بلغني أنك رأيت نفسك أهلا لأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من غير

أن تأمر بك وكان المأمون جالساً على كرسي يتنظر في كتاب أو قصة فأخذه فوقع منه فصار تحت قدمه من حيث لم يشعر به فقال له المحتجب أرفع قدمك عن أسماء الله تعالى ثم قل ما شئت فلم يفهم المأمون مراده فقال ماذا تقول حتى أعاده ثلاثاً فلم يفهم فقال أمارفت أو أذنت لي حتى أرفع فنظر المأمون تحت قدمه فرأى الكتاب فأخذه وقلعه وخبّل ثم عاد وقال لم تأمر بالمعروف وقد جعل الله ذلك للينا أهل البيت ونحن الذين قال الله تعالى فيهم الذين أنكأهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر فقال صدقت يا أمير المؤمنين أنت كما وصفت نفسك من السلطان والتمكين غير أنا يا أمواتك ولولا ياؤك فيه ولا ينكر ذلك إلا من جهل كتاب الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف والآية وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن للمؤمن كإنيان يشد بعضه بعضاً وقد مكنت في الأرض وهذا كتاب الله وسنة رسوله فان انقادت لهما شكرت لمن أعانك لحرمتهما وإن استكبرت عنهما ولم تتقدلما لمك منهما فإن الذي إليه أمر بك ويده عزك وذلك قد شرط أنه لا يضيع أجر من أحسن عملاً قل الآن ما شئت فأعجب المأمون بكلامه وسرته وقال مثلك يجوز له أن يأمر بالمعروف فامض على ما كنت عليه بأمرنا ومن رأينا فاستمر الرجل على ذلك ففي سياق هذه الحكايات بيان الدليل على الاستثناء عن الأذن فإن قيل أفتثبت ولاية الحسبة للولد على الوالد والعبد على المولى والزوجة على الزوج والتلميذ على الأستاذ والرمعة على الوالي مطلقاً كما ثبت للوالد على الولد والسيد على العبد والزوجة على الزوجة والأستاذ على التلميذ والسلطان على الرعية أو بينهما فرق فاعلم أن الذي زواه أنه ثبت أصل الولاية ولم يكن بينهما فرق في التفصيل ولغرض ذلك في الولد مع الوالد فنقول قدر بنا الحسبة خمس مراتب وللولد الحسبة بالرتبتين الأولىين وهما التعريف ثم الوعظ والنصح باللطف وليس له الحسبة بالسب والتعنف والتهديد ولا بجماعة الضرب وهما الرتبتان الأخريان وهل له الحسبة بالرتبة الثالثة حيث تؤدي إلى أذى الوالد وسخطه هذا فيه نظر وهو بأن يكسر مثلاً عوداً ويربني خمره ويحل الخميوط عن ثيابه المنسوجة من الحرير ويرذل الملاك ما يجده في بيته من المال الحرام الذي غضبه أو سرقه أو أخذه من أدرار رزق من ضريبة المسلمين إذا كان صاحبه معيلاً ويطلب الصور المنقوشة على خيطاته والمنقورة في خشب بيته ويكسر أو أوى الذهب والفضة فان فعله في هذه الأمور ليس يتعلق بذات الأب بخلاف الضرب والسب ويمكن الوالد أن يأذنه ويسخط بسببه إلا أن فعل الولد حق وسخط الأب منشاء حبه للباطل والحرام والأظهر في القياس أنه ثبت للولد ذلك بل يلزمه أن يفعل ذلك ولا يبعد أن يتنظر فيه إلى قبح المنكر وإلى مقدار الأذى والسخط فإن كان المنكر قاحلاً وسخطه عليه قريباً كإراقة خمر من لا يشتد غضبه فذلك ظاهر وإن كان المنكر قريباً والسخط شديداً كما لو كانت له أنثى من بلور أو زجاج على صورة حيوان وفي كسرها خسران مال كبير فهذا مما يشتد فيه الغضب وليس تجرى هذه المعصية مجرى الخمر وغيره فهذا كله مجال النظر فان قيل ومن أين قلتم ليس له الحسبة بالتعنيف والضرب والأرهاق إلى ترك الباطل والأمر بالمعروف في الكتاب والسنة ورد عاقباً من غير تخصيص وأما النهي من التأنيف والإيذاء فقد ورد وهو خاص فيما لا يتعلق بارتكاب المنكرات فنقول قد ورد في حق الأب على الخصوص ما يوجب الاستثناء من العموم ادلاً خلاف في أن الجلا دليس له أن يقتل أباه في الزنا حدوا له أن يباشر إقامة الحد عليه بل لا يباشر قتل أبيه الكافر بل لو قطع يده يلزمه قصاص

ولم يكن له أن يؤذيه في مقابلته وقد ورد في ذلك أخبار وثبت بعضها بالاجماع فاذا لم يعزله ايدأوه
 بعقوبة هي حق على جنابة سابقة فلا يجوز له ايدأوه بعقوبة هي منع عن جنابة مستقبلة متوقفة بل
 أولى وهذا الترتيب أيضا ينبغي أن يجري في العبد والزوجة مع السيد والزوج فهما قريبان من الولد
 في لزوم الحق وإن كان ملك البين أكد من ملك النكاح ولكن في الخبر أنه لو جاز العبد مخلوق
 لأمر المرأة أن تسجد لزوجها وهذا يدل على تأكيدها الحق أيضا وأما الرعية مع السلطان فالأمر
 فيها أشد من الولد فليس لها معه إلا التعريف والتصح فأما الرتبة الثالثة ففيها نظر من حيث أن
 المجهوم على أخذ الأموال من خزائنه وردها إلى الملاك وعلى تحليل الخيوط من ثيابه الحرير وكسر
 آنية الخمر في بيته بكاد يفضي إلى خرق هيبة وإسقاط حشمة وذلك محذور ورد النهي عنه كما ورد النهي
 عن السكوت على المنكر فقد تمارض فيه أيضا محذوران ولا أمر فيه موكول إلى اجتهاد منشأه
 النظر في تقاض المنكر ومقدار ما يقطع من حشمة بسبب المجهوم عليه وذلك مما لا يمكن ضبطه
 وأما التليذ والاستاذ فالأمر فيما بينهما أخف لأن المحترم هو الاستاذ المفيد للعلم من حيث الدين
 ولا حرمة لعالم لا يعمل بعلمه أنه يعلم ما عليه بموجب علمه الذي تعلمه منه وروى أنه سئل الحسن عن
 الولد كيف يحتسب على والده فقال يعطه ما لم يفضب فان غضب سكت عنه * (الشرط الخامس)
 كونه قادرا ولا ينبغي أن العاجز ليس عليه حصة الإبقاء إذ كل من أحب الله يكره معاصيه
 ويكره ما قال ابن مسعود رضي الله عنه جاهدوا الكفار بأيديكم فإن لم تستطيعوا إلا أن تنكهمزوا
 في وجوههم فافعلوا واعلم أنه لا ينفق سقوط الوجوب على الجهر الحسي بل يتعلق به ما يخاف عليه
 مكروه هائلا فلذلك في معنى الجهر وكذلك إذا لم يخف مكروهها ولكن علم أن انكاره لا ينفق فليفت
 إلى معنيين أحدهما عدم افادة الانكار امتناعا والآخر خوف مكروه ويحصل من اعتبار المعنيين
 أربعة أحوال أحدها أن يجمع المنيان بأن يعلم أنه لا ينفق كلامه ويضرب أن تكلم فلا تجب عليه
 الحسبة بل ربما تحرم في بعض المواضع نعم يلزمه أن لا يحضر مواضع المنكر ويستتر في بيته حتى
 لا يشاهد ولا يخرج الحاجة مهمة أو واجب ولا يلزمه مفارقة تلك البلدة والهجرة إذا كان يرهق
 إلى الفساد أو يجعل على مساعدة السلاطين في الظلم والمنكرات قتلهم الهجرة أن قدر عليها فإن
 الإكراه لا يكون هذرا في حق من يقدر على الهرب من الإكراه * الحالة الثانية أن ينسفي المنيان
 جميعا بأن يعلم أن المنكر يزول بقوله وفعله ولا يقدره على مكروه فيجب عليه الانكسار وهذه هي
 القدرة المطلقة * الحالة الثالثة أن يعلم أنه لا يفيد انكاره لكنه لا يخاف مكروهها فلا تجب عليه
 الحسبة لعدم فائدتها ولكن تسحب لاظهار شعار الاسلام وقد كبر الناس بأمر الدين * الحالة
 الرابعة عكس هذه وهو أن يعلم أنه يصاب بمكروه ولكن يبطل المنكر بفعله كما يقدر على أن يرمي
 زجاجة الفاسق بحجر فيكسر هاريرين الحر أو يضرب العود الذي في يده ضربة مختطفة فيكسره
 في الحال ويتعطل عليه هذا المنكر ولكن يعلم أنه يرجع إليه فيضرب رأسه فهذا ليس بواجب
 وليس بجرام بل هو مستحب ويدل عليه الخبر الذي أوردناه في فصل كلمة حق عند امام جائر ولا شك
 في أن ذلك مظنة الخوف ويدل عليه أيضا ما روى عن أبي سليمان الداراني رحمه الله تعالى أنه قال
 سمعت من بعض الخلفاء كلاما فأردت أن انكر عليه وعلت أني أقتل ولم يمنعني القتل ولكن كان
 في ملائمة الناس فحشيت أن يعتريني التزين للخلق فأقتل من غير إخلاص في الفعل فان قيل فامعني
 قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة فلنا خلاف في أن السلم الواحد له أن يهجم على صف
 الكفار ويقايل وإن علم أنه يقتل وهذرا بما ينظر أنه مخالف لموجب الآية وليس كذلك فقد قال

ابن عباس رضي الله عنهما ليس التهلكة ذلك بل ترك النفقة في طاعة الله تعالى أي من لم يفعل ذلك فقد أهلك نفسه وقال البراء بن عازب: التهلكة هو أن يذنب الذنب ثم يقول لا يثاب عليّ وقال أبو عبيدة هو أن يذنب ثم لا يعمل بعده خيراً حتى يهلك وإذا جاز أن يقاتل الكفار حتى يقتل جاز أيضاً له ذلك في الحسبة ولكن لو علم أنه لا تنكية لمجومه على الكفار كالأعمى يطرح نفسه على الصف أو العجز فذلك حرام ودخل تحت عموم آية التهلكة وإنما جازله الأقدام إذا علم أنه يقاتل إلى أن يقتل أو علم أنه يكسر قلوب الكفار بمشاهدتهم جرائده واعتقادهم في سائر المسلمين فله المبالاة وحهم للشهادة في سبيل الله فتكسر بذلك شوكتهم فيكذلك يجوز للمعتصب بل يستحب له أن يعرض نفسه للضرب والقتل إذا كان لحسبته تأثير في رفع المنكر أو في كسر جراح الفاسق أو في تقوية قلوب أهل الدين وأمان رأى فاسقا متعلبا وعنده سيف وبيده قدح وعلم أنه لو أنكر عليه لشرب القدح وضرب رقبته فهذا مما لا أرى للمعتصب فيه وجهاً وهو عين الهلاك فإن المطلوب أن يؤثر في الدين أو يوقيه بنفسه فأما تعريض النفس للهلاك من غير أن يرفل وجهه له بل ينبغي أن يكون حراماً وإنما يستحب له الإنكار إذا قدر على إبطال المنكر أو ظهر لفعله فائدة وذلك بشرط أن يقتصر المكروه عليه فإلم علم أنه يضرب معه غيره من أصحابه أو أقاربه أو رفقائه فلا تجوز له الحسبة بل تحرم لانه يحجز عن دفع المنكر إلا بأن يقضي ذلك إلى منكر آخر وليس ذلك من القدرة في شيء بل لو علم أنه لو احتسب لبطل ذلك المنكر ولكن كان ذلك سبباً للمنكر آخر يتعاطاه غير المعتصب عليه فلا يحل له الإنكار على الأظهر لأن المقصود عدم منكر أكبر الشرع مطلقاً لا من زيد أو عمرو وذلك بأن يكون مثلاً مع الإنسان شراب حلال نجس بسبب وقوع نجاسة فيه وعلم أنه لو أراقه لشرب صاحبه الخمر أو شرب أولاده الخمر لا عوارهم الشراب الحلال فلامعنى لارافة ذلك ويحتمل أن يقال أنه يرق ذلك فيكون هو مبطلاً للمنكر وأما شرب الخمر فهو المعلوم فيه والمعتصب غير قادر على منعه من ذلك المنكر وقد ذهب إلى هذا داهيون وليس يعيد فإن هذه مسائل فقهية لا يمكن فيها الحكم إلا بظن ولا يبعد أن يفرق بين درجات المنكر الغير والمنكر الذي تقضي البسه الحسبة والتغيير فانه إذا كان يذبح شاة لغيره لبأ كلها وعلم أنه لو منعه من ذلك لذبح انساناً أو كله فلا معنى لهذا الحسبة نعم لو كان منعه عن ذبح انسان أو قطع طرفه يحمله على أخذ ماله فذلك له وجه فهذه دقائق واقعة في محل الاجتهاد وعلى المعتصب اتباع اجتهاده في ذلك كله وهذه الدقائق تقول العامي ينبغي له أن لا يعتصب إلا في الجليات المعلومة كشرب الخمر والزنا وترك الصلاة فأما ما يعلم كونه معصية بالاضافة إلى ما يطيف به من الأفعال ويفتقر فيه إلى اجتهاد فالعامي أن خاض فيه كان ما يفده أكثر مما يصلحه وعن هذا أيضاً كدخان من لا يثبت ولاية الحسبة إلا بتعيين الوالي أذ ربما يندب لها من ليس أهلاً لها لقصور معرفته أو قصور ديانته فيؤدي ذلك إلى وجوه من الخلل وسيأتي كشف الغطاء عن ذلك إن شاء الله فان قيل وحيث أطلقتم العلم بأن يصيبه مكروه أو أنه لا تقيد حسبته فلو كان بدل العلم ظن فاحكمه قلنا الظن الغالب في هذه الأبواب في معنى العلم وإنما يظهر الفرق عند تعارض الظن والعلم اذ يرجح العلم اليقيني على الظن ويفرق بين العلم والظن في مواضع أخرى وهو أنه يسقط وجوب الحسبة عنه حيث علم قطعاً أنه لا يفيد فان كان غالب ظنه أنه لا يفيد ولكن يحتمل أن يفيد وهو مع ذلك لا يتوقع مكروهاً فقد اختلفوا في وجوبه ولا يظهر وجوبه إلا لأضرر فيه وجدواه متوقعة وعمومات الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تقتضي الوجوب بكل حال ونحن إنما نستثنى عنه بطريق التخصيص ما إذا علم أنه لا فائدة فيه أما بالاجماع أو بقياس ظاهر وهو أن الأمر

ليس يراد لعينه بل للأمر فإذا علم اليأس عنه فلا فائدة فيه فأما إذا لم يكن بأس فينبغي أن لا يسهط
 الوجوب فإن قيل فالمكروه الذي تتوقع أصابته ان لم يكن متيقنا ولا معلوما بغالب الظن ولو لم يكن
 كان مشكوكا فيه أو كان غالب ظنه انه لا يصاب بمكروه ولكن احتمل أن يصاب بمكروه فهذا
 الاحتمال هل يسهط الوجوب حتى لا يجب الاعتدال بآئه لا يصيبه مكروه أم يجب في كل حال
 الاعتدال على ظنه انه يصاب بمكروه قلنا ان غلب على الظن انه يصاب لم يجب وان غلب انه
 لا يصاب وجب وبجواز العبور لا يسهط الوجوب فان ذلك ممكن في كل حصة وان شك فيه من غير
 رجحان فهذا محل النظر فيحتمل أن يقال الاصل الوجوب بحكم العمومات وانما يسهط بمكروه
 والمكروه هو الذي يظن أو يعلم حتى يكون متوقعا وهذا هو الاظهر ويحتمل أن يقال انه انما يجب عليه
 اذا علم انه لا ضرر فيه عليه او ظن انه لا ضرر عليه والاول أحصح نظرا الى قضية العمومات الموجبة قلاما
 بالمعروف فان قيل فالتوقع للمكروه يختلف بالجبن والجراءة فالجبان الضعيف القلب يرى البعيد
 قريبا حتى كأنه يشاهده ورتاع منه والتهور الشجاع يبعد وقوع المكروه به بحكم ما جبل عليه من
 حسن الامل حتى انه لا يصدق به الا بعد وقوعه فعلى ماذا التعويل قلنا التعويل على اعتدال الطبع
 وسلامة العقل والمزاج فان الجبن مرض وهو ضعف في القلب بسببه قصور في القوة وتفریط
 والتهور افراط في القوة وخروج عن الاعتدال بالزيادة وكلاهما نقصان وانما الكمال في الاعتدال
 الذي يعبر عنه بالشجاعة وكل واحد من الجبن والتهور يصد رتاعة عن نقصان العقل ونارة عن خال
 في المزاج بتفريط أو افراط فان من اعتدل مزاجه في صفة الجبن والجراءة فقد لا يظن لمدارك
 الشر فيكون سبب جرائمه جهله وقد لا يظن لمدارك دفع الشر فيكون سبب جبنه جهله وقد
 يكون عالما بحكم التجربة والممارسة بما داخل الشر ودوافعه ولكن يعمل الشر البعيد في تخذيله وتحليل
 قوته في الاقدام بسبب ضعف قلبه ما يفعله الشر القريب في حق الشجاع المعتدل الطبع فلا
 التفات الى الطرفين وعلى الجبان أن يتكلف ازالة الجبن بازالة علته وعلته جهل أو ضعف وزول
 الجهل بالتجربة وزول الضعف بممارسة الفعل الخوف منه تكلفا حتى يصير معتادا اذا المبتدئ في
 المناظرة والوعظ مثلا قد يجبن عنه طبعه لضعفه فاذا مارس واعتاد فارق الضعف فان صار ذلك
 ضرورا يا غير قابل للزوال بحكم استيلاء الضعف على القلب فحكم ذلك الضعيف ينزع حاله فيعذر
 يعذر المريض في التقاعد عن بعض الواجبات ولذلك قد نقول على رأى لا يجب ركوب البحر لاجل
 حجة الاسلام على من يغلب عليه الجبن في ركوب البحر ويجب على من لا يعظم خوفه منه فكذلك
 الامر في وجوب الحسبة فان قيل فالمكروه المتوقع ما حذره فان الانسان قد يكره كلمة وقد يكره
 ضربة وقد يكره طول لسان المحتسب عليه في حقه بالنسبة وما من شخص يؤمر بالمعروف الا ويتوقع
 منه نوع من الازدي وقد يكون منه أن يسعى به الى سلطان أو يقدح فيه في مجلس يتضرر بقده فيه
 فاحذر المكروه الذي يسقط الوجوب به قلنا هذا أيضا فيه نظرا غامض وصورة منتشرة وبجارية كثيرة
 ولكنها تجتهد في ضم نثره وحصر آسامه فنقول المكروه نقض المطلوب ومطالب الخلق في الدنيا
 ترجع الى أربعة أمور: أمان في النفس فالعلم، وأمان في البدن فالصحة والسلامة، وأمان في المال فانثروة
 • وأمان في قلوب الناس فقيام الجاه فاذا المطلوب العلم والصحة والثروة والجاه ومعنى الجاه ملك
 قلوب الناس كما أن معنى الثروة ملك الدراهم لان قلوب الناس وسيلة الى اغراض كما أن ملك
 الدراهم وسيلة الى بلوغ الاغراض وسياق تحقيق معنى الجاه وسبب ميل الطبع اليه في ريع المهلكات
 وكل واحدة من هذه الاربعة يطلبها الانسان لنفسه ولا قاربه والمختصين به ويكره في هذه الاربعة

أمر أن أحدهما زوال ما هو حاصل موجود والآخرا امتناع ما هو متظن مفقود أعني اندفاع ما يتوقع وجوده فلا ضرر إلا في فوات حاصل وزواله أو تعويق منتظر فان المنتظر عبارة عن الممكن حصوله والممكن حصوله كانه حاصل وفوات امكانه كانه فوات حصوله فرجع المكروه الى قسمين أحدهما خوف امتناع المنتظر وهذا لا ينبغي أن يكون مرخصاً في ترك الامر بالمعروف وأصل اوله ذكر مثاله في المطالب الاربعة أما العلم فانه تركه الحسبة على من يختص باستادته خوفاً من أن يقع حاله عنده فيمتنع من تعليمه وأما الصحة فتركه الانكار على الطبيب الذي يدخل عليه مثلاً وهو لا يسع حرراً خوفاً من أن يتأخر عنه فتمتنع بسببه محنة المنتظر وأما المال فتركه الحسبة على السلطان وأصحابه وعلى من يواسيه من ماله خيفة من أن يقطع ادراته في المستقبل ويترك مواساته وأما الجاه فتركه الحسبة على من يتوقع منه نصرة وجاهاً في المستقبل خيفة من أن لا يحصل له الجاه أو خيفة من أن يقع حاله عند السلطان الذي يتوقع منه ولاية وهذا كله لا يسقط وجوب الحسبة فان هذه زيادات امتنعت وتسمية امتناع حصول الزيادات ضرراً بما زواغها الضرر الحقيقي قوياً حاصل ولا يستثنى من هذا شيء إلا ما تدعو اليه الحاجة ويكون في فوائده محذور يزيد على محذور السكوت على المنكر كما اذا كان محتاجاً الى الطبيب لمرض ناجز والصحة منتظرة من معالجة الطبيب ويعلم أن في تأخره شدة الضائبة وطول المرض وقد يغضى الى الموت وأعني بالعلم الظن الذي يجوز بمثله ترك استعمال الماء والعدول الى التيمم فاذا انتهى الى هذا الحد لم يعد أن يرخص في ترك الحسبة وأما في العلم فمثل أن يكون جاهلاً بمهمات دينه ولم يجد الامعاء واحداً ولا قدرة له على الرحلة الى غيره وعلم أن المحتسب عليه قادر على أن يستد عليه طريق الوصول اليه لكون العالم مطيعاً له أو مستمعاً لقوله فاذا الصبر على الجهل بمهمات الدين محذور والسكوت على المنكر محذور ولا يعد أن يرجح أحدهما ويختلف ذلك بتفاخر المنكر وشدة الحاجة الى العلم لتعلقه بمهمات الدين وأما في المال فكم ينجز عن الكسب والسؤال وليس هو قوى النفس في التوكل ولا منفق عليه سوى شخص واحد ولو احتسب عليه قطع رزقه وافترق في تحصيله الى طلب ادرار حرام أو مات جوعاً فهذا أيضاً اذا اشتد الامر فيه لم يعد أن يرخص له في السكوت وأما الجاه فهو أن يؤذيه شرير ولا يجد سبيلاً الى دفع شره الا بجاهه فيكتسبه من سلطان ولا يقدر على التوصل اليه الا بواسطة شخص يلبس الحرير أو يشرب الخمر ولو احتسب عليه لم يكن واسطة وسبيله له فيمتنع عليه حصول الجاه ويدوم بسببه أذى الشرير فهذه الامور كلها اذا ظهرت وقويت لم يعد استئثارها ولكن الامر فيها منوط باجتهاد المحتسب حتى يستغنى فيها قلبه ويزن أحد المحذورين بالآخر ويرجح بنظر الدين لا بموجب الهوى والطبع فان رجع بموجب الدين سعى سكوته مداراة وان رجع بموجب الهوى سعى سكوته مداهنة وهذا امر باطن لا يطاع عليه الا بنظر دقيق ولكن الناقد بصيرته على كل متدين فيه أن يراقب قلبه ويعلم أن الله مطلع على باطنه وصارفة انه الدين أو الهوى وسجد كل نفس ما علمت من سوء أو خير محضرا عند الله ولو في فلة خاطر أو لفظة ناظر من غير ظلم وجور فإنا لله بظلام العبد وأما القسم الثاني وهو فوات الحاصل فهو مكروه ومعتبر في جواز السكوت في الامور الاربعة الا العلم فان فوائده غير مخوف الا بتفسير منه والافلا يقدر أحد على سلب العلم من غيره وان قدر على سلب الصحة والسلامة والثروة والمال وهذا أحد أسباب شرف العلم فانه يدوم في الدنيا ويدوم ثوابه في الآخرة فلا تنقطع له أبداً لا بآب أو أما الصحة والسلامة فقواهما بالضرب فكل من علم انه يضرب ضرباً مؤلماً يتأذى به في الحسبة لم تلزمه الحسبة وان كان يستحب له ذلك كما سبق وإذا فهم هذا في الايلام بالضرب فهو في الجرح والقطع

والقتل أظهر وأما الثروة فهو بأن يعلم أنه تنهد داره ويخرب بيته وتسلب ثيابه فهذا أيضا يسقط عنه الوجوب ويبقى الاستحباب أدل بأس بأن يغدى دينه بدينه ولكل واحد من الضرب والنهب حذق القلة لا يستكرت به كالحبة في المال واللطمة الخفيفة أنها في الضرب وحذق الكثرة تعين احتضاره ووسط يقع في محل الاشتباه والاجتهاد وعلى المتدين أن يجتهد في ذلك ويرجع جانب الدين مما أمكن وأما الجاه ففواته بأن يضرب ضربا غير مؤلم أو يسب على ملائم الناس أو يطرح منديله في رغبته ويدار به في البلد أو يسود وجهه ويطاف به وكل ذلك من غير ضرب مؤلم للبدن وهو قاذح في الجاه ومؤلم للقلب وهذه درجات فالصواب أن يقسم إلى ما يعبر عنه بسقوط المروءة كالطواف به في البلد حاسرا حافيا فهذا يرخص له في السكوت لأن المروءة مما مور بحفظها في الشرع وهذا مؤلم للقلب المايز يدعى ألم ضربات متعددة وعلى قوات درجيات قليلة فهذه درجة الثانية ما يعبر عنه بالجاه المحض وعلو الرتبة فان الخروج في ثياب فاخرة تجمل وكذلك الركوب للخيول فلو علم أنه لو احتسب لكلف المشي في السوق في ثياب لا يضاده ومثلها أو كاف المشي راجلا وعادته الركوب فهذا من جملة المزايا وليست الواطية على حفظها محجودة وحفظ المروءة محمود فلا ينبغي أن يسقط وجوب الحسبة بمثل هذا القدر وفي معنى هذا ما لو خاف أن يتعرض له باللسان أما في حضرته بالتجهيل والعمق والنسبة إلى الرياء والبهتان وأما في غيبته بأنواع الغيبة فهذا لا يسقط الوجوب أدليس فيه إلا زوال فضلات الجاه التي ليس اليها كبير حاجة ولوزنكت الحسبة بلوم لا تخم أو باعتبار فاسق أو شتمه وتصفية أو سقوط المنزلة من قلبه وقلب أمثاله لم يكن للحسبة وجوب أصلا إذا لتفك الحسبة عنه إلا إذا كان المنكر هو الغيبة وعلم أنه لو أنكر لم يسكت عن المنقاب ولكن أضافه إليه وأدخله معه في الغيبة فنعزم هذه الحسبة لأنها سبب زيادة المعصية وإن علم أنه يتلذذ تلك الغيبة ويقصر على غيبته فلا تجب عليه الحسبة لأن غيبته أيضا معصية في حق المنقاب ولكن يسحب له ذلك ليفدى عرض المذكور بعرض نفسه على سبيل الإيثار وقد دلت العمومات على تأكد وجوب الحسبة وعظم الخطر في السكوت عنها فلا يقابله إلا ما عظم في الدين خطره والمال والنفس والمروءة فتنه في الشرع خطرها فامض أيا الجاه والخشمة ودرجات التجهيل وطلب ثناء الخلق فكل ذلك لا خطره له وأما امتناعه لخوف شيء من هذه المنكرات في حق أولاده وأقاربه فهو في حقه ودونه لأن تأذيه بأمر نفسه أشد من تأذيه بأمر غيره ومن وجه الدين هو فوقه لأن له أن يسامح في حقوق نفسه وليس له السماح في حق غيره فإذا ينبغي أن يمتنع فإنه إن كان ما يغوت من حقوقهم يغوت على طريق المعصية كالضرب والنهب فليس له هذه الحسبة لأنه دفع منكره بفضي إلى منكر وإن كان يغوت لا يطريق المعصية فهو أذى للسلام أيضا وليس له ذلك الإرضاهم فإذا كان يؤدي ذلك إلى أذى قومه فليتركه وذلك كالأذى الذي له أقارب أغنياء فإنه لا يخاف على ماله أن احتسب على السلطان ولكنه يقصد أقاربه انتقاما منه بواسطة من فإذا كان يتعدى الأذى من حسبه إلى أقاربه وجبراته فليتركها فإن أذى المسلمين محذور وكان السكوت على المنكر محذورا فم إن كان لا ينالهم أذى في مال أو نفس ولكن ينالهم الأذى بالشم والاسب فهذا فيه نظر ويختلف الأمر فيه بدرجات المنكرات في تفاخشا ودراجات الكلام المحذورة في كتابته في القلب وقدحه في العرض فإن قيل فلو قصد الإنسان قطع طرف من نفسه وكان لا يمتنع عنه الاقتال ربما يؤدي إلى قتله فهل يقابله عليه فإن قلتم يقابل فهو محال لأنه أهلاك نفس خوفا من أهلاك طرف وفي أهلاك النفس أهلاك الطرف أيضا قلنا يمنع عنه ويقابله أدليس غرضنا حفظ نفسه وطرفه بل الغرض

حسم سبيل المنكر والمعصية وقتله في الحسبة ليس بمعصية وقطع طرف نفسه بمعصية وذلك كدفع الصائل على مال مسلم بما يأتي على قتله فإنه جائز لا على معنى أنا نفدى درهما من مال مسلم بروح مسلم فإن ذلك محال ولكن قصده لأخذ مال المسلمين بمعصية وقتله في المدفع عن المعصية ليس بمعصية وإنما المقصود دفع المعاصي فإن قيل فلو علمنا أنه لو خلا بنفسه لقطع طرف نفسه فينبغي أن نقتله في الحال حسم الباب المعصية قلنا ذلك لا يعلم بقينا ولا يجوز سفك دمه بتوهم معصية ولكن لا رأينا في حال مباشرة القطع دفعناه فإن قاتلنا قاتلناه ولم نبال بما يأتي على روحه فإذا المعصية لها ثلاثة أحوال أحدها أن تكون متكررة فالتعقوب على ما تكرر منها أحد أو تضرر وهو إلى الولاية لا إلى الآحاد الثانية أن تكون المعصية راهنة وصاحبها مباشر لها كلبه الحر ورواسكه العود والخمر فإبطال هذه المعصية واجب بكل ما يمكن ما لم تؤذ إلى معصية أغش منها أو مثلها وذلك يثبت للآحاد والرعية الثالثة أن يكون المنكر متوقفا على الذي يستعذب كنس المجلس وتزيينه وجمع الرباحين لشرب الخمر وعدم محضر الخمر فهذا مشكوك فيه أذ ربما يوق عنه طائفة فلا يثبت للآحاد سلطة على العازم على الشرب إلا بطريق الوعظ والنصح فأما بالتصنيف والضرب فلا يجوز للآحاد ولا للسلطان إلا إذا كانت تلك المعصية علت منه بالعادة المستمرة وقد أقدم على السبب المؤذي إليها ولم يبق لحصول المعصية إلا ما ليس له فيه إلا الانتظار وذلك كوقوف الأحداث على أبواب حمامات النساء للنظر اليهن عند الدخول والخروج فأنهم وإن لم يضيقوا الطريق لاعتقه فبجور الحسبة عليهم بإقامتهم من الموضع ومنعهم عن الوقوف بالتصنيف والضرب وكان تحقيق هذا إذا بحث عنه يرجع إلى أن هذا الوقوف في نفسه معصية وإن كان مقصداً للعاصي وراهة أن الخلوة بالأجنبية في نفسها معصية لأنها مظنة وقوع المعصية وتحصيل مظنة المعصية معصية ونعني بالمظنة ما يتعرض الإنسان به لوقوع المعصية غالباً بحيث لا يقدر على الانكفاف عنها فإذا هو على التحقيق حسبة على معصية راهنة لا على معصية منتظرة

الركن الثاني للحسبة ما فيه الحسبة

وهو كل منكر موجود في الحال ظاهر للعتب بغير تجسس معلوم كونه منكراً بغير اجتهاد فهذه أربعة شروط فلتبحث عنها (الأول كونه منكراً) ونعني به أن يكون محذور الوقوع في الشرع وعدنا من لفظ المعصية إلى هذا لأن المنكر أعم من المعصية إذ من رأى صبياً ومجنوناً يشرب الخمر فعليه أن يريق خمره ويمتنعه وكذا أن رأى مجنوناً يرفى بمجنونة أو بهيمة فعليه أن يمتنع منه وليس ذلك لتفاحش صورة الفعل وظهوره بين الناس بل لوصاف هذا المنكر في خلوة لوجب المنع منه وهذا لا يسمى معصية في حق المجنون إذ معصية لا عاصي بها محال فلفظ المنكر أدل عليه وأعم من لفظ المعصية وقد أدرجنا في عموم هذا الصغيرة والكبيرة فلا تختص الحسبة بالكبائر بل كشف العورة في الحمام والخلوة بالأجنبية واتباع النظر للنسوة الأجنبية كل ذلك من الصفات ويوجب النهي عنها وفي الفرق بين الصغيرة والكبيرة نظرياً في كتاب التوبة (الشرط الثاني أن يكون موجوداً في الحال) وهو احترازاً عما سيجد في نافي الحال كمن يعلم بقرينة حاله أنه عازم على الشرب في ليلته فلا حسبة عليه إلا بالوعظ وإن أنكر مزمره عليه لم يجز وعظه أيضاً فإن فيه إساءة ظن بالمسلم وربما صدق في قوله وربما لا يقدم على ما عزم عليه لعائق ولتنبه للدقيقة التي ذكرناها وهو أن الخلوة بالأجنبية معصية ناجرة وكذا الوقوف على باب حمام النساء وما يجري مجراه (الشرط الثالث أن

يكون المنكر ظاهراً المنسوب بغير تجسس) فكل من ستر مصيبة في داره وأغلق بابها لا يجوز أن
تجسس عليه وقد نهى الله تعالى عنه وقصة عمرو وعبد الرحمن بن عوف فيه مشهورة وقد أوردناها
في كتاب آداب العصبية وكذلك ما روي أن عمر رضي الله عنه تسلك دار رجل فراه على حالة مكروهة
فأنكر عليه فقال يا أمير المؤمنين إن كنت أنا قد عصيت الله من وجه واحد فأت قد عصيته من
ثلاثة أوجه فقال وما هي فقال قد قال الله تعالى ولا تجسسوا وقد تجسست وقال تعالى وأتوا البيوت
من أبوابها وقد تسورت من السطح وقال لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلطوا على أهلها
وما سلت فتكره عمرو وشرط عليه القوبة ولذلك شاور عمر الصحابة رضي الله عنهم وهو على المنبر سألهم
عن الامام اذا شاهد بنفسه منكراً فهل له اقامة الحد فيه فاشار صلى الله عليه وآله بأن ذلك منوط
بديلين فلا يكتفي فيه واحد وقد أوردنا هذه الاخبار في بيان حق المسلم من كتاب آداب العصبية فلا
نعيد ما فأن قلت فاحد الظهور والاستنار فاعلم أن من أغلق باب داره وتستر بحيطانه فلا يجوز
الادخول عليه بغير إذنه لتعرف المصيبة الا أن يظهر في الدار ظهوا يعرفه من هو خارج الدار كاصوات
المزامير والالوت اذا ارتفعت بحيث جاوز ذلك حيطان الدار فمن سمع ذلك فله دخول الدار وكسر
الملاهي وكذلك اذا ارتفعت اصوات السكاري بالكلمات المألوفة بينهم بحيث يسميها أهل الشوارع
فهذا اظهر ما وجب للعصبية فاذا انما يدرك مع تخلل الحيطان صوت أو رائحة فاذا فاحت روائح
المرقان احتمل أن يكون ذلك من الخمر المحترمة فلا يجوز قصدها بالارافة وان علم بقرينة الحال
انها فاحت لتعاطيهم الشرب فهذا محتمل والظاهر جواز الحسبة وقد تستر قارورة الخمر في الكتم وتحت
الذيل وكذلك الملاهي فاذا رأى فاسق وتحت ذيله شيء لم يجوز أن يكشف عنه ما لم يظهر بعلامة خاصة
فان فسقه لا يدل على أن الذي معه خمر اذ الفاسق محتاج أيضاً الى الخل وغيره فلا يجوز أن يستدل
باخفائه وأنه لو كان حلالاً لما أخفاه لان الاغراض في الاخفاء مما تكتروا كانت الرائحة فائحة فهذا
محتمل النظر والظاهر أن له الاحتساب لان هذه علامة تنفيع الطن والطن كالكه لفي أمثال هذه
الامور وكذلك العود ربما يعرف بشكله اذا كان الثوب الساتر له رقيقاً فدلالة الشكل كدلالة
الرائحة والصوت وما ظهرت دلالة فهو غير مستور بل هو مكشوف وقد أمر ناباً أن تستر ما ستر الله
وتستكره على من أبدى لنا صفحته والاباء له درجات فتارة يدون بجحاسة السمع وتارة بجحاسة الشم
وتارة بجحاسة البصر وتارة بجحاسة الالاس ولا يمكن أن تخصص ذلك بجحاسة البصر بل المراد العلم وهذه
الحواس أيضاً تنفيع العلم فاذا انما يجوز أن يكسر ما تحت الثوب اذا علم انه خمر وليس له أن يقول
أرني لا علم ما فيه فان هذا تجسس ومعنى التجسس طلب الامارات المعرفة فالامارة المعرفة ان
حصلت وأورثت المعرفة جاز العمل بمقتضاها فانما يطلب الامارة المعرفة فلا رخصة فيه أصلاً
الشرط الرابع أن يكون كونه منكراً معلوماً بغير اجتهاد فكل ما هو في محل الاجتهاد فلا حسبة فيه
فليس الحنفى أن يستكره على الشافعي اكله الفصيص والصبغ ومتروكة التسمية ولا للشافعي أن يستكره
على الحنفى شربه النبيذ الذي ليس بمسكر وتناوله ميراث ذوى الارحام وجلسه في دار أخذها
بشفعة الجوار الى غير ذلك من مجاري الاجتهاد نعم لو رأى الشافعي شافعيًا يشرب النبيذ وينكح بلا
ولي وبطأ زوجته فهذا في محل النظر والظاهر أن له الحسبة والانتكار اذ لم يذهب أحد من المحصلين
الى أن المجتهد يجوز له أن يعمل بموجب اجتهاد غيره ولا أن الذي أدى اجتهاده في التقليد الى شخص
رأه أفضل العلماء أن له أن يأخذ بذهب غيره فينتقد من المذاهب أطبها عنده بل على كل مقلد
اتباع مقلده في كل تفصيل فاذا تخالفته لمقلد متفق على كونه منكراً بين المحصلين وهو عاص

بأنخالفة إلا أنه يلزم من هذا أمر أغض منه وهو أنه يجوز للعنف أن يعترض على الشافعي إذا نكح
 بغير ولي بأن يقول له الفعل في نفسه حق ولكن لا في حقت فانت مبطل بالأقدام عليه مع اعتقادك
 أن الصواب مذهب الشافعي ومخالفة ما هو صواب عندك معصية في حقت وإن كانت صوابا
 عند الله وكذلك الشافعي يحتسب على الحنفي إذا شاركه في كل الضب ومثروك القسمية وغيرها
 ويقول له أمان تعتقد أن الشافعي أولى بالاتباع ثم تقدم عليه أولا تعتقد ذلك فلا تقدم عليه لأنه
 على خلاف معتقدك ثم بغير هذا إلى أمر آخر من المحسوسات وهو أن يجامع الأصم مثلا امرأة
 على قصد الرنا وعلم المحتسب أن هذه امرأة زوجه أبوه أياها أو صغره ولكنه ليس يدرى وعجز
 عن تعريفه ذلك لعمه أو لكونه غير عارف بلفظه فهو في الأقدام مع اعتقاده أنها أجنبية عاص
 ومعاقب عليه في الدار الآخرة فينبغي أن يمنعه عنه مع أنها زوجته وهو بعيد من حيث أنه حلال
 في علم الله قريب من حيث أنه حرام عليه بحكم غلط وجهه ولا شك في أنه لو علق طلاق زوجته على
 صفته في قلب المحتسب مثلاً من مشيئة أو غضب أو غيره وقد وجدت الصفقة في قلبه وعجز عن
 تعريف الزوجين ذلك ولكن علم وقوع الطلاق في الباطن فإذا رآه يجامعها فعليه المنع أعني باللسان
 لأن ذلك زنا إلا أن الزاني غير عالم به والمحتسب عالم بأنها طلقته منه ثلاثاً وكونها غير عاصيتين لجهلها
 بوجود الصفقة لا يخرج الفعل عن كونه منكراً ولا يتقاء ذلك من زنا المجنون وقد بينا أنه يمنع منه
 فإذا كان يمنع ما هو منكراً عند الله وإن لم يكن منكراً عند الفاعل ولا هو عاص به لعذر الجهل فيلزم من
 عكس هذا أن يقال ما ليس بمنكر عند الله وإنما هو منكراً عند الفاعل لجهله لا يمنع منه وهذا هو
 الظاهر والعلم عند الله فحصل من هذا أن الحنفي لا يعترض على الشافعي في النكاح بلا ولي وأن
 الشافعي يعترض على الشافعي فيه لكون المعارض عليه منكراً باتفاق المحتسب والمحتسب عليه وهذه
 مسائل فقهية دقيقة والاحتمالات فيها متعارضة وإنما أفتينا فيها بحسب ما ترجع عندنا في الحال
 ولستنا قطع بخطأ المخالف فيها إن رأى أنه لا يجزى الاحتساب إلا في معلوم على القطع وقد ذهب
 إليه ذاهبون وقالوا لا حسبة إلا في مثل الخمر والخمر وما يقطع بكونه حراماً ولكن الأشبه عندنا
 أن الاجتهاد يؤثر في حق المجتهد أي بعد غاية البعد أن يجتهد في القبلة ويعترف بظهور القبلة عنده في
 جهة بالدلالات الظنية ثم يستدبرها ولا يمنع منه لأجل ظن غيره أن الاستدبار هو الصواب ورأى
 من يرى أنه يجوز لكل مقلد أن يختار من المذاهب ما أراد غير معتد به وأصله لا يصح ذهب ذاهب
 إليه أصلاً فهذا مذهب لا يثبت وإن ثبت فلا يعتد به فإن قلت إذا كان لا يعترض على الحنفي في النكاح
 بلا ولي لأنه يرى أنه حق فينبغي أن لا يعترض على المعتزلي في قوله إن الله لا يرى وقوله إن الخير من الله
 والشر ليس من الله وقوله كلام الله مخلوق ولا هي الحشوى في قوله إن الله تعالى جسم وله صورة وأنه
 مستقر على العرش بل لا ينبغي أن يعترض على الفلبي في قوله الأجساد لا تبعث وإنما تبعث النفوس
 لأن هؤلاء أيضاً أدى اجتهادهم إلى ما قالوه وهم يظنون أن ذلك هو الحق فإن قلت بطلان مذهب
 هؤلاء ظاهر فبطلان مذهب من يخالف نص الحديث الصحيح أيضاً ظاهر وكما ثبت بظواهر
 النصوص أن الله تعالى يرى والمعتزلي ينكرها بالتأويل فكذلك ثبت بظواهر النصوص مسائل
 خالف فيها الحنفي كمسئلة النكاح بلا ولي ومسئلة شعبة الجوار ونظائرهما فاعلم أن المسائل
 تنقسم إلى ما يتصور أن يقال فيه كل مجتهد مصيب وهي أحكام الأفعال في الحل والحرمه وذلك هو
 الذي لا يعترض على المجتهدين فيه إذ لا يعلم خطأ وهم قطعا بل ظنا وإلى ما لا يتصور أن يكون المصيب
 فيه إلا واحداً كمسئلة الرؤية والقدر وقدم الكلام ونفي الصورة والجسمية والاستقرار من الله تعالى

فهذا ما يعلم خطأ المخطئ فيه قطعاً ولا يبقى لخطئته الذي هو جهل محض وجه فاذا البدع كلها ينبغي
أن تحسم أبوابها وتتكر على المبتدعين بدعهم وان اعتقدوا انها الحق كما رذ على اليهود والنصارى
كفرهم وان كانوا يعتقدون أن ذلك حق لان خطأهم معلوم على القطع بخلاف الخطأ في مظان
الاجتهاد فان قلت فهم اعترفوا على القدرى في قوله الشر ليس من الله اعترض عليك القدرى
أيضاً في قولك الشر من الله وكذلك في قولك ان الله يرى وفي سائر المسائل اذ المبتدع محق عند نفسه
والحق مبتدع عند المبتدع وكل يدعى انه محق وينكر كونه مبتدعاً فكيف يتم الاحتساب فاعلم
أننا لاجل هذا التعارض نقول ينظر الى البلدة التي فيها أظهرت تلك البدعة فان كانت البدعة غريبة
والناس كلهم على السنة فاهم الحسبة عليه بغير اذن السلطان وان انقسم أهل البلدة الى أهل البدعة
وأهل السنة وكان في الاعتراض تحريك فتنة بالمقاتلة فليس للأحاد الحسبة في المذاهب الانصب
السلطان فاذا رأى السلطان رأى الحق ونصره وأذن لواحد أن يجر المبتدع عن اظهار البدعة
كان له ذلك وليس لغيره فان ما يكون باذن السلطان لا يتقابل وما يكون من جهة الأحاد فيتقابل
الامر فيه وعلى الجملة فالحسبة في البدع أهم من الحسبة في كل المنكرات ولكن ينبغي أن يراعى
فيها هذا التفصيل الذي ذكرناه كيلا يتقابل الامر فيها ولا يفر الى تحريك الفتنة بل لو أذن السلطان
مطلقاً في منع كل من بصرح بأن القرآن مخلوق أو أن الله لا يرى أو أنه مستقر على العرش محاسن له
أو غير ذلك من البدع لتسلط الأحاد على المنع منه ولم يتقابل الامر فيه وانما يتقابل عند عدم اذن
السلطان فقط

الركن الثالث المحتب عليه

وشروطه أن يكون بصفة بصير الفعل المنوع منه في حقه منكر أو اقل ما يكفي في ذلك أن يكون انساناً
ولا يشترط كونه مكلفاً دينياً أن الصبي لو شرب الخمر منع منه واحتب عليه وان كان قبل البلوغ
ولا يشترط كونه عيماً اذ بينا أن المجنون لو كان يزي بجذونه أو يأتى بهيمة لوجب منعه منه نعم من
الافعال ما لا يكون منكراً في حق المجنون كترك الصلاة والصوم وغيره ولكن اسنانا نلتفت الى
اختلاف التفاصيل فان ذلك أيضاً ما يختلف فيه القيم والمسافر والمرضى والسجج وغيرها
الاشارة الى الصفة التي بها يتبين توجه أصل الانكار عليه لا ما بها يتبين التفصيل فان قلت فكيف
يكونه حياً وانا ولا تشترط كونه انساناً فان الهيمة لو كانت تفقد زرعاً لانسان لكانت منعهامنه كما تمنع
المجنون من الزنا واثبات الهيمة فاعلم أن تسمية ذلك حسيباً لا وجه لها اذ الحسبة عبارة عن المنع من
منكر لحق الله صيانة للمنع من عقوبة المنكر ومنع المجنون عن الزنا واثبات الهيمة لحق الله
وكذا منع الصبي عن شرب الخمر والانسان اذا ألتف زرع غيره منع منه لحقين أحدهما حق الله
ثمالي فان فعله معصية والثاني حق المتلف عليه فها علان تفصيل احداهما عن الأخرى فلو قطع
طرف غيره باذنه فقد وجدت المعصية وسقط حق المجني عليه باذنه فتبنت الحسبة والمنع باحدى
العتين والهيمة اذا ألتفت فقد عدت المعصية ولكن ثبت المنع باحدى العتين ولكن فيه دقة
وهو أننا لسنا نقصد باخراج الهيمة منع الهيمة بل حفظ مال المسلم اذ الهيمة لو أكلت ميتة أو شربت
من انا فيه خمر أو ماء مشوب بخمر لم تمنعها منه بل يجوز اطعام كلاب الصيد الجيف والمساكين
ولكن مال المسلم اذا تعرض للضياع وقد رنا على حفظه بغير تعب وجب ذلك علينا حفظاً للمال بل
لو وقعت جرة لانسان من علو تحتها قارورة لغيره قد دفع الجرة لحفظه القارورة لانزع الجرة من
السقوط فاننا لا نقصد منع الجرة وحراستها من أن تصير ككاسرة للقارورة ومنع المجنون من الزنا
واثبات الهيمة وشرب الخمر وكذا الصبي لا صيانة للهيمة المأثية أو الخمر المشروب بل صيانة للمجنون

عن شرب الخمر وتنزهها له من حيث انه انسان محترم فهذه لطائف دقيقة لا يتغفل لها الا المحققون فلا ينبغي أن يغفل عنها ثم فيما يجب تنزيه الصبي والمجنون عنه نظر ان قد يتردد في منعهما من لبس الحرير وغير ذلك وستعمر ضمننا تشير اليه في الباب الثالث فان قلت فكل من رأى بها ثم قد استرسلت في زرع انسان فهل يجب عليه اخراجها وكل من رأى مالا للمسلم اشرف على الضياع هل يجب عليه حفظه فان قلتم ان ذلك واجب فهذا تكليف شطط يؤدى الى أن يصير الانسان مضرا لغيره طول عمره وان قلتم لا يجب فلم يجب الاحتساب على من يفسد مال غيره وليس له سبب سوى مراعاة مال الغير فتقول هذا بحث دقيق غامض والقول الوجيز فيه أن نقول مهما قدر على حفظه من الضياع من غير أن يناله تعب في بدنه أو خسران في ماله أو نقصان في جاهه وجب عليه ذلك فذلك القدر واجب في حقوق المسلم بل هو أقل درجات الحقوق والأدلة الموجبة لحقوق المسلمين كثيرة وهذا أقل درجاتها وهو أولى بالاجاب من رد السلام فان الأذى في هذا اكثر من الأذى في ترك رد السلام بل لا خلاف في أن مال الانسان اذا كان يضيع بظلم ظالم وكان عنده شهادة لوتكلم به ارجع الحق اليه وجب عليه ذلك وعصى بكتمان الشهادة في معنى ترك الشهادة ترك كل دفع لاضرر على المدافع فيه فأما ان كان عليه تعب أو ضرر في مال أو جاه لم يلزمه ذلك لان حقه مرعى في منفعة بدنه وفي ماله وجاهه كحق غيره فلا يلزمه أن يفسد غيره بنفسه نعم الاشارة مستحبة وتجشم المصاعب لاجل المسلمين قريبة فأما بما لا فلاحا اذا كان ينبغي باخراج البهاثم عن الزرع لم يلزمه السعي في ذلك ولكن اذا كان لا يتعب بتنبية صاحب الزرع من نومه او باعلامه يلزمه ذلك فاهمال تعريفه وتنبيهه كاهماله تعريف القاضي بالشهادة وذلك لارخصة فيه ولا يمكن أن يراعى فيه الأقل والاكثر حتى يقال ان كان لا يضيع من منفعته في مدة اشتغاله باخراج البهاثم الا قدر درهم مثلا وصاحب الزرع يفوته مال كثير فيخرج جانبه لان الدرهم الذي له هو يستحق حفظه كما يستحق صاحب الالف حفظ الالف ولا سبيل للصير الى ذلك فأما اذا كان قوات المال بطريق هو معصية كالنصب أو قتل عبد مملوك للغير فهذا يجب المنع منه وان كان فيه تعب مالا ان المقصود حق الشرع والغرض دفع المعصية وعلى الانسان أن يتعب نفسه في دفع المعاصي كما عليه أن يتعب نفسه في ترك المعاصي والمعاصي كلها في تركها تعب وانما الطاعة كلها ترجع الى مخالفة النفس وهي غاية التعب ثم لا يلزمه احتمال كل ضرر بل التفصيل فيه كذا كرناه من درجات المحذورات التي يخافها المحتسب وقد اختلف الفقهاء في مستلئين قربان من غرضنا احدهما أن الالتقاط هل هو واجب واللقطة ضائعة والمقتط مانع من الضياع وساع في الحفظ والحق فيه عندنا أن يفصل ويقال ان كانت اللقطة في موضع لو تركها فيه لم تضع بل بلة طها من يعرفها وتركها كالوكان في مسجد أو رباط يتعين من يدخله وكلهم أمناء فلا يلزمه الالتقاط وان كانت في مضية تنظر فان كان عليه تعب في حفظها كالوكانت بهيمة وتحتاج الى علف واصطبل فلا يلزمه ذلك لانه انما يجب الالتقاط لحق المالك وحقه بسبب كونه انسانا محترما والمقتط أيضا انسان وله حق في أن لا يتعب لاجل غيره كما لا يتعب غيره لاجله فان كانت ذهابا أو ثوبا أو شيئا لاضرر عليه فيه لا يجرد تعب التعريف فهذا ينبغي أن يكون في محل الوجهين فقاتل يقول التعريف والقيام بشرطه فيه تعب فلا سبيل الى الزامه ذلك الا أن يتبرع فيلترم طلب الثواب وقائل يقول ان هذا القدر من التعب مستصغر بالاضافة الى مراعاة حقوق المسلمين فيتلز هذا منزلة تعب الشاهد في حضور مجلس الحكم فانه لا يلزمه السفر الى بلدة أخرى الا أن يتبرع به فاذا كان مجلس القاضي في جواره لزمه الحضور وكان التعب بهذه الخطوات

لا يعتد بها في غرض إقامة الشهادة وأداء الأمانة وإن كان في الطرف الآخر من البلد وأحويج إلى الحضور في المهاجرة وشدة الحر فهذا قد يقع في محل الاجتهاد والنظر فإن الضرر الذي ينال الساعي في حفظ حق الضيفه طرف في القلة لا يشك في أنه لا يبالى به وطرف في الكثرة لا يشك في أنه لا يلزم احتمال له ووسط يجاذبه الطرفان ويكون أبداني محل الشبهة والنظر وهي من الشبهات الزمنية التي ليس في مقدور البشر أن يتجاوزوها إلا على تنوع بين أجزائها المتقاربة ولكن المتقارب في نظرها لنفسه ويدع ما يريه إلى ما لا يريه فهذا نهاية الكشف عن هذا الأصل

•الركن الرابع نفس الاحتساب•

وله درجات وآداب أما الدرجات فأولها التعرف ثم التعريف ثم النهي ثم الوعظ والنصح ثم السب والتعنيف ثم التغيير باليد ثم التهديد بالضرب ثم إيقاع الضرب وتحقيقه ثم شهر السلاح ثم الاستظهار فيه بالاعوان وجمع الجنود • (أما الدرجة الأولى) وهي التعرف ونعني به طلب المعرفة بغير بيان المنكر وذلك منهي عنه وهو التجسس الذي ذكرناه فلا ينبغي أن يسترق السمع على دار غيره ليسمع صوت الأوتار ولا أن يستنشق ليدرك رائحة الخمر ولا أن يمس ما في ثوبه ليعرف شكل الزمار ولا أن يستخبر من جيرانه ليجبروه بما يجري في داره نعم لو أخبره عدلان ابتداء من غير استخبار بأن فلانا يشرب الخمر في داره أو بأن في داره خمرا عده للشرب فله إذا دانه أن يدخل داره ولا يلزمه الاستئذان ويكون تخطي ملكه بالدخول للتوصل إلى دفع المنكر كسر رأسه بالضرب لمنع منهما احتاج إليه وإن أخبره عدلان أو عدل واحد وبالجملة كل من تقبل روايته لأشهادته في جواز الجمع على داره بقولهم فيه نظر واحتمال والأولى أن يتمتع لأن له حقا في أن لا تخطي داره بغير إذنه ولا يسقط حق المسلم عما ثبت عليه حقه إلا بشأهدين فهذا أولى مما يجعل مراد أفيه وقد قيل إنه كان نقش خاتم لقمان السترة ما عانت أحسن من أذاعة ما ظنفت • (الدرجة الثانية) التعرف فإن المنكر قد قدم عليه المقدم بجهله وإذا عرف أنه منكر تركه كالسوادى يصلى ولا يحسن الركوع والسجود فيعلم أن ذلك لجهله بأن هذه ليست بصلاة ولورضى بأن لا يكون مصليا لترك أصل الصلاة فيجب تعريضه باللفظ من غير عنف وذلك لأن في ضمن التعريف نسبة إلى الجهل والحق والجهل ابناء وقلما يرضى الإنسان بأن ينسب إلى الجهل بالأمور لا سيما بالشرع ولذلك ترى الذي يغلب عليه الغضب كيف يغضب إذا نه على الخطأ والجهل وكيف يجتهد في محاسبة الحق بعدم معرفته خيفة من أن تتكشف عورة جهله والطباع أحرص على ستر عورة الجهل منها على ستر العورة الحقيقية لأن الجهل قبيح في صورة النفس وسواد في وجهه وصاحبه ملوم عليه وقبح السوءتين يرجع إلى صورة البدن والنفس أشرف من البدن وقبحها أشد من قبح البدن ثم هو غير ملوم عليه لأنه خلقه لم يدخل تحت اختياره حصوله ولا في اختياره إزالته وتحسينه والجهل قبيح يمكن إزالته وتبديله بحسن العلم فلذلك يعظم تألم الإنسان بظهور جهله ويعظم ابتهاجه في نفسه بعلمه ثم لذته عند ظهور جمال علمه لغيره وإذا كان التعريف كشفا للعورة مؤذيا للقلب فلا بد وأن يعالج دفع أذاه باطفاء الرفق فنقول له أن الإنسان لا يولد عالما ولقد كآأ أيضا جاهلين بأموار الصلاة فغلطنا العلماء ولعل قريبك خالية عن أهل العلم أو عالمها مقصر في شرح الصلاة وإيضاحها إنما شرط الصلاة الطمأنينة في الركوع والسجود وهكذا يتطوّر به ليحصل التعريف من غير أذاه فإن أذاه المسلم حرام محذور كما أن تقريره على المنكر محذور وليس من العقلاء من يغسل الدم بالدم أو بالبول ومن اجتنب محذور السكوت على المنكر واستبدل عنه محذور الإذاه للمسلم مع الاستغناء عنه فقد غسل الدم بالبول على التحقيق وأما إذا

وقفت على خطأ في غير أمر الدين فلا ينبغي أن ترده عليه فانه يستفيد منك علما ويصير لك عدوا
الا اذا علمت انه يقتنم العلم وذلك عزيز جدا (الدرجة الثالثة) الهسي بالوعظ والنصح والتعريف
بالله تعالى وذلك فمين يقدم على الامر وهو عالم بكونه منكرا أو فمين أصر عليه بعد أن عرف كونه
منكرا كالذي يواطى على الشرب أو على الظلم أو على اغتيال المسلمين أو ما يجري مجراه فينبغي أن
يوعظ ويخوف بالله تعالى وترد عليه الاخبار الواردة بالوعظ في ذلك وتحكي له سيرة السلف وعادة
المتقين وكل ذلك بشفقة ولطف من غير عنف وغضب بل ينظر اليه نظرا ليه نظر المترحم عليه ويرى اقدامه
على العصية مصيبة على نفسه اذ المسلون كنفس واحدة وهما آفة عظيمة فينبغي أن يتوقاها فانها
مهلكة وهي أن العالم يرى عند التعريف عز نفسه بالعلم وذلك غير الجليل فرجما بقصد بالتعريف
الاذلال واطهار التميز بشرف العلم واذلال صاحبه بالنسبة الى خسة الجهل فان كان الباعث هذا
فهذا المنكر أوجب في نفسه من النكر الذي يتعرض عليه ومثال هذا المحتسب مثال من يخلص غيره
من النار باحراق نفسه وهو غاية الجهل وهذه منزلة عظيمة وغائلة هائلة وغرور للشيطان بتدلي بجملة
كل انسان الامن عزقه الله عيوب نفسه وفتح بصيرته بنور هدائه فان في الاحتكام على الغير لذة
للنفس عظيمة من وجهين أحدهما من جهة دالة العلم والاخر من جهة دالة الاحتكام والسلطنة
وذلك يرجع الى الرياء وطلب الجاه وهو الشهوة الخفية الداعية الى الشرك الخفي وله محك ومعيار
ينبغي أن يتحسب المحتسب به نفسه وهو أن يكون امتناع ذلك الانسان عن المنكر بنفسه أو باحتساب
غيره أحب اليه من امتناعه باحتسابه فان كانت الحسبة شاقة عليه تقبله على نفسه وهو يود أن
يكفي بغيره فليحسب فان باعته هو الدين وان كان اتعاط ذلك العاصي بوعظه وانزجاره بجزره أحب
اليه من اتعاطه بوعظه غيره فاهو الامتبع هو نفسه ومتوسل الى اظهار جاه نفسه بواسطة حسنة
فليتق الله تعالى فيه وليحسب اقلا على نفسه وعند هذا يقال له ما قيل لعيسى عليه السلام يا ابن مريم
عظ نفسك فان اتعظت فغظ الناس والا فاسحق مني وقيل لدارد الطائي رحمه الله أرايت رجلا
دخل على هؤلاء الامراء فأمرهم بالعرف ونهاهم عن المنكر فقال أخاف عليه السوط قال انه
يقوى عليه قال أخاف عليه السيف قال انه يقوى عليه قال أخاف عليه الداء الدفين وهو الجب
(الدرجة الرابعة) السب والتعنيف بالقول الغليظ الخشن وذلك يعدل اليه عند الجزع عن المنع
باللطف وظهور مبادئ الاصرار والاستهزاء بالوعظ والنصح وذلك مثل قول ابراهيم عليه السلام
أف لكم ولما تصدون من دون الله أفلا تعقلون ولسانه نهي بالسب الفحش بما فيه نسبة الى الزنا
ومقدماته ولا الكذب بل أن يخاطبه بما فيه مما لا يهدم من جملة الفحش كقوله يا فاسق يا أحمق
يا جاهل لا تخاف الله وكقوله يا سواذي يا غبي وما يجري هذا المجري فان كل فاسق فهو أحمق وجاهل
ولولا حقه لما عصى الله تعالى بل كل من ليس بكيس فهو أحمق والكيس من شهد له رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالكياسة حيث قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من
أتبع نفسه فهو اها وتحمي على الله ولهذا الرتبة أدان أحدهما أن لا يقدم عليها الا عند الضرورة
والجزع عن اللطف والثاني أن لا ينطق الا بالصدق ولا يسترسل فيه فيطلق لسانه الطويل
بما لا يحتاج اليه بل يقتصر على قدر الحاجة فان علم أن خطابه بهذه الكلمات الزاجرة ليست تزره
فلا ينبغي أن يطلقه بل يقتصر على اظهار الغضب والاستخار له والازراء بجملة لاجل معصيته وان
علم انه لو تكلم ضرب ولوا كفهز وأظهر الكراهة بوجهه لم يضرب رمة ولم يكفه الانكار بالقلب
بل يلزمه أن يقطب وجهه ويظهر الانكار (الدرجة الخامسة) التغيير باليد وذلك ككسر الملاهي

واراقة الخمر صانع الخمر من رأسه وعن بدنه ومنعه من الجلوس عليه ودفعه عن الجلوس على مال الغير واخراجه من الدار المقصوبة بالجرب جرحه واخراجه من المسجد اذا كان جالسا وهو جنب وما يجرى مجراه ويتصور ذلك في بعض المعاصي دون بعض فأما معاصي اللسان والقلب فلا يقدر على تبائسرة تغييرها وكذلك كل معصية تقتصر على نفس المعاصي وجوارحه الباطنة وفي هذه الدرجة أدباً أن أحدهما أن لا يباشر بيده التغيير ما لم يهضر عن تكليف المحتسب عليه ذلك فإذا أمكنه أن يكلفه المشي في الخروج عن الأرض المقصوبة والمسجد فلا ينبغي أن يدفعه أو يجبره وإذا قدر على أن يكلفه اراقة الخمر وكسر الملاهي وحل دروز ثوب الحرير فلا ينبغي أن يباشر ذلك بنفسه فان في الوقوف على حد الكسر نوع عصر فاذا يتعاطى بنفسه ذلك كفي الاجتهاد فيه وتولاه من لا حجر عليه في فعله الثاني أن يقتصر في طريق التغيير على القدر المحتاج اليه وهو أن لا يأخذ بلبته في الاخراج ولا جرحه اذا قدر على جرحه بيسده فان زيادة الاذى فيه مستغنى عنه وأن لا يمزق ثوب الحرير بل يحل دروزه فقط ولا يحرق الملاهي والصلب الذي أظهره النصارى بل يبطل صلاحيتها للفساد بالكسر وحده الكسر أن يصير الى حالة تحتاج في استئناف اصلاحه الى تعيب ساوى تعيب الاستئناف من الخشب ابتداء وفي اراقة الخمر يتوقى كسر الأواني ان وجد اليه سبيلا فان لم يقدر عليها الا بأن يرمى ظروفها بجرحه فله ذلك وسقطت قيمة الطرف وتقومه بسبب الخمر اذا صار حائلا بينه وبين الوصول الى اراقة الخمر ولو ستر الخمر بيده لكانت قصده بدنه بالجرح والضرب لتوصل الى اراقة الخمر فاذا لا تزيد حرمة ملكه في الظروف على حرمة نفسه ولو كان الخمر في قوارير ضيقة الرؤس ولو اشغل باراقته اطال الزمان وأدركه الفساق ومنعوه فله كسرها فهذا عذر وان كان لا يحذر نظفر الفساق به ومنعهم ولكن كان يضيع فيه زمانه وتتعطل عليه أشغاله فله أن يكسرها فليس عليه أن يضع منفعته بدنه وعرضه من أشغاله لاجل ظروف الخمر وحيث كانت اراقة متيسرة بلا كسر فكسره زمه الضمان فان قلت فهلا جاز الكسر لاجل الزجر وهلا جاز الجرح بالرجل في الاخراج عن الأرض المقصوبة ليكون ذلك أبلغ في الزجر فاعلم أن الزجر انما يكون عن المستقبل والعقوبة تكون على الماضي والدفع عن الحاضر الراهن وليس الى آحاد الرعية الا الدفع وهو اعدام التكرار فإذا على قدر الاعداد فهو اما عقوبة على جريمة سابقة أو زجر من لاحق وذلك الى الولاية لا الى الرعية نعم الوالي له أن يفعل ذلك اذا رأى المصلحة فيه أو قول له أن يأمر بكسر الظروف التي فيها الخمر زجرا وقد فعل ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم تأكيذا للزجر ولم يثبت نسغه ولكن كانت الحاجة الى الزجر والقطام بحسب ما رأى الوالي باجتهاده مثل تلك الحاجة جاز له مثل ذلك واذا كان هذا منوطا بنوع اجتهاد دقيق لم يكن ذلك لاحاد الرعية فان قلت فليجز للسلطان زجر الناس عن المعاصي بالتلاف أمواهم وتخريب دورهم التي فيها يشربون ويصنعون واحراق أمواهم التي بها يتوصلون الى المعاصي فاعلم أن ذلك لو ورد الشرع به لم يكن خارجا عن سنن المصالح ولكنا لا نبتدع المصالح بل تتبع فيها وكسر ظروف الخمر قد ثبت عند شدة الحاجة وتركه بعد ذلك لعدم شدة الحاجة لا يكون له تعاقب الحكم يزول بزوال العلة ويعود بعودها وانما يجوزنا ذلك للامام بحكم الاتباع ومنعنا آحاد الرعية منه لخفاء وجه الاجتهاد فيه بل نقول لو أريق الخمر واؤلفا فلا يجوز كسر الأواني بعدها وانما جاز كسرها تبعا للضرر فاذا اخلت عنها فهو اتلاف مالي الآن تكون ضاربه بالخمر لا تصلح الا لها فكأن الفعل المنقول عن العصر الاول كان مقرونا بجمعيين أحدهما شدة الحاجة الى الزجر والاخر تبعية الظروف للشرع التي هي مشغولة بها وهم امغنيان مؤثران لا سبيل الى حذفهما ومعنى ثالث وهو صدوره عن

رأى صاحب الامر لعله بشدة الحاجة الى الزجر وهو أيضاً مؤثر فلا سبيل الى الغائه فهذه تصرفات
دقيقة فقهية يحتاج المحتسب الى محالة الى معرفتها (الدرجة السادسة) التهديد والتوبيخ كقوله
دع عنك هذا أولاً كسر رأسك أولاً ضرب رقبك أولاً ضرب بك وما اشبهه وهذا ينبغي أن يقدم
على تحقيق الضرب اذا أمكن تقديمه والأدب في هذه الرتبة أن لا يهتده بوعيد لا يجوز له تحقيقه كقوله
لا تهنين دارك أولاً ضربين ولذلك أولاً سبين زوجتك وما يجري مجراه بل ذلك ان قاله عن عزم فهو حرام
وان قاله عن غير عزم فهو كذب نعم اذا تعرض لوعيد بالضرب والاستخفاف فله العزم عليه الى حد
معلوم يقتضيه الحال وله أن يزيد في الوعيد على ما هو في عزمه الباطن اذا علم أن ذلك يثبته ويردعه
وليس ذلك من الكذب المحذور بل المبالغ في مثل ذلك معادة وهو معنى مبالغة الرجل في اصلاحه
بين شخصين وتأليفه بين الضرتين وذلك مما قد رخص فيه الحاجة وهذا في معناه فان قصد به
اصلاح ذلك الشخص والى هذا المعنى أشار بعض الناس انه لا يقع من الله أن يتوعد بما لا يفعل لأن
الخلف في الوعيد كرم وانما يقع أن يعد بما لا يفعل وهذا غير مرضي عندنا فان الكلام القديم
لا يتطرق اليه الخلف وعدا كان أو وعيداً وانما يتصور هذا في حق العباد وهو كذلك اذا الخلف
في الوعيد ليس بمحرم (الدرجة السابعة) مباشرة الضرب باليد والرجل وغير ذلك مما ليس فيه
شهر سلاح وذلك جائز للأحاديث بشرط الضرورة والاقتصار على قدر الحاجة في الدفع فاذا اندفع المنكر
فينبغي أن يكف والقاضي قد يرهق من ثبت عليه الحق الى الاداء بالحبس فان أصّر المحبوس وعلم
القاضي قدرته على أداء الحق وكونه معانداً فله أن يلزمه الاداء بالضرب على التدريج كما يحتاج اليه
وكذلك المحتسب يراعي التدريج فان احتاج الى شهر سلاح وكان يقدر على دفع المنكر بشهر السلاح
وبالجرح فله أن يتعاطى ذلك ما لم تترقنه كما لو قبض فاسق مثلاً على امرأة أو كان يضرب بمزمار
معه وبينه وبين المحتسب نهر حائل أو جدار مانع فباخذ قوسه ويقول له خل عنها أولاً رمينك
فان لم يتخل عنها فله أن يرمي وينبغي أن لا يقصد المقتل بل الساق والغض وما اشبهه ويراعى فيه
التدريج وكذلك بسل السيف ويقول اترك هذا المنكر أولاً ضربك فكل ذلك دفع للسكر ودفعه
واجب بكل ممكن ولا فرق في ذلك بين ما يتعلق بنخاص حق الله وما يتعلق بالآدميين وقالت المعتزلة
ما لا يتعلق بالآدميين فلا حسيبة فيه الا بالكلام وبالضرب ولكن لا امام لا للأحاد (الدرجة
الثامنة) أن لا يقدر عليه بنفسه ويحتاج فيه الى أعوان يشهرون السلاح ويرمونه بالناسق أيضاً
بأعوانه ويؤدي ذلك الى أن يتقابل الصفان ويتقاتل فهذا قد ظهر الاختلاف في احتياجه الى اذن
الامام فقال قائلون لا يستقل أحاد الرعية بذلك لانه يؤدي الى تحريك الفتن وهيجان الفساد وخراب
البلاد وقال آخرون لا يحتاج الى الاذن وهو الاقدس لانه اذا جاز للأحاد الامر بالمعروف وأتت
درجته تجر الى ثوان والثواني الى ثوان وقد ينتهي لا محالة الى التضارب والتضارب يدعو الى التعاون
فلا ينبغي أن يسيى بلوازم الامر بالمعروف ومنتهاه تجنيد الجنود في رضا الله ودفع معاصيه ونحن
نجوز للأحاد من الغزاة أن يجتمعوا ويقاتلوا من أرادوا من فرق الكفار قعالا لاهل الكفر فكذلك قمع
أهل الفساد جائز لان الكافر لا بأس بقتله والمسلم ان قتل فهو شهيد فكذلك الناسق المناضل عن
فسقه لا بأس بقتله والمحتسب الحق ان قتل مطلوباً فهو شهيد وعلى الجملة فانتها الامر الى هذان
النوادر في الحسيبة فلا يغيره قانون القياس بل يقال كل من قدر على دفع منكر فله أن يدفع ذلك بيده
وبسلاحه ونفسه وبأعوانه فالمسئلة اذا محتملة كاذكرناه فهذه درجات الحسيبة فلنذكر آدابها والله

﴿آداب المحتسب﴾

الموفق

قد ذكرنا تفاصيل الآداب في آحاد الدرجات ونذكر الآن جملها ومصادرها فنقول جميع آداب
 الحاسب مصادرها ثلاث صفات في الحاسب العلم والورع وحسن الخلق • أما العلم فليعلم مواقع
 الحسبة وحدودها وبحارها وموانئها ليقصر على حد الشرع فيه • والورع ليردعه عن مخالفة مطلومه
 فما كل من علم عمل يعلمه بل ربما يعلم أنه مسرف في الحسبة وزاد على الحد المأذون فيه شرعا ولكنه
 يحمله عليه غرض من الأغراض وليكن كلامه ووعظه مقبولا فإن القاسق بهزأ بماذا الحاسب ويورث
 ذلك تجرأة عليه • وأما حسن الخلق فليتمكن به من اللطف والرفق وهو أصل الباب وأساسه
 والعلم والورع لا يكفيان فيه فإن الغضب إذا هاج لم يكف بمجرد العلم والورع في قعره ما لم يكن في
 الطبع قبول له بحسن الخلق وعلى التحقيق فلا يتم الورع إلا مع حسن الخلق والقدرة على ضبط
 الشهوة والغضب وبه يصبر الحاسب على ما أصابه في دين الله والأفاد أصيب عرضه أو ماله أو نفسه
 بشتم أو ضرب نسي الحسبة وعقل عن دين الله واشتغل بنفسه بل ربما يقدم عليه ابتداء لطلب الجاه
 والاسم فهذه الصفات الثلاث بها تصير الحسبة من القربات وبها تندفع المنكرات وإن فقدت
 لم تندفع المنكر بل ربما كانت الحسبة أضامنكرة لمجاورة حد الشرع فيها ودل على هذه الآداب
 قوله صلى الله عليه وسلم لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر إلا رفيق فيما يأمر به رفيق فيما ينهى
 عنه حليم فيما يأمر به حليم فيما ينهى عنه فقيه فيما يأمر به فقيه فيما ينهى عنه وهذا يدل على أنه
 لا يشترط أن يكون قهرا مطاقا بل فيما يأمر به وينهى عنه وكذا الحلم قال الحسن البصري رحمه
 الله تعالى إذا كنت ممن يأمر بالمعروف فكُن من أخذ الناس به ولا اهلكك وقد قيل

لا تلم المرء على فعله • وأنت منسوب إلى مثله

من ذم شيئا وإني مثله • فاعلم يزرى على عقله

ولسنا نغني بهذا أن الأمر بالمعروف يصير مجنونا بالفسق ولكن يسقط أثره عن القلوب بظهور فسقه
 للناس فقد روى عن أنس رضي الله عنه قال قلنا يا رسول الله ألا تأمر بالمعروف حتى نعمل به كله
 ولا تنهى عن المنكر حتى نخشيه كله فقال صلى الله عليه وسلم بل مرر بالمعروف وإن لم تعملوا به كله
 ولنهوا عن المنكر وإن لم تجتنبوه كله وأوصى بعض السلف بنبيه فقال إن أراد أحدكم أن يأمر
 بالمعروف فليوطن نفسه على الصبر وليثق بالثواب من الله فمن وثق بالثواب من الله لم يجده من
 الأذى فإذا من آداب الحسبة توطئ النفس على الصبر ولذلك قرن الله تعالى الصبر بالأمر بالمعروف
 فقال حاكما من لقمان يابني أقم الصلاة وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر وأصبر على ما أصابك ومن
 الآداب تقليل العلائق حتى لا يكثر خوفه وقطع الطمع عن الخلائق حتى يزول عنه المداينة فقد
 روى عن بعض المشايخ أنه كان له سنور وكان يأخذ من قصاب في جواره كل يوم شيئا من الفقد
 سنوره فرأى على القصاب منكرا فدخل الدار وأولاه وأخرج السنور ثم جاء واحتسب على القصاب
 فقال له القصاب لا أعطيتك بعد هذا شيئا السنورك فقال ما احتسبت عليك إلا بعد أخرج السنور
 وقطع الطمع منك وهو ك قال فن لم يقطع الطمع من الخلق لم يقدر على الحسبة ومن طمع في أن تكون
 قلوب الناس عليه طيبة والسنهم بالثناء عليه مطلقا لم تنسب له الحسبة قال كعب الأحبار لا يبي مسلم
 الخولا في كيف منزلت بين قومك قال حسنة قال إن التوراة تقول إن الرجل إذا أمر بالمعروف
 ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومه فقال أبو مسلم صدقة التوراة وكذب أبو مسلم ويدل على
 وجوب الرفق ما استدل به المأمون إذ وعظه وأعطى وعنف له في القول فقال يا رجل أرفق فقد بعث
 الله من هو خير منك إلى من هو شر مني وأمره بالرفق فقال تعالى فقول له قولنا لعله يتذكر

أو يخشى فليكن اقتداء المحتسب في الرقي بالانبياء صلوات الله عليهم فيقدروى أبو أمامة غلاما شابا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله أنا أدن لي في الزنا فصاح الناس به فقال النبي صلى الله عليه وسلم قرئوه ادن فدنا حتى جلس بين يديه فقال النبي عليه الصلاة والسلام أتجبه لامتك فقال لا جعلني الله فداك قال كذلك الناس لا يجبونه لامتك فقال لا جعلني الله فداك قال كذلك الناس لا يجبونه لبناهم أتجبه لاختك وزاد ابن عوف حتى ذكر العمة والخالة وهو يقول في كل واحد لا جعلني الله فداك وهو صلى الله عليه وسلم يقول كذلك الناس لا يجبونه وقالوا جميعا في حديثهما أعتى ابن عوف والراوى الآخر فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على صدره وقال اللهم طهر قلبه واغفر ذنبه وحسن فرجه فلم يكن شيء أبغض اليه منه يعني من الزنا وقيل للفضيل بن عياض رحمه الله أن سفيان بن صينة قيل جوائز السلطان فقال الفضيل ما أخذ منهم الا دون حقه ثم خلا به وعذله ووجه فقال سفيان يا أبا علي ان لم تكن من الصالحين فانا لنصب الصالحين وقال حماد بن سلمة ان صلة بن اشمم مر عليه رجل قد أسبل ازاره ففهم أصحابه أن يأخذوه بشدة فقال دعوني أنا أكفيكم فقال له يا ابن أخي ان لي اليك حاجة قال وما حاجتك يا عثم قال أحب أن ترفع من ازارك فقال نعم وكرامة فرفع ازاره فقال لأصحابه لو أخذتموه بشدة لقال لا ولا كرامة وستمكم وقال محمد بن زكريا الغلابي شهدت عبد الله بن محمد بن عائشة ليلة وقد خرج من المسجد بعد المغرب يريد منزله وإذا في طريقه غلام من قريش سكران وقد قبض على امرأة فخذها فاستقأت فاجتمع الناس عليه يضربونه فنظر اليه ابن عائشة فعرفه فقال للناس تعوا عن ابن أخي ثم قال الى يا ابن أخي فاستقى الغلام فجاء اليه فضمه الى نفسه ثم قال له امض معي فمضى معه حتى صارا الى منزله فأدخله الدار وقال لبعض غلمانه بيته عندك فاذا أفاق من سكره فأعلم بما كان منه ولا تدعه يصرف حتى تأتيني به فلما أفاق ذكر له ما جرى فاستحي منه وبكى وهم بالانصراف فقال الغلام قد أمر أن تأتيه فأدخله عليه فقال له أما استحييت نفسك أما استحييت لشرفك أما ترى من ولدك فائق الحق واتزع مما أنت فيه فيك الغلام منكسار أسه ثم رفع رأسه وقال عاهدت الله تعالى عهدا ليكني منه يوم القيامة اني لا أعود لشرب النبيذ ولا لشيء مما كنت فيه وأنا نائب فقال ادن مني فقبل رأسه وقال أحسنت يا بني فكان الغلام بعد ذلك يلزمه ويكتب منه الحديث وكان ذلك ببركة رفقته ثم قال ان الناس يأثرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويكون معروفهم منكر افعليكم بالرفق في جميع اموركم تتلون به ما تطلبون ومن الفحش شغرف قال تعلق رجل بامرأة وتعرض لها ويده سكين لا يدنو منه أحد الا مقرة وكان الرجل شديد البدن فبينما الناس كذلك والمرأة تصيح في يده اذمر بشرين الحارث فدنا منه وحك كفه بكتف الرجل فوق الرجل على الارض ومشى بشر فدنوا من الرجل وهو ترشح عرفا كثيرا وضمت المرأة لحالها فسلوه ما حالك فقال ما أدرى وليكني حاكتي شيخ وقال لي ان الله عز وجل ناظر اليك والى ما تعمل فضغت لقوله قد ماى وبعته هيبة شديدة ولا أدرى من ذلك الرجل فقالوا له هو بشرين الحارث فقال واسوأتاء كيف ينظر الى بعد اليوم وحم الرجل من يومه ومات يوم السابع فهكذا كانت عادة اهل الدين في الخسبة وقد نقلنا فيها آثارا وأخبارا في باب بغض في الله والحب في الله من كتاب آداب الصبيبة فلا نطول بالاعادة فهذا تمام النظر في درجات الخسبة وآدابها والله الموفق بكرمه والحمد لله على جميع نعمه

(الباب الثالث) في المنكرات المألوفة في العادات فنشير الى جبل منها ليستدل بها على أمثالها اذ لا مطمع في حصرها واستقصائها في ذلك

منكرات المساجد

اعلم أن المنكرات تنقسم إلى مكروهة وإني محظورة فإذا قلنا هذا منكر مكروه فاعلم أن المتع منه مستحب والسكوت عليه مكروه وليس بحرام إلا إذا لم يعلم الفاعل أنه مكروه فيجب ذكره لأن الكراهة حكم في الشرع يجب تليغه إلى من لا يعرفه وإذا قلنا منكر محظوراً وقلنا منكر مطلقاً فريده المحظور ويكون السكوت عليه مع القدرة محظوراً فإما شاهد كثير في المساجد إساءة الصلاة بترك الطمأنينة في الركوع والسجود وهو منكر مبطل للصلاة بنقض الحديث فيجب النهي عنه إلا عند الخفي الذي يعتقد أن ذلك لا يمنع صحة الصلاة أو لا ينفع النهي معه ومن رأى مسيئاً في صلاته فسكت عليه فهو شريكه هكذا ورده الأثر وفي الخبر ما يدل عليه أنه إذا ورد في الغيبة أن المستمع شريك القائل وكذلك كل ما يقدح في صحة الصلاة من نجاسة على ثوبه لا يراها أو انحراف عن القبلة بسبب ظلام أو حى فكل ذلك تجب الحسبة فيه ومنها قراءة القرآن بالعلن يجب النهي عنه ويجب تلقين الصحيح فإن كان المتكسف في المسجد يضيغ أكثر أو فاته في أمثال ذلك ويستغله عن التطوع والذكر فليستقل به فإن هذا أفضل له من ذكره وتطوعه لأن هذا فرض وهي قرينة تعتدى فائدتها فهي أفضل من نافلة تقتصر عليه فائدها وإن كان ذلك يمنع من الوراثة مثلاً وعن الكسب الذي هو طعمته فإن كان معه مقدار كفايته لزمه الاشتغال بذلك ولم يجز له ترك الحسبة لطلب زيادة الدنيا وإن احتاج إلى الكسب لقوت يومه فهو عذره فيسقط الوجوب عنه لجزئه والذي يكثر اللحن في القرآن أن كان قادره على التعلم فليمتنع من القراءة قبل التعلم فإنه عاص به وإن كان لا يطاوعه اللسان فإن كان أكثر ما يقرؤه لخفاً لتركه وليجهد في تعلم الفاتحة ونحوها وإن كان الأكثر سجواً وليس بقدر على التسوية فلا بأس له أن يقرأ ولكن ينبغي أن يخفف به الصوت حتى لا يسمع غيره ولعله سرأ منه أيضاً وجهه ولكن إذا كان ذلك منتهى قدرته وكان له أنس بالقراءة وحرص عليها فليست أرى به بأساً والله أعلم ومنها ترسل المؤذنين في الأذان وتطويلهم بمد كلماته وانحرافهم عن صوب القبلة بجميع الصدر في الحيلتين أو أفراد كل واحد منهم بأذان ولكن من غير توقف إلى انقطاع أذان الآخر بحيث يضطرب على الحاضرين جواب الأذان لتداخل الأصوات فكل ذلك منكرات مكروهة يجب تعريضها فإن صدرت عن معرفة فيستحب المنع منها والحسبة فيها وكذلك إذا كان المسجد مؤذن واحد وهو يؤذن قبل الصبح فينبغي أن يمنع من الأذان بعد الصبح فذلك مشوش للصوم والصلاة على الناس إلا إذا عرف أنه يؤذن قبل الصبح حتى لا يقول على أذانه في صلاة وترك سجود أو كان معه مؤذن آخر معزوف الصوت يؤذن مع الصبح ومن المكروهات أيضاً تكثير الأذان مرة بعد أخرى بعد طلوع التعر في مسجد واحد في أوقات متعاقبة متقاربة تماماً من واحد أو جماعة فإنه لا فائدة فيه إذا لم يبق في المسجد ناظم ولم يكن الصوت مما يخرج عن المسجد حتى ينبه غيره فكل ذلك من المكروهات المخالفة لسنة الصحابة والسلف ومنها أن يكون الخطيب لباساً ثوباً أسود يغلب عليه البرسم أو ممكلاً سيف مذهب فهو فاسق والانكار عليه واجب وأما مجمر دالسود فليس بمكروه ولكنه ليس محبوباً إذا أحب الثياب إلى الله تعالى البيض ومن قال أنه مكروه وبدعة أراد به أنه لم يكن معهوداً في العصر الأول ولكن إذا لم يرد فيه نهى فلا ينبغي أن يسمى بدعة ومكروهاً ولكنه ترك للأحب ومنها كلام القصاص والوعاظ الذين يمزجون بكلامهم البدعة فالتقصان أن كان يكذب في أخباره فهو فاسق والانكار عليه واجب وكذا الواعظ المبتدع يجب منعه ولا يجوز حضور مجلسه الأعلى قصد اظهار الرذيلة عليه أما الكفاية أن قدر عليه أو لبعض الحاضرين حوالية فإن لم يقدر فلا يجوز سماع

البدة قال الله تعالى لنبيه فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره ومهما كان كلامهم ما تلا الى
الارجاء وتجريمة الناس على المعاصي وكان الناس يزدادون بكلامه جراءة وبغضوا الله وبرحمته وثوقا
يزيد بسببه رجاءهم على خوفهم فهو منكرو يجب منعه عنه لان فساد ذلك عظيم بل لورج خوفهم
على رجائهم فذلك أليق وأقرب بطباع الخلق فانهم الى الخوف أحوج وانما العدل تعديل الخوف
والرجاء كما قال عمر رضي الله عنه لو نادى مناد يوم القيامة ليدخل النار كل الناس الا رجلا واحدا
لرجوت أن اكون أنا ذلك الرجل ولو نادى مناد ليدخل الجنة كل الناس الا رجلا واحدا لمخفت
أن اكون أنا ذلك الرجل ومهما كان الواعظ شامتا متريتا للنساء في ثيابه وهيته كثير الاشعار
والاشارات والحركات وقد حضر مجلسه النساء فهذا منكر يجب المنع منه فان الفساد فيها اكثر من
الصلاح وينبئ ذلك منه بقرائن أحواله بل لا ينبغي أن يسلم الوعظ الا لمن ظاهره الورع وهيته
السكينة والوقار وزيه زى الصالحين والا فلا يزداد الناس به الا تماديا في الضلال ويجب أن يضرب
بين الرجال والنساء حائل يمنع من النظر فان ذلك أيضا مظنة الفساد والعادات تشهد هذه المنكرات
ويجب منع النساء من حضور المساجد لصلوات ومجالس الذكر اذا خفت الفتنة هن قد منعتهن
عائشة رضي الله عنها فقيل لها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منعتهن من الجماعات فقالت لو علم
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث بعد منعتهن وأما اجتياز المرأة في المسجد مستترة فلا تمنع
منه الا أن الاولى أن لا تتخذ المسجد مجازا أصلا وقراءة القراءة بين يدي الوعظ مع التحديد والالحان
على وجه غير نظم القرآن وبما وزع هذا الترتيل منكرو مكروه شديد الكراهة أنكره جماعة من السلف
ومنها الخلق يوم الجمعة لبيع الأدوية والأطعمة والتعويذات وكتيبام السؤال وقراءة التهم القرآن
وانشادهم الاشعار وما يجري مجراه فهذه الاشياء منها ما هو محرم لكونه تلبيسا وكذبا كالكذابين
من طريقة الاطباء وكأهل الشبهة والتلبيسات وكذا أبواب التعويذات في الاغاب يتوصلون الي
بيعها بتلبيسات على الصبيان والسودانية فهذا حرام في المسجد وخارج المسجد ويجب المنع منه بل
كل يبيع فيه كذب وتلبيس واخفاء عيب على المشتري فهو حرام ومنها ما هو مباح خارج المسجد
كالخياطة وبيع الأدوية والكتب والأطعمة فهذه في المسجد أيضا لا يحرم الابعاض وهو أن يضيق
المحل على المصلين ويشوش عليهم صلاتهم فان لم يكن شئ من ذلك فليس بحرام والاولى تركه ولكن
شرط اباحته أن يجري في أوقات نادرة وأيام معدودة فان اتخذ المسجد كانا على الدوام حرم ذلك
ومنعه من المباحات ما يباح بشرط القلة فان كثرت صغيرة كما أن من الذنوب ما يكون صغيرة
بشرط عدم الاصرار فان كان القليل من هذا الوقت يابه تخفيف منه أن يضر الى الكثير فلينسج منه
وليكن هذا المنع الى الوالى او الى القيم بمصالح المسجد من قبل الوالى لانه لا يدرك ذلك بالاجتهاد
وليس للأحاد المنع مما هو مباح في نفسه خوفاً أن ذلك يكثر ومنها دخول المجانين والصبيان
والسكارى في المسجد ولا بأس بدخول الصبي المسجد اذا لم يلعب ولا يحرم عليه اللعب في المسجد
ولا السكوت على لعبه الا اذا اتخذ المسجد ملعبا وصار ذلك معتادا فيجب المنع منه فهذا مما يحل قلبه
دون كثيره ودليل حل قلبه ما روى في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف لأجل
عائشة رضي الله عنها حتى نظرت الى الحبشة يزفنون ويلعبون بالدرق والحرب يوم العيد في المسجد
ولاشك في أن الحبشة لو اتخذوا المسجد ملعبا لكانوا على الندرة والقلة منكرا حتى نظر
اليه بل أمرهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم لتبصرهم عائشة تطيبها قلبها اذ قال دونكم يا بنى
ارفدة كما نقلناه في كتاب السماع وأما المجانين فلا بأس بدخولهم المسجد الا أن يخشى تلويثهم له

أو شتمهم أو نطقهم بما هو غش أو تعاطيهم لما هو منكرفي صورته ككشف العورة وغيره وأما
الجنون الهادي الساكن الذي قد علم بالعادة سكونه وسكونه فلا يجب إخراجه من المسجد
والسكران في معنى الجنون فإن خيف منه القذف أعني التي أو الأبد باللسان وجب إخراجه
وكذا لو كان مضطرب العقل فإنه يخاف ذلك منه وإن كان قد شرب ولم يسكر والراحة منه نفوح
فهو منكركمروه شديد الكراهة وكيف لا ومن أكل الثوم والبصل فقد نها رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن حضور المساجد ولكن يحمل ذلك على الكراهة والأمر في الخمر أشد فإن قال قائل
ينبغي أن يضرب السكران ويخرج من المسجد فإذ لا بل ينبغي أن يلزم القعود في المسجد ويُدعى
إليه ويؤمر بترك الشرب مهما كان في الحال عاقلاً فأما ضربه للزجر فليس ذلك إلى الأحاديث هو
إلى الولاة وذلك عند إقراره أو شهادة شاهدين فأما المجرر والراحة فلا تمنع إذا كان بمشي بين الناس
متميلاً بحيث يعرف سكره فيجوز ضربه في المسجد وغير المسجد منعاً له عن إظهار أثر السكر
فإن إظهار أثر الفاحشة فاحشة والمعاصي يجب تركها وبعد الفعل يجب سترها وستر آثارها فإن كان
مستتراً غفياً لأثره فلا يجوز أن يتجسس عليه والراحة قد نفوح من غير شرب بالجلوس في موضع
الحر وبوصوله إلى القدم دون الابتلاع فلا ينبغي أن يقول عليه

﴿منكرات الاسواق﴾

من المنكرات المعتادة في الاسواق الكذب في المراجعة وإخفاء العيب فن قال اشترت هذه السلعة
مثلاً بعشرة وأرجع فيها كذا وكان كاذباً فهو فاسق وعلى من عرف ذلك أن يحجر المشتري بكذبه فإن
سكت مراعاة لقلب البائع كان شريكاً في الخيانة وعصى بسكونه وكذا إذا علم به صافياً لم يره أن ينبه
المشتري عليه والا كان راضياً بضياغ مال أخيه المسلم وهو حرام وكذا البقاوت في المزارع والمكيل
ولذلك يجب على كل من عرفه تغييره بنفسه أو رفعه إلى الوالي حتى يغيره ومنه ترك الألباب
والقبول والاكتفاء بالمعاينة ولكن ذلك في محل الاجتهاد فلا ينكر الأهل من اعتد وجوبه وكذا
في الشروط الفاسدة المعتادة بين الناس يجب الإنكار فيها فإنها مفسدة للعقود وكذا في الرويات كلها
وهي غالبية وكذا سائر التصرفات الفاسدة ومنها بيع السلاح وبيع أشكال الحيوانات المصورة
في أيام العيد لأجل الصبيان فذلك يجب كبرها والمنع من بيعها كاللها وبيع الأواني المتخذة
من الذهب والفضة وكذلك بيع ثياب الحرير وقلانس الذهب والحرير أعني التي لا تصلح إلا للرجال
أو يعلم إعادة البلد أنه لا يليسه إلا الرجال فكل ذلك منكركمحظور وكذلك من يعتاد بيع الثياب المتخذة
المقصورة الذي يلبس على الناس بقصارتها وابتدائها وزعم أنها جديدة فهذا الفعل حرام والمنع
منه واجب وكذلك تلبس غشاق الثياب بالرفوف ما يؤدى إلى الالتباس وكذلك جميع أنواع
العقود المؤدية إلى التلبسات وذلك بطول احصائه فليفس بما ذكرناه ما لم نذكره

﴿منكرات الشوارع﴾

فمن المنكرات المعتادة فيها وضع الاسطوانات وبناء الدكاك متصلة بالبنية المملوكة وغرس الاشجار
واخراج الراشن والأجضة ووضع الخشب وأحمال الحبوب والأطعمة على الطرق فكل ذلك منكركم
إن كان يؤدى إلى تضيق الطرق واستقرار المارة وإن لم يؤد إلى ضرراً أصلاً لسلعة الطريق فلا يمنع
منه نعم يجوز وضع الحطب وأحمال الأطعمة في الطريق في القدر الذي ينقل إلى البيوت فإن ذلك
بشرك في الحاجة إليه الكافة ولا يمكن المنع منه وكذلك ربط الدواب على الطريق بحيث تضيق
الطريق ويغش المجتازين منكركم يجب المنع منه لا بقدر حاجة النزول والكوب وهذا لأن الشوارع

مشتركة المنفعة وليس لاحد أن يختص بها الا بقدر الحاجة والمرعى هو الحاجة التي تزد الشوارع
لاجلها في العادة دون سائر الحاجات ومنها سوق الدواب وعليها الشوك بحيث يمزق ثياب الناس
فذلك منكران امكن شدها وضمها بحيث لا تمرق أو امكن العدول بها الى موضع واسع والا فلا يمنع
ادحاجة اهل البلد تمس الى ذلك نعم لا تترك ملقاة على الشوارع الا بقدر مدة النقل وكذلك تخييل
الدواب من الاحمال لا تطبقه منكر بحسب منع الملاك منه وكذلك دبح القصاب اذا كان يذبح في
الطريق حذاء باب الخانوت ويلوث الطريق بالدم فانه منكر يمنع منه بل حقه أن يتدفق كانه
مذبحا فان في ذلك تضييقا للطريق واضرا رابا للناس بسبب ترشيش النجاسة وبسبب استقذار
الطباع للقاذورات وكذلك طرح القمامة على جوار الطريق وتبديد قشور البطيخ أو ريش الماء بحيث
يخشى منه الترنق والتعثر كل ذلك من المنكرات وكذلك ارسال الماء من الميازيب المخرجة من
الحائط في الطريق الضيقة فان ذلك نجس الثياب أو يضيق الطريق فلا يمنع منه في الطرق الواسعة
اذا العدول منه ممكن فاما ترك مياه المطر والاحمال والتلويح في الطرق من غير كسح فذلك منكر
ولكن ليس يختص به شخص معين الا الثلج الذي يختص بطرحه على الطريق واحدا والماء الذي
يجمع على الطريق من ميازيب معين فصل صاحبها على الخصوص كسح الطريق وان كان من المطر
فذلك حسنة عامة فعلى الولاة تكليف الناس القيام بها وليس للأحاد فيها الا الوضغ فقط وكذلك
اذا كان له كلب عقور على باب داره يؤذى الناس فيجب منعه منه وان كان لا يؤذى الا بتقييس
الطريق وكان يمكن الاحتراز عن نجاسته لم يمنع منه وان كان يضيق الطريق ببسطه ذراعيه فيمنع
منه بل يمنع صاحبه من ان ينالم على الطريق أو يقعد قعودا يضيق الطريق فكلمه أولى بالنفع

منكرات الحمامات

منها الصور التي تكون على باب الحمام أو داخل الحمام يجب ازالها على كل من يدخلها ان قدر فان
كان الموضع مرتفعاً لا تصل اليه يده فلا يجوز له الدخول الا لضرورة فليعدل الى حمام آخر فان
مشاهدة المنكر غير جائزة ويكفيه أن يشوه وجهها ويبطل به صورتها ولا يمنع من صور الاشجار
وسائر النقوش سوى صورة الحيوان ومنها كشف العورات والنظر اليها ومن جعلتها كشف
الدلائل عن الغنم وما تحت السريرة لخصبة الوسخ بل من جعلتها ادخال اليد تحت الازار فان مس عورة
الغير حرام كالنظر اليها ومنها الانبطاح على الوجه بين يدي الدلائل لخصبة الانفاذ والاعجاز فهذا مكروه
ان كان مع حائل ولكن لا يكون مخطورا اذا لم يخش من حركة الشهوة وكذلك كشف العورة
للعبام الذمى من الفواحش فان المرأة لا يجوز لها أن تكشف بدنها للذمية في الحمام فكيف يجوز لها
كشف العورات للرجال ومنها خمس البدن والأواني الغيبة في المياه القليلة وغسل الازار والطاس
النفس في الحوض وماؤه قليل فانه نجس للماء الاعلى مذهب مالك فلا يجوز الانكار فيه على المالكية
ويجوز على الحنفية والشافعية وان اجتمع مالكي وشافعي في الحمام فليس للشافعي منع المالك
من ذلك الا بطريق الالتماس والطف وهو أن يقول له انا نحتاج أن نغسل البدن أو لاثم نفسي في
الماء وأما أنت فستف من ايذاءى وتقويت الطهارة على وما يجرى مجرى هذا فان مظان الاجتهاد
لا يمكن الحسبة فيها بالقهر ومنها أن يكون في مداخل بيوت الحمام ومجارى مياهها حجارة ملساء
مترلة يزلق عليها الغافلون فهذا منكر ويجب قلعه وازالته وينكر على الحمامي اهماله فانه يفضي
الى المسقط وقد تؤذى السقط الى انكسار عضواً واغخله وكذلك ترك السدر والصابون المزلق
على ارض الحمام منكر ومن فعل ذلك وخرج وزركه فزلق به انسان وانكسر عضو من أعضائه وكان

ذلك في موضع لا يظهر فيه بحيث يتعذر الاحتراز عنه فالضمان متردد بين الذي تركه وبين الحامي
اذ حقه تنظيف الحمام والوجه ايجاب الضمان على تاركه في اليوم الاول وعلى الحامي في اليوم الثاني
اذا عاده تنظيف الحمام كل يوم معناده والرجوع في موافقت اعادة التنظيف الى العادات فليعتبر بها
وفي الحمام امورا اخر مكرهة ذكرناها في كتاب الطهارة فلتتطر هناك

في منكرات الصياغة

فنهافش الحرير للرجال فهو حرام وكذلك تغير البخور في بجرة فضة أو ذهب أو الشراب أو استعمال
ماء الورد في أواني الفضة أو مارؤسها من فضة ومنها اسدال الستور عليها الصور ومنها سماع
الأوتار أو سماع القينات ومنها اجتماع النساء على السطوح للنظر الى الرجال مهما كان في الرجال
شباب يخاف الفتنة منهم فكل ذلك محظور منكر يجب تغييره ومن عجز عن تغييره لزمه الخروج
ولم يجزله الجلوس فلا رخصة له في الجلوس في مشاهدة المنكرات وأما الصور التي على التماثيل
والزواني المفروشة فليس منكر او كذا على الاطباق والقصاص لا الاواني المتخذة على شكل الصور
فقد تكون رؤس بعض الجواهر على شكل طير فذلك حرام يجب كسر مقدار الصورة منه وفي المكحلة
الصغيرة من الفضة خلاف وقد خرج أحد من حنبل عن الصياغة بسببها ومهما كان الطعام حراما
أو كان الموضع منصوبا أو كانت الثياب المفروشة حراما فهو من أشد المنكرات فان كان فيها من
يتعاطى شرب الخمر وحده فلا يجوز الحضور اذ لا يحل حضور مجالس الشرب وان كان مع ترك الشرب
ولا يجوز مجالسة الفاسق في حالة مباشرة للفسق وانما النظر في مجالسته بعد ذلك وأنه هل يجب بغضه
في الله ومقاطعته كما ذكرناه في باب الحب والبغض في الله وكذلك ان كان فيهم من يلبس الحرير
أو خاتم الذهب فهو فاسق لا يجوز الجلوس معه من غير ضرورة فان كان الثوب على صبي غير بالغ
فهذا في محل النظر والصحيح أن ذلك منكر ويجب تركه عنه ان كان ميمر العموم قوله عليه السلام
هذان حرام على ذكور أمتي وكما يجب منع الصبي من شرب الخمر لا لكونه مكلفا ولكن لانه يأنس
به فاذا بلغ صبر عليه الصبر عنه فكذلك شهوة التزين بالحرير تغلب عليه اذا اعتاده فيكون ذلك
بذر الفساد يذوق في صدره فتنبت منه شهوة من الشهوة راحة يصرف قلبها بعد البلوغ أما الصبي
الذي لا يميز فيضعف معنى التحريم في حقه ولا يخلو من احتمال والعلم عند الله فيه والمجنون في معنى
الصبي الذي لا يميز نعم محل التزين بالذهب والحرير للنساء من غير اسراف ولا يرى رخصة في تنقيب
أذن الصبية لاجل تعليق حلق الذهب فيها فان هذا جرح مؤلم ومثله موجب للقصاص فلا يجوز
الالحاجة مهمة كالفصد والحجامة والختان والتزين بالخلق غير مهم بل في التقرير بتعلقه على
الأذن وفي الختان والاسورة كفاية عنه فهذا وان كان معتادا فهو حرام والنوع منه واجب والاستئجار
عليه غير صحيح والأجرة المأخوذة عليه حرام الآن ثبت من جهة النقل فيه رخصة ولم يبلغنا الى الآن
فيه رخصة ومنها أن يكون في الصياغة مبتدع شكك في بدعته فيجوز الحضور لمن يقدر على الرذ
عليه على عزم الرذ فان كان لا يقدر عليه لم يجز فان كان المبتدع لا يتكلم ببذعته فيجوز الحضور مع
اظهار الكراهة عليه والاعراض عنه كما ذكرناه في باب البغض في الله وان كان فيها مضحك
بالحكايات وأنواع النوادر فان كان يضحك بالضحك والكذب لم يجز الحضور وعند الحضور يجب
الانكار عليه وان كان ذلك بمنزلة كذب فيه ولا خش فهو مباح أعني ما قبل منه فأما اتخاذه
صنعة وعادة فليس بمباح وكل كذب لا يخفى انه كذب ولا يقصده التلبس فليس من جملة
المنكرات كقول الانسان مثلا طلبت اليوم مائة مرة وأعدت عليك الكلام ألف مرة

وما يجري مجراه ما يعلم انه ليس بقصد به التحقيق فذلك لا يقدح في العدالة ولا تزد الشهادة به وسيأتي
 حدة المزاج المباح والكذب المباح في كتاب آفات اللسان من ربيع المهلكات ومنها الاسراف في
 الطعام والبناء فهو منكرب بل في المال منكران أحدهما الاضاعة والاخر الاسراف فالاضاعة
 نفوت مال بلا فائدة يعتد بها كاحراق الثوب وعزقه وهدم البناء من غير غرض والقاء المال في
 البحر وفي معناه صرف المال الى الناحية والمطرب وفي أنواع الفساد لانها فوائد محرمة مشروفا فها رت
 كالمعدومة وأما الاسراف فقد يطلق لارادة صرف المال الى الناحية والمطرب والمنكرات وقد يطلق
 على الصرف الى المباحات في جنسها ولكن مع المصلحة والمبالغة تختلف بالاضافة الى الاحوال
 فنقول من لم يملك الامانة دينار مثلاً ومعه عياله وأولاده ولا يعيش لهم سواء فأفق الجميع في ولاية
 فهو مسرف يجب منعه منه قال تعالى ولا تبسطها كل البسط فتعند ملوماً محسوراً نزل هذا في رجل
 بالمدينة قسم جميع ماله ولم يبق شيئاً لعياله فطوبى بالنفقة فلم يقدر على شيء وقال تعالى ولا تبذر
 تبذراً ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وكذلك قال عز وجل والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا
 ولم يقتروا فمن يسرف هذا الاسراف ينكر عليه ويجب على القاضي أن يحجر عليه الا اذا كان الرجل
 وحده وكان له قوة في التوكل صادقة فله أن ينفق جميع ماله في أبواب البر ومن له عيال أو كان عاجزاً
 عن التوكل فليس له أن يصدق بجميع ماله وكذلك لو صرف جميع ماله الى نقوش حيطانه وتزيين
 بنيانه فهو أيضاً اسراف محرم وفعل ذلك ممن له مال كثير ليس بمحرم لان التزيين من الاعراض
 المحصنة ولم تزل المساجد تزين وتنقش أبوابها وسقوفها مع أن نقش الباب والسقف لا فائدة فيه
 الا بمجرّد الزينة فكذلك الدور وكذلك القول في التجميل بالثياب والأطعمة فذلك مباح في جنسه وبصير
 اسرافاً باعتبار حال الرجل وثروته وأمثال هذه المنكرات كثيرة لا يمكن خصرها فقص هذه منكرات
 الجامع ومجالس القضاة ودواوين السلاطين ومدارس الفقهاء ورباطات الصوفية وخانات
 الاسواق فلا تخلو بقعة عن منكر مكرره أو محظور واستقصاء جميع المنكرات يستدعي استيعاب
 جميع تفاصيل الشرع اصولها وفروعها فلنقتصر على هذا القدر منها

في المنكرات العامة

اعلم أن كل قاعد في بيته أيما كان فليس خالفاً في هذا الزمان عن منكر من حيث القاعدة عن ارشاد
 الناس وتعليمهم وحملهم على المعروف فأكثر الناس جاهلون بالشرع في شروط الصلاة في البلاد
 فكيف في القرى والبادي ومنهم الاعراب والاكراد والتركمانية وسائر اصناف الخلق وواجب
 أن يكون في كل مسجد ومحلة من البلد فقيه يعلم الناس دينهم وكذا في كل قرية وواجب على كل
 فقيه فرغ من فرض ماله ونفرض الكفاية أن يخرج الى من يجاور بلده من اهل السواد ومن
 العرب والاكراد وغيرهم ويعلمهم دينهم وفرائض شرعهم ويستحب مع نفسه زاداً ياكله ولا ياكل
 من أطعمتهم فان أكثرها منصوب فان قام هذا الامر واحد سقط الحرج من الآخرين والاعتم
 الحرج الكافة أجمعين أما العالم فلنقتصر في الخروج وأما الجاهل فلنقتصر في ترك التعلم وكل عالم
 عرف شروط الصلاة فعليه أن يعرف غيره والا فهو شريك في الاثم ومعلوم أن الانسان لا يولد عالماً
 بالشرع وانما يجب التبليغ على اهل العلم فكل من تعلم مسألة واحدة فهو من اهل العلم بها والعمرى
 الاثم على الفقهاء أشد لان قدرتهم فيه أظهر وهو بصناعتهم أليق لان المخترفين لو تركوا حرقهم
 لبطلت المعاش فهم قد تقلدوا أمراً لا بد منه في صلاح الخلق وشأن الفقيه وحرفته تبليغ ما بلغه
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فان العلماء هم ورثة الانبياء وليس للانسان أن يقعد في بيته

ولا يخرج الى المسجد لانه يرى الناس لا يحسنون الصلاة بل اذا علم ذلك وجب عليه الخروج للتعليم
والنهي وكذلك كل من يتيقن أن في السوق منكرا يجري على الدوام أو في وقت بعينه وهو قادر على
تغييره فلا يجوز له أن يسقط ذلك من نفسه بالتعود في البيت بل يلزمه الخروج فان كان لا يقدر على
تغيير الجميع وهو محتجز عن مشاهدته ويقدر على البعض لزمه الخروج لان خروجه اذا كان لاحل
تغيير ما يقدر عليه فلا يضره مشاهدة ما لا يقدر عليه وانما يمنع الحضور لمشاهدة المنكر من غير غرض
صحيح حتى على كل مسلم أن يبدأ بنفسه فيصلحها بالمواظبة على الفرائض وترك المحرمات ثم يعلم ذلك
أهل بيته ثم يتعدى بعد الفراغ منهم إلى جيرانه ثم إلى أهل محله ثم إلى أهل بلده ثم إلى أهل السواد
المكتنف لبلده ثم إلى أهل البوادي من الأكراد والعرب وغيرهم وهكذا إلى أقصى العالم فان قام به
الأدنى سقط عن الأبعد والآخر جبهه على كل قادر عليه قريبا كان أو بعيدا ولا يسقط الحرج مادام بقي
على وجه الأرض جاهل بفرض من فروض دينه وهو قادر على أن يسعى اليه بنفسه أو يغيره فيعله
فرضه وهذا شغل شاغل لمن همه أمر دينه يشغله عن تجزئة الاوقات في التفريعات النادرة والتحق
في دقائق العلوم التي هي من فروض الكفايات ولا يتقدم على هذا الا فرض عين أو فرض كفاية هو
أهم منه (الباب الرابع) في امر الامراء والسلاطين بالمعروف ونهيهم عن المنكر
قد ذكرنا درجات الامر بالمعروف وأن اوله التعريف وثانيه الوعظ وثالثه التشبين في القول ورابعه
المنع بالقهر في الجمل على الحق بالضرب والعقوبة والجائز من جملة ذلك مع السلاطين الرتبان
الأوليان وهما التعريف والوعظ وأما المنع بالقهر فليس ذلك لأحد الرعية مع السلطان فان ذلك
يترك الفتنة ويهيج الشر ويكون ما يتولد منه من المخذورا كثيرا وأما التشبين في القول كقوله باخالم
بأمن لا يخاف الله وما يجري مجراه فذلك ان كان يترك فتنة يتعدى شرها إلى غيره لم يجوز ان كان
لا يخاف الأعلى نفسه فهو جائز بل مندوب اليه فلقد كان من عادة السلف التعرض للاخطار
والتصريح بالانكار من غير ما يلهي بالهلاك المهجة والتعرض لأنواع العذاب لعلمهم بأن ذلك شهادة
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الشهداء حمزة بن عبد المطلب ثم رجل قام إلى امام فأمره
ونهاه في ذات الله تعالى قتله على ذلك وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان
جائر ووصف النبي صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال قرن من حديد لا تأخذه
في الله لومة لائم وتركه قوله الحق ماله من صديق ولما علم المتصلبون في الدين أن أفضل الكلام كلمة
حق عند سلطان جائر وأن صاحب ذلك اذا قتل فهو شهيد كما وردت به الاخبار قدموا على ذلك
موطنين أنفسهم على الهلاك ومحتلين أنواع العذاب وضارين عليه في ذات الله تعالى ومحتسبين لما
يبدلون من مهجهم عند الله وطريق وعظ السلاطين وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر ما نقل
عن علماء السلف وقد أوردنا جملة من ذلك في باب الدخول على السلاطين في كتاب الحلال والحرام
ونقتصر الآن على حكايات تعرف وجه الوعظ وكيفية الانكار عليهم فنهما ما روى من انكار أبي بكر
الصديق رضي الله عنه على أكابر قريش حين قصدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسوء وذلك
ما روى عن عروة رضي الله عنه قال قلت لعبد الله بن عمر ما أكثر ما رأيت قريشاً نالت من رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيما كانت تظهر من عداوته فقال حضرتهم وقد اجتمع اشراقتهم يوما في الجحر
فذكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما رأينا مثل ما صبرنا عليه من هذا الرجل سفه أعلامنا
وشتم آباءنا وأواب ديننا وفرق جماعتنا وسب آلهتنا ولقد صبرنا منه على أمر عظيم أو كما قالوا فدينناهم
في ذلك اذ طلع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل يمشي حتى استلم الركن ثم مر بهم طائفا

بالبيت فلما سرتهم غمزوه ببعض القول قال فعرفت ذلك في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مضى فلما سرتهم الثانية غمزوه بمثلها فعرفت ذلك في وجهه عليه السلام ثم مضى فرتبهم الثالثة فغمزوه بمثلها حتى وقف ثم قال أنتم يومئذ يا معشر قريش أما والذي نفسي بيده لقد حدثتكم بالذي قال فأطرق القوم حتى ما منهم رجل إلا كأنه على رأسه طائر واقع حتى أن أشدهم فيه وطأة قبل ذلك ليرفأه بأحسن ما يجد من القول حتى أنه يقول انصرف يا أبا القاسم راشدا فوالله ما كنت جهورا قال فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان من الضداجتمعوا في الجبر وأمامهم فقال بعضهم لبعض ذكركم ما باغ منكم وما بلغكم عنه حتى إذا باداكم بما تذكرون تركتموه فبينما هم في ذلك إذ طلع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوثبوا إليه ونبه رجل واحد فأحاطوا به يقولون أنت الذي تقول كذا أنت الذي تقول كذا ما كان قد بلغهم من عيب آلهم ودينهم قال فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم أنا الذي أقول ذلك قال فقد رأيت منهم رجلا أخذ يجمع رداءه قال وقام أبو بكر الصديق رضي الله عنه ودونه يقول وهو يبكي ويلكم أقتلون رجلا أن يقول ربي الله قال ثم انصرفوا عنه وان ذلك لا شتما رأيت قريشا بلغت منه وفي رواية أخرى عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقفاه الكعبة إذ أقبل عقبة بن أبي معيط فأخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلف ثوبه في عنقه بفقعه خنقا شديدا فجاءه أبو بكر فأخذ بمنكبه ودفعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم وروى أن معاوية رضي الله عنه حبس العطاء فقام إليه أبو مسلم الخولاني فقال له يا معاوية أنه ليس من كذا ولا من كذا أيكذبا من كذا أمك قال فغضب معاوية ونزل عن المنبر وقال لهم مكانكم وغاب عن أعينهم ساعة ثم خرج عليهم وقد اعتسل فقال إن أبا مسلم كفى بكلام أعضبني وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الغضب من الشيطان والشيطان لحاق من النار وإنما تطفأ النار بالماء فإذا غضب أحدكم فليغتسل وإني دخلت فاعتسلت وصدق أبو مسلم أنه ليس من كذا ولا من كذا أي فهلوا إلى عطائكم وروى عن ضبة بن محسن العنزي قال كان علينا أبو موسى الأشعري أميرا بالبصرة فكان إذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأنشأ يدعو لعمر رضي الله عنه قال فقاطني ذلك منه فقمت إليه فقلت له أين أنت من صاحبه تفضله عليه فصنع ذلك جمعائهم كتب إلى عمر يشكوني يقول إن ضبة بن محسن العنزي يتعرض لي في خطبتي فكتب إليه عمر أن أخصمه إلى قال فأخضعتني إليه فقدمت فضربت عليه الباب فخرج إلى فقال من أنت فقلت أنا ضبة فقال لي لا مرحبا ولا أهلا قلت أما المرحب من الله وأما الأهل فلا أهل لي ولا مال فبماذا استطلت يا عمر اشخاصي من مصري بلا ذنب أذنبته ولا شيء أذنبته فقال ما الذي شجر بينك وبين عاملي قال قلت الآن أخبرك به أنه كان إذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأنشأ يدعو لك فقاطني ذلك منه فقمت إليه فقلت له أين أنت من صاحبه تفضله عليه فصنع ذلك جمعائهم كتب إليك يشكوني قال فاندفع عمر رضي الله عنه بأكاوهو يقول أنت والله أوفق منه وأرشد فهل أنت غافري لذنب يغفر الله لك قال قلت غفر الله لك يا أمير المؤمنين قال نعم اندفع بأكاوهو يقول والله لايلة من أبي بكر ويوم خير من عمر وأل عمر فهل لك أن أحدثك بلياته ويومه قلت نعم قال أما الآية فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد الخروج من مكة هاربا من المشركين خرج ليلا فتبعه أبو بكر فجعل يمشي مرة أمامه ومرة خلفه ومرة من بينه ومرة من يساره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا يا أبا بكر ما أعرف هذا من أفعال

فقال يا رسول الله اذكر الرصيد فأكون أمامك وأذكر الطلب فأكون خليفك ومرة عن عبيدك
 ومرة عن يسارك لا آمن عليك قال فثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلته على أطراف أصابعه
 حتى حفيت فلما رأى أبو بكر انها قد حفيت حمله على عاتقه وجعل يشتد به حتى أتى قم الغار فأنزله
 ثم قال والذي بعثك بالحق لا تدخله حتى أدخله فان كان فيه شيء نزل بي قبلك قال فدخل فلم يرفعه
 شيئا حمله فأدخله وكان في الفارخرق فيه حبات وأفاع فالقته أبو بكر قدمه مخافة أن يخرج منه شيء
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبؤذيه وجعل يضربن أبا بكر في قدمه وجعلت دموعه تتعدى على
 خديه من ألم ما يجود رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول له يا أبا بكر لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله
 سكينة عليه الطمأنينة لا يكرهه ليلته وأما يومه فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت
 العرب فقال بعضهم نصلي ولا نركب فأنته لا آله إلا هو فصاحقت يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تألف الناس وارتق بهم فقال لي اجبارني الجاهلية خواري الاسلام فبما ذنا ألتهم قبض رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وارتفع الوحي فوالله لو منعوني عقالا كانوا يعطونه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لقاتلتهم عليه قال فقالتنا عليه فكان والله رشيد الامر فهدا يومه ثم كتب الى أبي موسى يلومه *
 وعن الأصمعي قال دخل عطاء بن أبي رباح على عبد الملك بن مروان وهو جالس على سريره وحواليه
 الاشراف من كل بطن وذلك بمكة في وقت جهه في خلافته فلما بصربه قام اليه وأجلسه معه على السرير
 وقعد بين يديه وقال له يا أبا محمد ما حاجتك فقال يا أمير المؤمنين اني الله في حرم الله وحرم رسوله
 فتعاهد به العماره واتق الله في أولاد المهاجرين والانصار فانك بهم جلست هذا المجلس واتق الله في
 أهل النفور فانهم حصن المسلمين وتفقد أمور المسلمين فانك وحدك المسؤول عنهم واتق الله فيمن على
 بابك فلا تغفل عنهم ولا تغفل بابك دونهم فقال له أجلس أفعل ثم نهض وقام فقبض عليه عبد الملك
 فقال يا أبا محمد انما سألتنا حاجة لغيرك وقد قضينا ما فاجأنا حاجتك أنت فقال مالي الى مخلوق حاجة
 ثم خرج فقال عبد الملك هذا أوبك الشرف * وقد روى أن الوليد بن عبد الملك قال لحاجبه يوما
 قف على الباب فإذا امر بك رجل فأدخله على ليحدثني فوقف الحاجب على الباب مدة فزبه
 عطاء بن أبي رباح وهو لا يعرفه فقال له يا شيخ ادخل الى أمير المؤمنين فانه أمر بذلك فدخل عطاء
 على الوليد وعنده عمر بن عبد العزيز فلما دنا عطاء من الوليد قال السلام عليك يا وليد قال فقبض
 الوليد على حاجبه وقال له وليك أمر تلك أن تدخل الى رجل ليحدثني ويسامرنى فأدخلت الى رجلا
 لم يرض أن يسميني بالاسم الذي اختاره الله لي فقال له حاجبه ما مررتي أحد غيره ثم قال لعطاء اجلس
 ثم أقبل عليه يحدثه فكان فيما حدثه به عطاء أن قال له بلغنا أن في جهنم واديا يقال له هيب أعده الله
 لكل امام جائر في حكمه فصعق الوليد من قوله وكان جالسا بين يدي عتبة باب المجلس فوقع على قتاه
 الى جوف المجلس مغشيا عليه فقال عمر لعطاء فقلت أمير المؤمنين فقبض عطاء على ذراع عمر بن
 عبد العزيز فغمره غمرة شديدة وقال له يا عمر ان الامر جد فحدثني فقام عطاء وانصرف فبلغنا عن عمر بن
 عبد العزيز رحمه الله أنه قال مكثت سنة أحد لم غمرته في ذراعي وكان ابن أبي شعبة يوصف بالعقل
 والأدب فدخل على عبد الملك بن مروان فقال له عبد الملك تكلم قال هم أنكم وقد علمت أن كل
 كلام تكلم به المتكلم عليه وبال الاماكن لله فبكى عبد الملك ثم قال يرحمك الله لم يرزل الناس
 يتواظفون ويتواصون فقال الرجل يا أمير المؤمنين ان الناس في القيامة لا ينجون من غصص
 مرارتها ومعاناة الردى فيها الا من أرضى الله بسخط نفسه فبكى عبد الملك ثم قال لا جرم لا جعل هذه
 الكلمات مثلا لانصب عيني ما عشت وبروي عن ابن عائشة أن الحاجب دنا بفقهاء البصرة وفقهاء الكوفة

فدخلنا عليه ودخل الحسن البصري رحمه الله آخر من دخل فقال الحجاج مرحبا بأبي سعيد إلى أبي ثم دعا بكرسي فوضع إلى جنب سريره فقعده عليه فجعل الحجاج يذاكرنا ويسألنا إذ ذكر علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقال منه ولنا منه مقاربة له وفرقا من شره والحسن ساكت حاض على إياهما فقال يا أبا سعيد مالي أراك ساكنا قال ما عسيت أن أقول قال أخبرني برأيك في أبي تراب قال سمعت الله جل ذكره يقول وما جعلنا القبيلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله وما كان الله ليضيع إيمانكم إن الله بالناس لرؤف رحيم فعلى من هدى الله من أهل الإيمان فأقول ابن عم النبي عليه السلام وختنه علي ابنته وأحب الناس إليه وصاحب سوابق مباركات سبقت له من الله أن تستطيع أنت ولا أحد من الناس أن يخطر هاهنا ولا يجوز بينه وبينها وأقول إن كانت لعل ههنا فالله حسبه والله ما أجده فيه قولاً عدل من هذا فبسر وجه الحجاج وتغير وقام عن السرير مضطجداً دخل بيتنا خلفه وخرجنا قال عامر الشعبي فآخذت بيد الحسن فقلت يا أبا سعيد أغضبت الأمير وأوغرت صدره فقال إليك عني يا عامر يقول الناس عامر الشعبي عالم أهل الكوفة أنت شيطان من شياطين الأنس تكلمهم بهواه وتقاربه في رأيه ويحك يا عامر هلا اتقيت أن تسكت فصدقت أو سككت فسلت قال عامر يا أبا سعيد قد قلنا وأنا أعلم ما فيها قال الحسن فذلك أعظم في الحق عليك وأشد في التبعة قال وبعث الحجاج إلى الحسن فلما دخل عليه قال أنت الذي تقول قاتلهم الله قتلوا عباد الله على الدينار والدرهم قال نعم قال ما حملك على هذا قال ما أخذ الله على العلماء من الموائيق ليبينه للناس ولا يكتمونه قال يا حسن أم لك عليك لسانك وإياك أن يلقي عنك ما أكره فأفرق بين رأسك وجسدك * وحكي أن حطيطاً الزيات حمى به إلى الحجاج فلما دخل عليه قال أنت حطيط قال نعم سل عما يد لك فاني عاهدت الله عند المقام على ثلاث خصال أن تسكت لأصدق وإن ابتليت لأصبر وإن عوفيت لأشكرن قال فأتقول في قال أقول إنك من أعداء الله في الأرض تنتهك المحارم وتقتل بالنظنة قال فأتقول في أمير المؤمنين عبد الملك بن مروان قال أقول أنه أعظم جرم منك وإنما أنت خطيئة من خطاياهم قال فقال الحجاج ضوعا عليه العذاب قال فأنتهى به العذاب إلى أن شق له القصب ثم جعلوه على ظهره وشدوه بالحبال ثم جعلوا يمدون قصبه قصبه حتى اتحلوا لحمه فاسمعه يقول شيئاً قال قتيلاً للعجاج أنه في آخر رمق فقال أخرجه فارموا به في السوق قال جعفر فآتته أنا وصاحب له قتلنا له حطيطاً لك حاجة قال شربة ماء فأتوه بشربة ثم مات وكان ابن ثمان عشرة سنة رحمه الله عليه وروى أن عمر بن هبيرة دعا بقهاه أهل البصرة وأهل الكوفة وأهل المدينة وأهل الشام وقرائهم فجعل يسألهم وجعل يكلمهم عامر الشعبي فجعل لا يسأله عن شيء إلا وجد عنده منه علماً ثم أقبل على الحسن البصري فسأله ثم قال هما هذان هذان رجل أهل الكوفة يعني الشعبي وهذان رجل أهل البصرة يعني الحسن فأمر الحجاج فأخرج الناس وخلا بالشعبي والحسن فأقبل على الشعبي فقال يا أبا عمرو إن أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليها ورجل مأمور على الطاعة ابتليت بالريبة ولزني حقهم فأتنا أحب حفظهم ونعهد ما يصلحهم مع النصيحة لهم وقد سلبني عن العصابة من أهل الديار الأمر أجد عليهم فيه فاقبض طائفة من عطائهم فأضعه في بيت المال ومن نيتي أن أرده عليهم فيبلغ أمير المؤمنين أنني قد قبضته على ذلك النعوى فيكتب إلى أن لا ترده فلا أستطيع رد أمره ولا أنفاد كتابه وإنما أنا رجل مأمور على الطاعة فهل عني في هذا تبعة وفي أشباهه من الأمور والنية فيها على ما ذكرت قال الشعبي فقات أصح الله الأمراء السلطان والديخطي ويصيب قال فسر بقولي وأعجب به ورأيت البشرى في وجهه وقال قلله

المحدث أم قبل صلى الحسن فقال ما تقول يا أبا سعيد قال قد سمعت قول الأمير يقول انه أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليها ورجل مأمور على الطاعة ابتليت بالرية وزمني حقهم والنصيحة لهم والتعهد لما يصلحهم وحق الرية لازم لك وحق عليك أن تحوطهم بالنصيحة وانى سمعت عبد الرحمن ابن حمزة القرشي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استرعى رعية فلم يحطها بالنصيحة حرم الله عليه الجنة ويقول انى ربحا قبضت من عطائهم ارادة صلاحهم واستصلاحهم وان يرجعوا الى طاعتهم فيبلغ أمير المؤمنين انى قبضتها على ذلك النصف فيكتب الى أن لا ترده فلا أستطيع رد أمره ولا أستطيع انفاذ كتابه وحق الله أنزم من حق أمير المؤمنين والله أحق أن يطاع ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق فأعرض كتاب أمير المؤمنين على كتاب الله عز وجل فان وجدته موافقا لكتاب الله فخذ به وان وجدته مخالفا لكتاب الله فابذه يا ابن هيرة اتق الله فانه يوشك أن ياتيك رسول من رب العالمين يزيلك عن سريرك ويخرجك من سعة قصرك الى ضيق قبرك فتدع سلطانك ودنياك خلف ظهرك وتقدم على ربك وتزول على ملك يا ابن هيرة ان الله ليجعلك من يزيد وان يزيد لا يجتمع مع الله وان أمر الله فوق كل أمر وانه لا طاعة في معصية الله وانى أخطر بك بأسه الذى لا يرده عن القوم المحرمين فقال ابن هيرة اربع على نطلعك أيها الشيخ وأعرض عن ذكر أمير المؤمنين فان أمير المؤمنين صاحب العلم وصاحب الحكم وصاحب الفضل وانما ولده الله تعالى ما ولده من أمر هذه الامة لعله به وما يعلمه من فضله ونبته فقال الحسن يا ابن هيرة الحساب من ورائك سوط بسوط و غضب بغضب والله بالمرصاد يا ابن هيرة انك ان تلقى من نصح لك فى دينك ويحملك على أمر آخرتك خير من أن تلقى رجلا يفرك ويميك فقام ابن هيرة وقد بسرو وجهه وتغير لونه قال الشعبي قلت يا أبا سعيد أغضبت الأمير وأغررت صدره وحرمتنا معروفه وصلته فقال اليك عني يا عامر قال نفرحت الى الحسن النصف والطرف وكانت له المنزلة واستخف بنا وجفينا فكان أهلا لما أذى اليه وكأهلا أن يفعل ذلك بنا فآرايت مثل الحسن فبين رأيت من العلماء الامثل الفرس العربى بين المعارف وماتهدنا مشهدا البرزعلينا وقال الله عز وجل وقتلنا مقاربة لهم قال عامر الشعبي وأنا ما عهد الله أن لا أشهد سلطانا بعد هذا المجلس فأحايه ودخل محمد بن واسع على بلال ابن أبي بردة فقال له ما تقول فى القدر فقال جيرانك اهل القبور فتفكر ففهم فان فهم شغلا عن القدر ومن الشافعي رضى الله عنه قال حدثني عمي محمد بن علي قال انى لحاضر مجلس أمير المؤمنين أبي جعفر المنصور وفيه ابن أبي ذؤيب وكان الى المدينة الحسن بن زيد قال فأتى الفجارىون فشكوا الى أبي جعفر شيئا من أمر الحسن بن زيد فقال الحسن يا أمير المؤمنين سل عنهم ابن أبي ذؤيب قال فسأله فقال ما تقول فيهم يا ابن أبي ذؤيب فقال أشهد انهم اهل تحطم فى أعراس الناس كثير والأذى لهم فقال أبو جعفر قد سمعت فقال الفجارىون يا أمير المؤمنين سل عن الحسن بن زيد فقال يا ابن أبي ذؤيب ما تقول فى الحسن بن زيد فقال أشهد عليه أنه يحكم بغير الحق ويبيع هواه فقال قد سمعت يا حسن ما قال فيك ابن أبي ذؤيب وهو الشيخ الصالح فقال يا أمير المؤمنين أسأله عن نفسك فقال ما تقول فى قال تفغني يا أمير المؤمنين قال أسألك بالله الا أخبرتنى قال تسألني بالله كأنك لا تعرف نفسك قال والله لتفترنى قال أشهد انك أخذت هذا المال من غير حقه فجعلته فى غير أهله وأشهد أن الظلم يبابك فاش قال جاء أبو جعفر من موضعه حتى وضع يده فى فقا ابن أبي ذؤيب قبض عليه ثم قال له أما والله لولا انى جالس ههنا لأخذت فارس والروم والديلم والترك بهذا المكان منك قال فقال ابن أبي ذؤيب يا أمير المؤمنين قدولى ابوبكر وعمر فأخذ الحق وقسم بالسوية وأخذ بأقضاء فارس والروم

وأضغر آذانهم قال بغي أبو جعفر فقام وخطب سبيله وقال والله لولا أني أعلم أنك صادق لقتلتك فقال
 ابن أبي ذؤيب والله يا أمير المؤمنين إنني لأنصح لك من ابنك المهدي قال فبلغنا أن ابن أبي ذؤيب
 انصرف من مجلس المنصور لقيه سفيان الثوري فقال له يا أبا الحارث لقد سرتني ما خاطبت به هذا
 الجبار ولكن سامعني قولك له ابنك المهدي فقال يضر الله لك يا أبا عبد الله كلنا مهدي كلنا كان في المهدي
 ومن الأوزاعي عبد الرحمن بن عمرو قال بعث إلى أبو جعفر المنصور أمير المؤمنين وأنا بالشاحل
 فأنته فلما وصلت إليه وسلمت عليه بالخلافة رد علي واستجلسني ثم قال لي ما الذي أبطأك عنا
 يا أوزاعي قال قلت وما الذي تريد يا أمير المؤمنين قال أريد الأخذ عنكم والاقباص منكم قال فقلت فأنظر
 يا أمير المؤمنين أن لا تخجل في ثأما أقول لك قال وكيف أجهله وأنا أسألك عنه وفيه وجهت إليك
 وأقدمت لك قال قلت أخاف أن تدمعه ثم لا تعمل به قال فصاح بي الربيع وأهوى بيده إلى السيف
 فأنته المنصور وقال هذا مجلس مشوبة لا مجلس عقوبة فطابت نفسي وانسطت في الكلام فقلت
 يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن بشر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيا عبد جاءته
 موعظة من الله في دينه فأنها نعمة من الله سبقت إليه فان قبلها بشكروا والا كانت هجعة من الله عليه
 ليزداد بها انما وزاد الله بها سخطا عليه يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن بشر قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أجاوالت مات فاشأ رعيته حرم الله عليه الجنة يا أمير المؤمنين من كره
 الحق فقد كره الله أن الله هو الحق المبين أن الذي لبن قلوب أمتكم لكم حين ولاكم أمورهم لقرا بكم
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان بهم رؤفا رحيمًا وما سيألفهم بنفسه في ذات يده محمودا
 عند الله وعند الناس فحق بك أن تقوم لهم فيهم بالحق وأن تكون بالقسط لهم فيهم قائما ولقرا بكم
 سائر الألقى عليك دونهم الأبواب ولا تقيم دونهم الحجاب تبتهج بالنعمة عندهم وتبتئس بما أصابهم من
 سوء يا أمير المؤمنين قد كنت في شغل شاغل من خاصة نفسك عن عامة الناس الذين أصعب
 غلظكم أحمرهم واسودهم مسلمهم وكافرهم وكل له عليك نصيب من العدل فكيف بك إذا انتعت
 منهم فقام وراءه فقام وليس منهم أحد الا وهو يشكوبلية أدخلها عليه أو ظلاله سقنها إليه يا أمير
 المؤمنين حدثني مكحول عن عروة بن ربيع قال كانت بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم جريدة
 يستألفها ويرقع بها المناقبين فأتاه جبريل عليه السلام فقال له يا محمد ما هذه الجريدة التي كسرت
 بها قلوب أمتك وملأت قلوبهم رصافا فكيف بمن شققت أسرارهم وسفكت دماءهم وخربت ديارهم
 وأجلاهم عن بلادهم وغيبهم عن قلوبهم يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن زياد عن حارثة عن
 حبيب بن مسلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا إلى القصاص من نفسه في خدش خدشه
 أعرايا لم يتعهده فأتاه جبريل عليه السلام فقال يا محمد إن الله لم يعثلك جبارا ولا متكبرا فدا النبي
 صلى الله عليه وسلم الأعرابي فقال اقصص مني فقال الأعرابي قد أحللتك بأني أنت وامى وما كنت
 لأفعل ذلك أبدا ولو أعت على نفسي فدعاه مجبريا أمير المؤمنين رض نفسك لنفسك وخذها الأمان
 من ربك واترعب في جنة عرضها السموات والأرض التي يقول فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لقد قوس أحدكم من الجنة خبر له من الدنيا وما فيها يا أمير المؤمنين إن الملك لوليقي لمن قبلك لم يصل
 إليك وحكك الا يتيك كالميق لغيرك يا أمير المؤمنين أتدري ما جاء في تأويل هذا الآية عن جدك
 ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها قال الصغيرة التبتيم والكبيرة المصنك فكيف
 بما عملته الأيدي وحصدته الأنس يا أمير المؤمنين بلغني أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال
 لو ملئت سجلة على شاطئ القفرات ضبعة لخشيت أن أسأل عنها فكيف بمن حرم عذلك وهو على

بساطه بيا امير المؤمنين ايتري ما جاء في تأويل هذه الآية من جنتك يا داود انا جعلناك خليفة
 في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله قال الله تعالى في الزبور يا داود
 اذا قعدت الخصمان بين يديك فكان لك في أحدهما هوى فلا تتبعه في نفسك أن يكون الحق له فيضغ
 على صاحبه فأعصوك عن يتوقى ثم لا تكون خليفة ولا كرامة يا داود انا جعلت رسلي الى عبادي رعاة
 مراعاه الابل لعلمهم بالرعاية ورقعهم بالسباسة ليعبروا التكسير ويدلوا الهزبل على الكلال والماء يا امير
 المؤمنين انك قد بليت بأمر لوعرض على السموات والارض والجبال لأبين أن يحمله وأشفق منه
 يا امير المؤمنين حدثني يزيد بن جابر عن عبد الرحمن بن حمزة الانصاري أن عمر بن الخطاب رضى الله
 عنه استعمل رجلا من الانصار على الصدقة فراه بعد أيام مقبلا فقال له ما منعك من الخروج الى
 حملك أما علمت أن لك مثل أجر المجاهد في سبيل الله قال لا قال وكيف ذلك قال انه بلغني ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال ما من وال بل شيئا من أمور الناس الا أتى به يوم القيامة مغلوله يده الى
 عنقه لا يفكها الا عدله فيوقف على جسر من النار ينتفض به ذلك الجسر انتفاضة تربل كل عضو منه
 عن موضعه ثم يهاد فيحاسب فان كان محسنا نجبا با حسانه وان كان ميذا انخرق به ذلك الجسر فمهورى
 به في النار سبعين خريفا فقال له عمر رضى الله عنه من سمعت هذا قال من أي ذرو سلمان فأرسل
 اليهما عمر فسا لهما فقالا نعم سمعنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمرو واهرا من يتولا هاجما
 فيها فقال أبو ذر رضى الله عنه من سلب الله أنفه وألقى خذه بالارض قال فأخذ للنديل فوضعه
 على وجهه ثم بكى وانصب حتى ابكى ثم قلت يا امير المؤمنين قد سأل جندك العباس النبي صلى الله
 عليه وسلم اماراة مكة والطائف أو اليمين فقال له النبي عليه السلام يا عباس يا عثم النبي نفس تحبها
 خير من اماراة لا تحبها نصيحة منه لعه وشقة عليه وأخبرناه لا يغني عنه من الله شيئا اذ أوحى الله
 اليه وأندر عشيرتك الاقربين فقال يا عباس يا صفية عى النبي ويا فاطمة بنت محمد انى لست أعتى
 عنكم من الله شيئا انى على ولكم حلكم وقد قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لا يقيم أمر الناس
 الا حنيف العقل أرب العدا لا يطلع منه على عورة ولا يخاف منه على حرة ولا تأخذه في الله لومة
 لائم وقال الامراء اربعة فامير قورى ظلف نفسه وماله فذلك كالمجاهد في سبيل الله يد الله باسطة
 عليه بالرحمة وامير فيه ضعف ظلف نفسه وأرتع ماله لضعفه فهو على شفا هلاك الا أن رحمه الله وامير
 ظلف ماله وأرتع نفسه فذلك الخطمة الذى قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم شر الرعاة الخطمة
 فهو الهالك وحده وامير أرتع نفسه وماله فهلكوا جميعا وقد بلغنى يا امير المؤمنين أن جبريل عليه
 السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أتيتك حين أمر الله بمنافع النار فوضعت على النار سحر
 ليوم القيامة فقال له يا جبريل صف لي النار فقال ان الله تعالى أمر بها فأوقد عليها ألف عام حتى
 احمرت ثم أوقد عليها ألف عام حتى اصفرت ثم أوقد عليها ألف عام حتى اسودت فهي سوداء
 مظلمة لا يضيء جمرها ولا يطفأ لها والذى يمشك بالحق لو أن ثوبا من ثياب اهل النار أظهر لاهل
 الارض لما توا جميعا ولو أن ذنوبا من شرابها صب في مياه الارض جميعا لقتل من ذاقه ولو أن ذراعا من
 المسلسلة التى ذكرها الله وضع على جبال الارض جميعا لذابت وما استقلت ولو أن رجلا دخل
 النار ثم أخرج منها مات اهل الارض من نثر ريحه وتشويه خلقه وعظمه فيكى النبي صلى الله عليه
 وسلم وبكى جبريل عليه السلام لبعكائه فقال أنبى يا محمد وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر
 فقال أنبى كون عبدا شكورا ولم يكبت يا جبريل وأت الروح الأمين آمين الله صلى الله عليه
 أخاف أن أنبى بما ابتلى به هاروت وماروت فهو الذى منعنى من انكالى على منزلى عند ربى

فأكون قد أمنت منكزه فلم يزال ليكيان حتى نودي يا من السماء يا جبريل ويا محمدان الله قد أمرك
 أن تعصياه فبعض بكما وفضل محمد على سائر الأنبياء كفضل جبريل على سائر الملائكة وقد بلغتني يا أمير
 المؤمنين أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال اللهم ان كنت تعلم أنى أبالى اذا أعد الخصمان بين
 يدي على من مال الحق من قريب أو بعيد فلا تهملني طرفه عين يا أمير المؤمنين ان أشد الشدة القيام
 لله بحقه وان أكرم الكرم عند الله التقوى وان الله من طلب العز بطاعة الله ورضه الله وأمره ومن طلبه
 بمعصية الله أذله الله ووضعه فهذه نصيحتي اليك والسلام عليك ثم نهضت فقال الى ابن فقلت الى
 الولد والوطن باذن أمير المؤمنين ان شاء الله فقال قد أذنت لك وبشكرت لك نصيحتك وقبلتها والله
 الموفق للخير والمعين عليه وبه استعين وعليه أتوكل وهو حسبي ونعم الوكيل فلا تخشني من مطاعك
 أبائى بمثل هذا فانك المقبول القول غير المتهم في النصيحة قلت أفعل ان شاء الله قال محمد بن مصعب
 فأمر له بمال يستعين به على خروجه فلم قبله وقال أنا في غنى عنه وما كنت لأبيع نصيحتي بعرض من
 الدنيا وعرف المنصور مذهبه فلم يجد عليه في ذلك وعن ابن المهاجر قال قدم أمير المؤمنين المنصور
 مكة شرفها الله حاجا فكان يخرج من دار الندوة الى الطواف في آخر الليل يطوف ويصلي ولا يعلم به
 فاذا طلع الفجر رجع الى دار الندوة وجاء المؤذنون فسلموا عليه وأقيمت الصلاة فيصلي بالناس فخرج
 ذات ليلة حين أسهر فيناهو يطوف أسمع رجلا عند الملتزم وهو يقول اللهم اني أشكو اليك ظهور
 البني والفساد في الارض وما يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع فأسرع المنصور في مشيه حتى
 ملا مسامعه من قوله ثم خرج لجلس ناحية من المسجد وارسل اليه فدعاها فأناها الرسول وقال له أجب
 أمير المؤمنين فقصي ركنين واستلم الركن وأقبل مع الرسول فسلم عليه فقال له المنصور ما هذا الذي
 سمعتك تقوله من ظهور البني والفساد في الارض وما يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع فوالله
 لقد خشوت مسامعي ما أمرضني وأقلقتني فقال يا أمير المؤمنين ان امنتني على نفسي أبتألك
 بالامور من اصولها والا اقتصرت على نفسي ففيها الى شغل شاغل فقال له أنت آمن على نفسك فقال
 الذي دخله الطمع حتى حال بينه وبين الحق واصلاح ما ظهر من البني والفساد في الارض أنت
 فقال وبك وكيف يدخلني الطمع والصفرام والبيضاء في يدي والحلوا والحامض في قبضتي قال
 وهل دخل احدكم الطمع ما دخلك يا أمير المؤمنين ان الله تعالى استرعاك امورا المسلمين وأموالهم
 فأغفلت امورهم واهتمت بجمع أموالهم وجعلت بينك وبينهم حجابا من الجص والآجر وأوبابا من
 الحديد وجبهة معهم السلاح ثم جعلت نفسك فيما منهم وبعثت عمالك في جمع الاموال وجبايتها
 واتخذت وزراء وأعوانا طمعا نسيتم لم يذكروك وان ذكرت لم يهينوك وقويتهم على ظلم الناس
 بالاموال والسكران والسلاح وأمرت بأن لا يدخل عليك من الناس الا قتلان وفلان نفر سميتهم
 ولم تأمر بأبصال المظلوم ولا الملهوف ولا الجائع ولا العارى ولا الضعيف ولا الفقير ولا أحد الا وله
 في هذا المال حق فلما رأته هؤلاء نفر الذين استخلصهم لنفسك وآثرتهم على رعيته وأمرت
 أن لا يجيبوا عنك تجبي الاموال ولا تقسمها قالوا هذا قد خان الله فالنا لا نخونه وقد سخر لنا فاقتمروا
 على أن لا يصل اليك من علم أخبار الناس شيئا الا ما أرادوا وأن لا يخرج لك عامل فيألف لهم
 أمر الا أقصوه حتى تسقط منزلته ويصغر قدره فلما تشرد ذلك عنك وعنه أعظمهم الناس وهاجهم
 وكان أول من صانعهم عمالك بالهدايا والاموال لينتقوا بهم على ظلم رعيته ثم فعل ذلك ذوو القدرة
 والثروة من رعيته لينالوا ظلم من دونهم من الرعية فامتلات بلاد الله بالطمع بغيا وفسادا وصار
 هؤلاء القوم شركاءك في سلطانتك وأنت غافل فان جاء متظلم حيل بينه وبين الدخول اليك وان

أراد رفع صوته أو قصته اليك عند نظه ورك وحدثك قد نهيت عن ذلك ووقفت للناس رجلا تنظر في
مظالمهم فان جاء ذلك الرجل فبلغ بطانتك سألوا صاحب المظالم أن لا يرفع مظلمته وان كانت للتظلم
به حرمة واجابة لم يمكنه مما يريد خوفا منهم فلا يزال المظلوم يختلف اليه ويلوذ به ويستكرو ويتست
وقود فده ومثل عليه فاذا جهد وأخرج وظهرت صرخ بين يديك فضر بخر ما به حال يكون نكلا
لغيره وانت تنظرو ولا تستكرو ولا تغيبوا بقاء الاسلام وأهله على هذا وقد كانت بنو أمية وكانت العرب
لا ينهض اليهم المظلوم الا رفعت ظلامته اليهم فينصف ولقد كان الرجل يأتي من أقصى البلاد حتى
يبلغ باب سلطانهم فينادي يا أهل الاسلام فليتدرونه مالك مالك فرفعون مظلمته الى سلطانهم
فينصف له ولقد كنت يا أمير المؤمنين أسافر الى ارض الصين وهما ملك تقدمهما مرة وقد ذهب
سمع ملكهم فجعل يبكي فقال له وزرأوه مالك تبكي لا بكت حينئذ فقال أمانني لست أبكي على العيبة
التي زلت بي ولكن ابكي لمظلوم صرخ بالباب فلا سمع صوته ثم قال أمان كان قد ذهب سمعي
فان بصري لم يذهب نادوا في الناس ألا لا يلبس ثوبا أجمرا لا مظلوم فكان يركب الفيل ويطوف
طرق النهار هل يرى مظلوما فينصفه هذا يا أمير المؤمنين مشرك بالله قد غلبت رأفته بالمشركن
ورفته على شيخ نفسه في ملكه وانت مؤمن بالله وابن عم نبي الله لا تغلبك رأفتك بالمسلمين وورفتك
على شيخ نفسك فانك لا تجمع الاموال الا لواحد من ثلاثة ان قلت أجمعها لولدي فقد أراك الله عبراني
الطفل الصغير يسقط من بطن أمه وماله على الارض مال وما من مال الا ودونه يد شعبة تحويه فا
يزال الله تعالى بلطف بذلك الطفل حتى تعظم رغبة الناس اليه ولست الذي تعطي بل الله يعطي من
يشاء وان قلت أجمع المال لاشيد سلطاني فقد أراك الله عبرا فمين كان قبلك ما أغنى عنهم ما جمعه
من الذهب والفضة وما أهذوا من الرجال والسلاح والسكران وما ضررك وولد أيبك ما كنتم فيه
من قلة الجدة والضعف حين أراد الله بكم ما أرادوا ان قلت أجمع المال لطلب غايه هي أجسم من
الغايه التي أنت فيها فوالله ما فوق ما أنت فيه الا منزلة لا تدرك الا بالاهل الصالح يا أمير المؤمنين هل
تعاقب من عصاك من رعبك بأشد من القتل قال لا قال فكيف تصنع بالملك الذي خولك الله
وما أنت عليه من ملك الدنيا وهو تعالى لا يعاقب من عصاه بالقتل ولكن يعاقب من عصاه بالخلود
في العذاب الأليم وهو الذي يرى منك ما عقد عليه قلبك وأضرمته جوارحك فاذا تقول اذا انتزع
الملك الحق المبين ملك الدنيا من يدك ودعاك الى الحساب هل يعني عنك هذه شيء مما كنت فيه مما
شعرت عليه من ملك الدنيا فيبكي المنصور بكاء شديدا حتى تحب وارفع صوته ثم قال يا ليتني لم أخلق
ولم ألد شيئا ثم قال كيف احببالي فيما خولت فيه ولم أر من الناس الا خائفا قال يا أمير المؤمنين عليك
بالائمة الاعلام المرشدين قال ومن هم قال العلماء قال قد فرغوا مني قال هربوا منك مخافة أن تحملهم
على ما ظهر من طريقك من قبل مما كنت تولي لكن افتح الابواب وسهل الحجاب وانتصر للمظلوم من الظالم
وامنع النظام وخذ الشيء مما حل وطاب واقسه بالحق والعدل واناضا من على أن من هرب منك أن
بأتيك فيعاونك على صلاح أمرك ورميتك فقال المنصور اللهم وفقني أن أعمل بما قال هذا الرجل
وجاء المؤمنون فسلموا عليه وأقيمت الصلاة فخرج فصلي بهم ثم قال للحرسى عليك بالرجل ان لم تاتني
به لا ضربن عنقك واعتاط عليه غيظا شديدا فخرج الحرسى يطلب الرجل فبينما هو بطرف فاذا هو
بالرجل يصلي في بعض الشعب فقعده حتى صلى ثم قال ياذا الرجل أمانتي الله قال بلى قال أمانتكم
قال بلى قال فانطلق معي الى الامير فقد آلى أن يقتلني ان لم آت به بك قال ليس لي الى ذلك من سبيل قال
يقتلني قال لا قال كيف قال تحسن نقرأ قال لا فخرج من مزود كان معه وقام مكتوبا فيه نبي فقال بخذه

فاجعله في جيبك فان فيه دواء الفرج قال ومادعاء الفرج قال لا يرزقه الا الشهداء قلت رحمك الله
قد احسنت الى فان رأيت أن تخبرني بهذا الدعاء وما فضله قال من دعاه مساء وصباحا هدمت
ذنوبه ودام سروره وحببت خطاياه واستجيب دعاؤه وبسط له في رزقه وأعطى اماله وأعين صلي
عدوه وكتب عند الله صدقة قال لا يموت الا شهيد اتقول اللهم كما لطفت في عظمتك دون اللطفاء
وهلوت بعظمتك على العظماء وعلت ما تحت ارضك كعلتك بما فوق عرشك وكانت وسواس
الصدور كالعلانية ضدك وعلانية القول كالسر في علك وانقاد كل شيء لعظمتك وخضع كل ذي
سلطان لسلطانك وصار أمر الدنيا والآخرة كله بيدك اجعل لي من كل هم أمسية فيه فرجا
ومخرجا اللهم ان عفوكم عن ذنوبي ونجواؤكم من خطيئتي وسترك على قبيح عملي أطعني أن أسألك
مالا أستوجبه مما قصرت فيه أذكرك آهنا وأسألك مستأنسا وانك المحسن الى وأنا المسيء الى
نفسى فيما بيني وبينك تتودد الى بنعمك وأنقص اليك بالمعاصي ولكن الثقة بك حملتني على الجرأة
عليك فعذب بفضلك واحسانك على انك أنت التواب الرحيم قال فأخذه فصره في جيبى ثم لم يكن
لي هم غير أمر المؤمنين فدخلت فسلمت عليه فرفع رأسه فنظر الى وتبسم ثم قال وبك وتحسن السهر
قلت لا والله يا أمير المؤمنين ثم قصصت عليه أمرى مع الشيخ فقال هات الرق الذى أعطاك ثم جعل
يسبك وقال قد نجوت وأمر بنسخه وأعطاني عشرة آلاف درهم ثم قال أخبره قلت قال ذلك انخفض
عليه السلام وعن أبى عمران الجوفى قال لماولى هارون الرشيد اخلافة زاره العلماء فهنوه بما صار
اليه من أمر اخلافة ففتح بيوت الاموال وأقبل يميزهم بالجوائز السنية وكان قبل ذلك يجالس
العلماء والزهاد وكان يظهر النسك والتشف وكان مواخبا السفيان بن سعيد بن المنذر الثورى
قيما فهم سفيان ولم يرزقه فاشتاق هارون الى زيارته ليلويه ويحدثه فلم يرزقه ولم يعبا بموضع
ولا بما صار اليه فاشتد ذلك على هارون فكتب اليه كتابا يقول فيه بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله
هارون الرشيد أمير المؤمنين الى أخيه سفيان بن سعيد بن المنذر ما بعد يا أخى قد علمت أن الله
تبارك وتعالى وأخى بين المؤمنين وجعل ذلك فيه وله واعلم انى قد واخيتك مواخاة لم أصرم بها جيلك
ولم أقطع منها رذلة وانى منطو لك الى أفضل المحبة والارادة ولولا هذه القلادة التى قلدها الله لانتك
ولو جبو الما أجد لك فى قلبى من المحبة واعلم يا أبا عبد الله انه ما بين من اخوانى واخوانك أحد الا وقد
زارنى وهنأتى بما صرت اليه وقد فقت بيوت الاموال وأعطيتهم من الجوائز السنية ما فرحت به
نفسى وقررت به عيني وانى استبطأتك فلم تأتني وقد كتبت اليك كتابا شوقا منى اليك شديدا وقد
علمت يا أبا عبد الله ما جاء فى فضل المؤمن وزيارته ومواصلته فاذا ورد عليك كتابى فالجمل الجمل فلا
كتب الكتاب التفت الى من عنده فاذا كلهم يعرفون سفيان الثورى وخشوته فقال على رجل
من الباب فأدخل عليه رجل يقال له عباد الطالقانى فقال يا عباد خذ كتابى هذا فانطلق به الى
الكوفة فاذا دخلتها فسل من قبيلة بنى ثور ثم سل عن سفيان الثورى فاذا رآته فأتني كتابى هذا اليه
وع بسمك وقلبك جميع ما يقول نا حص عليه دقيق امره وجليله تعبر به فى اخذ عباد الكتاب
وانطلق به حتى ورد الكوفة فسأل من القبيلة فأرشد اليها ثم سأل عن سفيان فقيل له هو فى المسجد
قال عبادا فقلت الى المسجد فلما رآنى قام قائما وقال أهو ذاك السميع العليم من الشيطان الرحيم
وأعوزك اللهم من طارق يطرق الاجبية قال عباد فوقعت الكلمة فى قلبى ففرجت فلما رآنى زلت
بياب المسجد قام يصلى ولم يكن وقت صلاة فربطت فرسى بباب المسجد ودخلت فاذا جلساؤه فمؤد
قد نكسوا رؤسهم كأنهم لصوص قد ورد عليهم السلطان فهم خائفون من عقوبته فسلمت فارفع

أحداني وأسأه ورذو السلام على برؤس الاصابع فبقيت واقفا فامهم أحد يعرض على المجلس وقد علاني من هيبتهم الرعدة ومددت عيني اليهم فقلت ان المعصلي هو سفيان فرميت بالكتاب اليه فلما رأى الكتاب ارتعد وتبادع منه كانه حية عرضت له في محرابه فركع وسجد وسلم وأدخل يده في كتفه ولها باصابعه واخذ قلبه بيده ثم رماه الى من كان خلفه وقال ياخذ بعضكم يقروه فاني استغفر الله ان مس شيئا منه ظالم بيده قال عبادنا ياخذ بعضهم خلفه كانه خائف من فهم حية تنهشه ثم فضسه وقرأ هو اقبل سفيان يتبسم تبسم المتعب فلما فرغ من قراءته قال اقبلوه واكتبوا الى الظالم في ظهر كتابه فقبل له يا ابا عبد الله انه خليفة فلو كتبت اليه في قرطاس نقي فقال اكتبوا الى الظالم في ظهر كتابه فان كان اكتبه من حلال فسوف يجزي به وان كان اكتبه من حرام فسوف يصلي به ولا يني شيئا منه ظالم عندنا فيفسد علينا ديننا فقبل له ما نكتب فقال اكتبوا باسم الله الرحمن الرحيم من العبد المذنب سفيان بن سعيد بن النضر الثوري الى العبد المذنب والامال هارون الرشيد الذي سلب حلاوة الايمان امانا به فاني قد كتبت اليك امر فلك اني قد صرمت حملك وقطعت وذلك وقلت موضعك فانك قد جعلتني شاهدا عليك باقرارك على نفسك في كتابك بما هجمت به على بيت مال المسلمين فانفقته في غير حق وانفقته في غير حكمة فلم ترض بما فعلته وانت ناه عني حتى كتبت الى تشهدني على نفسك امانا اني قد شهدت عليك انا وخواني الذين شهدوا قراءه كتابك وسنؤذي الشهادة عليك غدا بين يدي الله تعالى يا هارون هجمت على بيت مال المسلمين بغير رضاهم هل رضي بفعلك المؤلفة قلوبهم والعاملون عليا في ارض الله تعالى والمجاهدون في سبيل الله وابن السبيل ام رضي بذلك حيلة القرآن واهل العلم والارامل والاسام ام هل رضي بذلك خلق من رعينك فسد يا هارون متركوا عدل السلة جوا وبالبلاء جلبا يا واعلم انك ستقف بين يدي الحكم العدل فقد رزئت في نفسك اذ سلبت حلاوة العلم والزهو ولابد للقرآن وبجالة الاخبار ورضيت لنفسك ان تصكون ظالما ولطالما يا هارون قد عدت على السرور وليست الحرور اسبغت سترادون بابك وتشتت بالجرب العالمين ثم اعدت اجنالك النطلة دون بابك وسترك يظنون الناس ولا ينصفون بشر يرون الخور ويضربون من يشربوا بزون ويحدثون الزاني ويسرقون ويقطعون السارق اقلنا كانت هذه الاحكام عليك وعليهم قبل ان تحكم بها على الناس فكيف بك يا هارون غدا اذا نادى المنادي من قبل الله تعالى احشروا الذين ظلموا وازواجهم اين الطلبة واعوان الطلبة فقد مدت بين يدي الله تعالى ويدك مغلولتان الى عنقك لا يفكهما الا عدلك وانصافك والظالمون حولك وانت لهم سابق وامام الى النار كاني بك يا هارون وقد اخذت بضيق الخدان ووردت المساق وانت ترى حسناتك في ميزان غيرك وسيئات غيرك في ميزانك زيادة على سيئاتك بلاء على بلاء وظلمة فوق ظلمة فاحفظ بوصيتي واتق جموع ظلي التي وعظمتك بها واعلم اني قد تعصمتك وما بقيت لك في النصيحة غاية فاني قد اتيت الله يا هارون في رعينك واحفظ محمد صلى الله عليه وسلم في ائمة واحسن الخلافة عليهم واعلم ان هذا الامر لو بقي لغيرك لم يصل اليك وهو صائر الى غيرك وكذا الدنيا تنتقل بالهلكة واحدا بعد واحد ففهم من تزدد زاد انتفعه ومنهم من خسرت به واخرته واني احسبك يا هارون من خسرت به واخرته فاياك اياك ان تكتب لي كتابا بعد هذا فلا اجيبك عنه والسلام قال عبادنا فاني الى الكتاب منشورا غير مطوي ولا مختوم فاخذته واقبلت الى سوق الكوفة وقد وقعت الموعظة من قلبي فتناديت يا اهل الكوفة فاجابوني فقلت لهم يا قوم من يشترى رجلا هرب من الله الى الله فاقبلوا الى البلدان والدرهم فقلت لا حاجة لي في المال ولكن جبة صوف خشنة وعباءة قطرانية

ال فأتيت بذلك وزرعت ما كان على من اللباس الذي كنت ألبسه مع أمير المؤمنين وأقبلت أقود لبرذون وعليه السلاح الذي كنت أحملة حتى أتيت باب أمير المؤمنين هارون حافيا راجلا فهرزى بمن كان على باب الخليفة ثم استؤذن لي فلما دخلت عليه وبصري على تلك الحالة قام وقعد ثم قام أتما وجعل يلطم رأسه ووجهه ويدعو بالويل والحزن ويقول انتقم الرسول وخاب المرسل مآلى يا لادنيا مآلى ولما نزل عنى سرها ثم ألقيت الكتاب إليه مكشورا كمدفع الى فأقبل هارون بقرؤة يدموعه تهدر من عينيه و يقرأ ويشق فقال بعض جلسائه يا أمير المؤمنين لقد اجترأ عليك سفيان نلوجهت اليه فأنقلته بالحد يد وضيق عليه السجن كنت تجعله صبرة لغيره فقال هارون اتركوا باعبد الدنيا المغرور من ضررتموه والشقي من اهلكتموه وان سفيان أمة وحده فارتكوا سفيان وشأنه ثم لم يزل كتاب سفيان الى جنب هارون بقرؤة عند كل صلاة حتى توفي رحمه الله فرحم الله عبدا نظرت نفسه واتقى الله فيما يقدم عليه فدامن عمله فانه عليه محاسبوبه يجازى والله لى التوفيق وعن عبد الله بن مهران قال حج الرشيد فوافى الكوفة فأقام بها أياما ثم ضرب بالرحيل ففرج الناس وخرج يهلول الجحون فحين خرج فجلس بالكاسية والصبيان يؤذونه ويولعون به أذأقبلت هوادج هارون فكشف الصبيان عن الولوع به فلما جاء هارون نادى بأعلى صوته يا أمير المؤمنين فكشف هارون السجاف بيده عن وجهه فقال ليلىك يا بهلول فقال يا أمير المؤمنين حدثنا أيمن بن نائل عن قدامة بن عبد الله العامري قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم منصورا من عرفة على ناقه له صهباء لا ضرب ولا طرد ولا اليك اليك وتواضعك في سفرك هذا يا أمير المؤمنين خير لك من تكبرك وتجبرك قال فبكى هارون حتى سقطت دموعه على الارض ثم قال يا بهلول زدنا رحك الله قال نعم يا أمير المؤمنين رجل آناه الله مالا وجالا فأنفق من ماله وعف في جماله كتب في خالص ديوان الله تعالى مع الارار قال أحسنت يا بهلول ودفع له جائزة فقال اردد الجائزة الى من أخذتها منه فلا حاجة لي فيها قال يا بهلول فان كان عليك دين قضينه قال يا أمير المؤمنين هؤلاء أهل العلم بالسكوفة متوافرون قد اجتمعت أراؤهم ان قضاء الدين بالدين لا يجوز قال يا بهلول فبصرى عليك ما يقولك أوبع بك قال فرجع بهلول رأسه الى السماء ثم قال يا أمير المؤمنين أنا وأنت من جبال الله فقال أن يذكرك وينساني قال فأسبيل هارون السجاف ومضى ومن أبى العباس الهاشمي من صباح بن المأمون قال دخلت على الحارث المحاسبي رحمه الله فقلت له يا أبا عبد الله هل حاسبت نفسك فقال كان هذا مرة فقلت له فأبوم قال اكتم حالى انى لاقرأ آية من كتاب الله تعالى فأضن بها أن تسمعها نفسي ولولا أن يغلبني فيها فرح ما أعلنت بها ولقد كنت ليلة قاعد افى محرابي فاذا أنا بغنى حسن الوجه طيب الرائحة فسلم على ثم قد بين يدي فقلت له من أنت فقال أنا واحد من السياحين أفصد المتعبدن فى محاربيهم ولا أرى لك اجتهادا فأبى شئى هلك قال قلت له كتمان المصائب واستجلاب القوائد قال فصاح وقال ما علمت أن أحد ابني جنبي المشرق والمغرب هذه صغته قال الحارث فأردت أن أزيد عليه فقلت له أما علمت أن أهل القلوب يصفون احوالهم ويكتمون أسرارهم ويسألون الله كتمان ذلك عليهم فمن أين تعرفهم قال فصاح صيحة غشي عليه منها لمحك عندى يومين لا يعقل ثم أفاق وقد أحدث فى شابه فعلت ازالة عقله فأخرجت له ثوبا جديدا وقلت له هذا كفى قد ارتكبه فاعتسل وأعد صلاتك فقال هات الماء فاعتسل وصلى ثم التفت بالتوب وخرج فقلت له أين تريد فقال الى قم معى فلم يزل يمشى حتى دخل على المأمون فسلم عليه وقال يا باطل أنا باطل ان لم أقل لك يا باطل استغفر الله من تقصيرى فيك أمانتى الله تعالى فيما قدم لك وتكلم بكلام كثير ثم أقبل يريد الخروج

وأنا جالس بالباب فاقبل عليه المأمون وقال من أنت قال أنا رجل من السباحين فكثرت فيما عمل
 الصديقون قبلي فلم أجد لنفسي فيه حظاً فتعلقت بموطنيك لعل الحقهم قال فأمر بضرب عنقه
 فأخرج وأنا قاعد على الباب ما قد وافق ذلك الثوب ومناذيتي من ولى هذا فليأخذ خذ قال الحارث
 فاحسبأت عنه فأخذه أقوام غرباء فدينوه وكنت معهم لا أعلمهم بحاله فأثقت في مسجد بالمقابر
 محزونا على الفتى فقلبتني عياني فإذا هو جين وصائف لم أر أحسن ممن هو وهو يقول يا حارث أنت والله
 من الحكماء الذين يخفون أحوالهم ويطيعون ربهم قلت وما فعلوا قال الساعة يلقونك فنظرت الى
 جماعة ركبنا فقلت من أنتم قالوا الكاثمون أحوالهم حرك هذا الفتى كلامك له فلم يكن في قلبه مما
 وصفت شيء فخرج للأمر والنهي وإن الله تعالى أزاله منا وغضب لعبد * وعن أحمد بن إبراهيم
 المقرئ قال كان أبو الحسين النوري رجلاً قليل الفضول لا يسأل عما لا يعنيه ولا يفتش عما لا يحتاج
 اليه وكان إذا رأى منكراً غيره ولو كان فيه تلفه فنزل ذات يوم الى مشرعة تعرف بمشرعة القمامين
 يتطهر للصلاة إذا رأى زوراً فيه ثلاثون دنماً مكتوب عليها بالقار لطف فقراء وانكره لأنه لم يعرف
 في التجارات ولا في البيوع شيئاً يعبر عنه بلطف فقال لللاح ابش في هذه الدنان قل وايش عليك
 امض في شغلك فلما سمع النوري من الملاح هذا القول ازداد تعطش الى معرفته فقال له أحب أن
 تخبرني ايش في هذه الدنان قل وايش عليك أنت والله صوفي فضولي هذا خمر للعصديريد أن يتم به
 مجلسه فقال النوري وهذا خمر قال نعم فقال أحب أن تعطيني ذلك المدرى فاعتاط الملاح عليه وقال
 لفلانمه أعطه المدرى حتى أنظر ما يصنع فلما صارت المدرى في يده صعد الى الزورق ولم يزل يكسرهما
 دناد ناحي أتى على آخرها الا دنا واحداً والملاح يستغيث الى أن ركب صاحب الجسر وهو يومئذ ابن
 بشر أفلح فقبض على النوري وأئخضه الى حضرة المعتضد وكان المعتضد سيفه قبل كلامه ولم يشك
 الناس في أنه سيقبله قال أبو الحسين فادخلت عليه وهو جالس على كرسي حديد وبيده عمود
 بقلبه فلما رآني قال من أنت قلت محتسب قال ومن ولاك الحسبة قلت الذي ولاك الامامة ولا في
 الحسبة يا أمير المؤمنين قال فأطرق الى الارض ساعة ثم رفع رأسه الى وقال ما الذي حملك على
 ما صنعت فقلت شفقة مني عليك اذ بسطت يدي الى صرف مكروه عنك فقصرت عنه قال فأطرق
 مفكراً في كلامي ثم رفع رأسه الى وقال كيف تخلص هذا الدين الواحد من جملة الدنان فقلت في
 تلخسه علمه أخبر بها أمير المؤمنين أن دن فقال هات خبرني فقلت يا أمير المؤمنين اني أقدمت على
 الدنان بمطالبة الحق سبحانه في بذلك وخرق قلبي شاهد الاجلال الحق وخوف المطالبة فغابت هبة
 الخلق عني فأقدمت عليها بهذه الحال الى أن صرت الى هذا الدن فاستشعرت نفسي كبراً على أني
 أقدمت على مثلك فتمت ولو أقدمت عليه بالحال الاول وكانت ملء الدنيا دنان لكسرها ولم أبال
 فقال المعتضد اذهب فقد أطلقنا يدك غير ما أحببت أن تغيره من المنكر قال أبو الحسين فقلت يا أمير
 المؤمنين بغض الى التغيير لاني كنت أغبر من الله تعالى وأنا الآن أغبر عن شرطي فقال المعتضد
 ما حاجتك فقلت يا أمير المؤمنين تأمر بأخراحي سالماً فأمره بذلك وخرج الى البصرة فكان أكثر
 أيامه باخراً فممن أن يسأله أحد حاجة يسألها المعتضد فأقام بالبصرة الى أن توفي المعتضد ثم رجع
 الى بغداد فهذه كانت سيرة العلماء وعادتهم في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقلة مبالاهم
 بسطوة السلاطين لكنهم اتكوا على فضل الله تعالى أن يحرسهم ورضوا بحكم الله تعالى أن يرزقهم
 الشهادة فلما أخلصوا الله انية أثر كلامهم في القلوب القاسية فليها وأزال قساوتها وأما الآن فقد
 قبدت الاطماع السن العلماء فسكتوا وان تكلموا لم تساعد أقوالهم أحوالهم فلم يجعوا ولو صدقوا

وقصدوا حق العلم لا فلو افساد الرغايا بفساد الملوك وفساد الملوك بفساد العلماء وفساد العلماء باستيلاء حب المال والجاه ومن استولى عليه حب الدنيا لم يقدر على الحسبة على الاراذل فكيف على الملوك والاكار والله المستعان على كل حال ثم كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بحمد الله وعونه وحسن توفيقه

﴿كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة وهو الكتاب العاشر من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

الحمد لله الذي خلق كل شيء فاحسن خلقه وترتيبه. وأدب نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فأحسن تأديبه. وزكى أوصافه وأخلاقه ثم اتخذه صفيح وجيبي. ووفقى للاقتداء به من أراد تهذيبه. وحرم من التظايق بأخلاقه من أراد تهذيبه. وصلى الله على سيدنا محمد سيد المرسلين وعلى آله الطيبين الطاهرين وسلم كثيرا (أما بعد) فان آداب الطواهر عنوان آداب البواطن وحركات الجوارح ثمرات الخواطر والأعمال نتيجة الاخلاق والآداب رشح المعارف وسرائر القلوب هي مغارس الافعال ومنابعها وأنوار السرائر هي التي تشرق على الطواهر فتزيناها وتجلها وتبدل بالمحاسن مكارها ومساورها ومن لم يتخج قلبه لم يتخج جوارحه ومن لم يكن صدره مشكاة الانوار الالهية لم يفيض على ظاهره جمال الآداب النبوية ولقد كنت عزمت على أن أختتم ربيع العادات من هذا الكتاب بكتاب جامع لآداب المعيشة لئلا يشق على طالها استقراجهما من جميع هذه الكتب ثم رأيت كل كتاب من ربيع العبادات قد أتى على جملة من الآداب فاستنقلت تكررها وأعادتها فان طلب الاعادة تقيل والنفوس مجبولة على معاداة المعادات فرأيت أن أقصر في هذا الكتاب على ذكر آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخلاقه الماثورة عنه بالاسناد فأسردها بمجموعة فصلافلا بمحدوفة الاسانيد ليجتمع فيه مع جميع الآداب تجديدا لايمان وتأكيدا لمشاهدة أخلاقه السكرية التي شهد آحادها على القطع بأنه اكرم خلق الله تعالى وأعلام رتبة وأجلهم قدرا فكيف مجموعها ثم أضيف الى ذكر أخلاقه ذكر خلقته ثم ذكر مجزاته التي صحت بها الاخبار ليكون ذلك معربا عن مكارم الاخلاق والشيم ومتربعا عن آذان الجاحدين لنبوته صمام الصمم والله تعالى ولي التوفيق للاقتداء بسيد المرسلين في الاخلاق والاحوال وسائر معالم الدين فانه دليل المنهين ومجيب دعوة المضطرين ولنذكر فيه أولا بيان تأديب الله تعالى اياه بالقرآن ثم بيان جوامع من محاسن أخلاقه ثم بيان جملة من آدابه وأخلاقه ثم بيان كلامه وصحكه ثم بيان أخلاقه وآدابه في الطعام ثم بيان أخلاقه وآدابه في اللباس ثم بيان صفوه مع القدرة ثم بيان اخضائه عما كان يكره ثم بيان سخاوته وجوده ثم بيان شجاعته وبأسه ثم بيان تواضعه ثم بيان صورته وخلقته ثم بيان جوامع مجزاته وآياته صلى الله عليه وسلم

﴿بيان تأديب الله تعالى حبيبه وصفيح محمد صلى الله عليه وسلم بالقرآن﴾

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا الضراعة والابتهال دائم السؤال من الله تعالى أن يزيه بمحاسن الآداب ومكارم الاخلاق فكان يقول في دعائه اللهم حسن خلقي وخلق وبقول اللهم جنبني منكرات الاخلاق فاستجاب الله تعالى دعاءه وفاء بقوله عز وجل ادعوني استجب لكم فانزل عليه القرآن وأدبه به فكان خلقه القرآن قال سعد بن هشام دخلت على عائشة رضي الله عنها وعن أبيها فسألتهما عن أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أما نقرأ القرآن قلت بلى قالت كان خلق

رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن واتما أذبه القرآن بمثل قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف
وأعرض عن الجاهلين وقوله إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء
والمنكر والبغى وقوله وأصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور وقوله ولن صبر وعقر إن ذلك لمن
عزم الأمور وقوله فاعف عنهم واصفح إن الله يحب المحسنين وقوله وليعفو وليصغروا لا تعجبون
إن يغفوا الله لكم وقوله ادفع بالنبي هي أحسن فإذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وقوله
والكظمين الفيت والعافين عن الناس والله يحب المحسنين وقوله اجتنبوا كثيرا من الظن إن بعض
الظن أثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا لعل كبريت رباعيته وشج يوم أحد فجعل الدم يسيل
على وجهه وهو يمسح الدم ويقول كيف يملح قوم خضبوا وجهه بنهم بالدم وهو يدعوههم إلى ربه
فأنزل الله تعالى ليس لك من الأمر شيء تاديبه على ذلك وأمثال هذه التاديبات في القرآن لا تنحصر
وهو عليه السلام المقصود الأول بالتأديب والتهذيب ثم منه يشرق النور على كافة الخلق فانه أدب
بالقرآن وأدب الخلق به ولذلك قال صلى الله عليه وسلم بعثت لأتمم مكارم الأخلاق ثم رغب الخلق
في محاسن الأخلاق بما أوردناه في كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق فلانعيده ثم لما أكل الله
تعالى خلقه أثنى عليه فقال تعالى وإنا لك على خلق عظيم فبعثناه ما أعظم شأنه وأتم امتنانه ثم انظر
إلى عظيم لطفه وعظيم فضله كيف أعطى ثم أثنى فهو الذى زينه بالخلق الكريم ثم أضاف إليه ذلك
فقال وإنا لك على خلق عظيم ثم بين رسول الله صلى الله عليه وسلم للخلق إن الله يحب مكارم الأخلاق
ويبغض سفافها قال على رضى الله عنه يا عجمار جل مسلم يبيته أخوه المسلم في حاجة فلا يرى
نفسه للغير أهلا فلو كان لا يرجو ثوابا ولا يخشى عقابا لقد كان ينبغي له أن يسارع إلى مكارم الأخلاق
فإنها مما تدل على سبيل النجاة فقال له رجل أسمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم وما هو
خير منه لما أتى بسبايا طى وقعت جارية في السبي فقالت يا محمد إن رأيت أن تخلى عني ولا تلمتني
أحياه العرب فاني بنت سيد قومي وإن أتى كان يحكي الذمار وبك العاني ويشبع الجائع ويظم
الطعام ويشفي السلام ولم يرد طالبا حاجة قط أنا ابنة حاتم الطائي فقال صلى الله عليه وسلم يا جارية
هذه صفة المؤمنين حقوا كان أبوك مسلما ترحمنا عليه خلوا عنها فإن أباهما كان يجب مكارم الأخلاق
وإن الله يحب مكارم الأخلاق فقام أبو بردة بن نيار فقال يا رسول الله أله يجب مكارم الأخلاق
فقال والذي نفسي بيده لا يدخل الجنة إلا حسن الأخلاق وعن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال إن الله حفي الإسلام بمكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال ومن ذلك حسن المعاشرة
وكرم الصنعة ولين الجانب وبذل المعروف وإطعام الطعام وإنشاء السلام ومباداة المريض
المسلم برأى كان أوافراجا وتشيع جنازة المسلم وحسن الجوار لمن جاورت مسلما كان أو كافرا وتوقير ذى
الشبهة المسلم وإجابة الطعام والدعاء عليه والغفوا الإصلاح بين الناس والجود والكرم والسماحة
والابتداء بالسلام وكظم الغيظ والعفو عن الناس واجتناب ما حرمه الإسلام من اللهو والباطل
والفناء والمعارف كلها وكل ذى وتر وكل ذى دخل والغيبة والكذب والبخل والشح والجفاء والكر
والخديعة والنميمة وسوء ذات البين وقطيعة الأرحام وسوء الخلق والتكبر والفخر والاحتفال
والاستطالة والبذخ والتعش والتعش والحقد والحسد والطيرة والبغى والعدوان والظلم قال
انس رضى الله عنه فلم يدع نصيحة جميلة إلا وقد دعانا إليها أو مرنا بها ولم يدع غشاً أو قال عيباً أو قال
شئنا إلا حذرناه ونهانا عنه وبكى من ذلك كله هذه الآية إن الله يأمر بالعدل والإحسان الآية
وقال معاذاً وصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا معاذ أو صيكت باتقاء الله وصدق الحديث

الوفاء بالعهد وأداء الأمانة وترك الخيانة وحفظ الجار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام
 بحسن العمل وقصر الأمل وزوم الأيمان والتقفة في القرآن وحب الآخرة والجرع من الحساب
 وخفض الجناح وأنها لا أن تسب حكماً أو تكذب صادقاً أو تطيع آمراً أو تعصى اماماً عادلاً
 وتفسد أرضاً أو وصيك باقواء الله عند كل حجر وشجر ومدر وأن تحدث لكل ذنب توبة السر بالسر
 والعناية بالعلانية فهكذا أذب عباد الله وداهم إلى مكارم الأخلاق ومحاسن الآداب .
 بيان جملة من محاسن أخلاقه التي جمعها بعض العلماء والتقطها من الأخبار .
 فقال كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس وأتبع الناس وأعدل الناس وأعف الناس لم تمس يده
 قط بامرأة لا يملك رقها أو عصمة نكاحها أو تكون ذات محرم منه وكان اسخى الناس لاسيما
 عنده دينار ولا درهم وإن فضل شيء ولم يجد من يعطيه وبغاه الليل لم بأولى منزله حتى يتبرأ منه إلى
 من يحتاج إليه لا يأخذ مما آناه الله الا قوت عامه فقط من اسير ما يجد من التمر والشعير ويضع سائر
 ذلك في سبيل الله لا يسأل شيئاً الا أعطاه ثم يعود على قوت عامه فيؤثر منه حتى انه ربما احتاج قبل
 انقضاء العام ان لم يأته شيء وكان يخصف النعل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة اهله ويقطع اللحم
 بمعون وكان أشد الناس حياء لا يثبت بصره في وجه أحد ويحب دعوة الصديق والحقير ويقبل الهدية
 ولو أنها جرمة لبن أو غداً أرنب ويكافئ عليها ولا يأكلها ولا يأكل الصدقة ولا يستكبر عن اجابة الامة
 والمسكين يغضب لربه ولا يغضب لنفسه وبغذاً الحق وان ما ذلك عليه بالضرراً وعلى اصحابه عرض
 عليه الانتصار بالمشركين على المشركين وهو في قلة وحاجة إلى انسان واحد يزيد في عدد من معه
 فأبى وقال أنا لا انتصر بمشرك ولا وجود من فضلاء اصحابه وخيارهم قتيلا بين اليهود فلم يحف عليهم
 ولا زاد على مرة الحق بل واده بجماعة ناقة وان باصحابه الحاجة إلى بعير واحد يتقون به وكان يعصب
 الجمر على بطنه مرة من الجوع ومرة يأكل ما حضر ولا يرد ما وجد ولا يتوزع عن مطعم حلال وإن
 وجد تمرادون خبزاً كله وان وجد شواء كله وان وجد خبزاً أو شعيراً كله وان وجد حلواً أو صلا
 اكله وان وجد لبنادون خبزاً كفى به وان وجد بطيخاً أو رطباً اكله لا يأكل متسكلاً ولا على خوان
 من دله باطن قدميه لم يشبع من خبز ثلاثة أيام متوالية حتى لقي الله تعالى ابشاراً على نفسه لا تقرا
 ولا يخل بحبيب الوليمة ويعود المرضى ويشهد الجنائز ويمشي وحده بين أعدائه بلا حارس أشد الناس
 تواضعاً وأسكتهم في غير كبروا بلغهم في غير تطويل وأحسنهم بشر الائمة شيء من امور الدنيا ولبس
 ما وجد فرقة شملة ومرة برد حبرة يمانيا ومرة جبة صوف ما وجد من المباح لبس وخاتمة فضة
 يلبسه في خنصره الأيمن والأيسر يرد خلفه عبده أو غيره يركب ما مكنه فرسا ومرة بعيراً ومرة
 بغلة شهباء ومرة حماراً ومرة يمشي راجلاً خافياً بالارداء ولا عمامة ولا قلنسوة يعود المرضى في
 أقصى المدينة يحب الطبيب ويكره الراحة الرديئة ويجالس الفقراء ويواكل المساكين ويكرم أهل
 الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبر لهم يصل ذوي رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو
 أفضل منهم لا يجفروا على أحد يقبل معذرة المعتذر إليه يمزح ولا يقول الا حقاً يضحك من غير قهقهة يرى
 اللعب المباح فلا ينكره يساق أهلها وترفع الاصوات عليه فيصبر وكان له لقاح وغنم يتقوت هو وأهله
 من ألبانها وكان له عبيد واماء لا يرتفع عليهم في مأكل ولا ملابس ولا يغمى له وقت في غير عمل لله
 تعالى أو فيما لا بد له منه من صلاح نفسه يخرج إلى بساتين أصحابه لا يحقر مسكيناً الفقير وزمانته
 ولا يهاب ملكاً للملك يدعو هذا وهذا إلى الله دعاء مستوياً قد جمع الله تعالى له السيرة الفاضلة
 والسياسة التامة وهو أتم لا يقرأ ولا يكتب نشأ في بلاد الجبل والصحارى في فقر وفي رعاية الغنم

يُجِيبُ إِلَّا أَبَ لَهُ وَلَا أُمَّ فَعَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى جَمِيعَ مَحَاسِنِ الْأَخْلَاقِ وَالطَّرِيقِ الْحَمِيدَةِ وَأَخْبَارِ الْأَوَّلِينَ
وَالْآخِرِينَ وَمَا فِيهِ الْعِبَادَةُ وَالْفَوْزُ فِي الْآخِرَةِ وَالنُّصُطَةُ وَالْخِلَاصُ فِي الدُّنْيَا وَلِزُومِ الْوَاجِبِ وَتَرْكِ الْفَضْلِ
وَفَقْدِ اللَّهِ لَطَافَتِهِ فِي أَمْرِهِ وَالتَّأْسِي بِهِ فِي فِعْلِهِ آمِينَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ

﴿ بَيَانُ حِمْلَةِ أُخْرَى مِنْ آدَابِهِ وَأَخْلَاقِهِ ﴾

مَا وَهَّاهُ أَبُو الْحَرِيِّ قَالُوا مَا شِئْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بِشَيْئَةٍ إِلَّا جَعَلَ لَهَا
كَفَّارَةً وَرَحْمَةً وَمَالَ عَنِ أَمْرِهِ قُطْعًا وَلَا خَادِمًا طَعْنَةً وَقِيلَ لَهُ وَهُوَ فِي الْقِتَالِ لَوْ لَضَمُّهُمُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ
إِنَّمَا بَعَثْتُ رَحْمَةً وَلَمْ أَبْعَثْ لِعَانًا وَكَانَ إِذَا سَعَلَ أَنْ يَدْعُو عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ أَوْ كَافَرَتْ أُمَّةٌ أَوْ خَاصَّ عَدْلٌ مِنْ
الدُّمَاءِ عَلَيْهِ إِلَى الدَّمَاءِ وَمَا ضَرْبُ يَدِهِ أَحَدًا قُطْعًا إِلَّا أَنْ يَضْرِبَ بِهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى وَمَا نَقَمَ مِنْ
شَيْءٍ مَضَعَهُ إِلَيْهِ قُطْعًا إِلَّا أَنْ تَنْتَهَكَ حَرَمَةَ اللَّهِ وَمَا خَيْرٌ مِنْ أَمْرٍ مِنْ قُطْعِ الْإِخْتَارِ بِسِرِّهِمَا إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِيهِ
إِثْمٌ أَوْ قُطْعٌ مَقْرُوحٌ فَيَكُونُ أَبْعَدَ النَّاسِ مِنْ ذَلِكَ وَمَا كَانَ بِأَنِّي أَحَدُ حُرِّ أَوْ عَبْدٍ أَوْ أُمَّةٍ إِلَّا قَامَ مَعَهُ
فِي حَاجَتِهِ وَقَالَ أَنَسُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ مَا قَالَ لِي فِي شَيْءٍ قُطْعٌ كَرِهَهُ لَمْ فَعَلْتُهُ وَلَا لَأَمْنِي
نَسَاؤُهُ إِلَّا قَالُوا دَعُوهُ إِنَّمَا كَانَ هَذَا بَيْكًا وَقَدْرَةُ لَوْ أَوْ مَا عَابَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَخْجَعًا
أَنْ فَرَّشُوا لَهُ الْأَرْضَ وَطَبَّعَ عَلَى الْأَرْضِ وَقَدْ وَصَفَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي التَّوْرَةِ قَبْلَ أَنْ
يَبْعَثَ فِي السُّطْرِ الْأَوَّلِ فَقَالَ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ عَبْدِي الْمُخْتَارُ لَا قُطْعَ وَلَا غِلْظَ وَلَا حَبَابَ فِي الْأَسْوَاقِ
وَلَا يَجْزِي بِالسَّيِّئَةِ السَّيِّئَةُ فَوَلَّكَ يَعْزُوقُ وَيَصْنَعُ مَوْلَاهُ بِمَكَّةَ وَهَجَرْتَهُ بِطَابَةِ وَمُلْكُهُ بِالثَّامِ بِأَنْزَرَهُ عَلَى
وَسْطِهِ هُوَ وَمِنْ مَعْدَاةٍ لِلْقُرْآنِ وَالْعِلْمِ تَوْضُاعًا عَلَى أَطْرَافِهِ وَكَذَلِكَ نَعْنِي فِي الْأَنْجِيلِ وَكَانَ مِنْ خَلْقِهِ
أَنْ يَسُدَّ مَنْ لَقِيَهِ بِالسَّلَامِ وَمَنْ قَاومَهُ لِحَاجَةٍ صَابِرُهُ حَتَّى يَكُونَ هُوَ الْمُنْصَرَفُ وَمَا أَخَذَ أَحَدٌ مِنْ يَدِهِ
فِي رَسْلِ يَدِهِ حَتَّى يَرْسُلَهَا إِلَّا خَذَّ وَكَانَ إِذَا لَقِيَ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِهِ بِدَأَى بِالْمُصَاحَةِ ثُمَّ أَخَذَ يَدَهُ فَشَاكَّهُ ثُمَّ
شَدَّ قَبْضَتَهُ عَلَيْهَا وَكَانَ لَا يَقُومُ وَلَا يَجْلِسُ إِلَّا عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَكَانَ لَا يَجْلِسُ إِلَيْهِ أَحَدٌ وَهُوَ يَصِلُ الْأَخْفَ
صِلَاتِهِ وَأَقْبَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ أَلَمْ أَكُ حَاجَةً فَادْفَعْ مِنْ حَاجَتِهِ عَادًا إِلَى صِلَاتِهِ وَكَانَ أَكْثَرَ جُلُوسِهِ أَنْ يَنْصَبَ
سَاقِيَهُ جَمِيعًا وَيَسْكُبُ يَدِيهِ عَلَيْهِمَا شَبَهَ الْحُبُورَةَ وَلَمْ يَكُنْ يَصْرِفُ مَجْلِسَهُ مِنْ مَجْلِسِ أَصْحَابِهِ لِأَنَّهُ كَانَ
حَيْثُ انْتَهَى بِهِ الْمَجْلِسُ جَلَسَ وَمَارَى قُطْعًا مَا ذَارَ جَلِيهِ بَيْنَ أَصْحَابِهِ حَتَّى لَا يَضِيقَ هُمَا عَلَى أَحَدٍ
إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْمَكَانُ وَاسِعًا لَا ضَيْقَ فِيهِ وَكَانَ أَكْثَرَ مَا يَجْلِسُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ وَكَانَ يَكْرَهُ أَنْ يَدْخُلَ
عَلَيْهِ حَتَّى رَجَبًا بِسُتُورِهِ لَمْ يَسْتَ يَنْتَهِي بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ قَرَابَةٌ وَلَا رِضَاعٌ يَجْلِسُ عَلَيْهِ وَكَانَ يُؤْثِرُ الدَّخْلَ عَلَيْهِ
بِالْوَسَادَةِ الَّتِي تَحْتَهُ فَإِنْ أَبَى أَنْ يَقْبَلَهَا عَزَمَ عَلَيْهِ حَتَّى يَفْعَلَ وَمَا اسْتَفْهَاهُ أَحَدٌ إِلَّا طَنَّ أَنَّهُ أَكْرَمُ النَّاسِ
عَلَيْهِ بِعَنَى يَعْطَى كُلُّ مَنْ جَلَسَ إِلَيْهِ أَنْ يَصِيبَهُ مِنْ وَجْهِهِ حَتَّى كَانَ مَجْلِسُهُ وَسْمُهُ وَحَدِيثُهُ وَلَطِيفُ مَحَاسِنِهِ
وَتَوْجَعُ الْعَالِسِ إِلَيْهِ وَجَلَسَ مَعَ ذَلِكَ مَجْلِسَ حَيَاةٍ وَتَوَاضَعُ وَأَمَانَةٌ قَالَ تَعَالَى فَبَارِكْهُمُ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ
وَلَوْ كُنْتَ فَهْمًا غَلِظَ الْقَلْبُ لَا نَفْضُوا مِنْ حَوْلِكَ وَلَقَدْ كَانَ يَدْعُو أَصْحَابَهُ بِكَاهِمُ أَكْرَامِهِمْ وَاسْتِمَالَهُ
لِقُلُوبِهِمْ وَيَكْنَى مَنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ كِتَابَةٌ فَكَانَ يَدْعِي بِمَا كَاهَهُ بِهِ وَيَكْنَى أَيْضًا النِّسَاءَ الَّتِي لَهَا الْأَوْلَادُ
وَالَّتِي لَمْ يَلِدْنَ يَنْتَدِي لَهَا الْكُنْيَةُ وَيَكْنَى الصِّبْيَانَ فَيَسْتَلِينَ بِهِ قُلُوبَهُمْ وَكَانَ أَبْعَدَ النَّاسِ قُبْضًا
وَأَمْرَهُمْ رِضَاءً وَكَانَ أَرَأَفَ النَّاسِ بِالنَّاسِ وَخَيْرَ النَّاسِ لِلنَّاسِ وَأَنْفَعَ النَّاسِ لِلنَّاسِ وَلَمْ تَكُنْ تَرْفَعُ
فِي مَجْلِسِهِ الْأَصْوَاتُ وَكَانَ إِذَا قَامَ مِنْ مَجْلِسِهِ قَالَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ
أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ ثُمَّ يَقُولُ عَلَيْنِي جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

﴿ بَيَانُ كَلَامِهِ وَصَحْحَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴾

كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْصَحَ النَّاسِ مَنْطِقًا وَأَحْلَاهُمْ كَلَامًا وَيَقُولُ أَنَا أَفْصَحُ الْعَرَبِ وَإِنْ أَهْلُ

الجنة يتكلمون فيها بلغة محمد صلى الله عليه وسلم وكان نزول الكلام سمح المقابلة اذا نطق ليسى بهذا
 وكان كلامه مكررات نظمن قالت عائشة رضي الله عنها كان لا يسرد الكلام كسر دم هذا كان
 كلامه تزاوا وتم تترون الكلام نثرا قالوا وكان اوجز للناس كلاما وبدا لشجاءه جبريل وكان مع اليجاز
 يجمع كل ما اراد وكان يتكلم بجوامع الكلم لا فضول ولا نقصر كأنه يتبع بعضه بعضا بين كلامه توقف
 يحفظه سامعه ويحبه وكان جهر الصوت أحسن الناس نغمه وكان طويل السكوت لا يتكلم في غير
 حاجة ولا يقول المنكر ولا يقول في الرضا والغضب الا الحق ويعرض عن تكلم بغير جميل ويتنهي
 عما اضطره الكلام اليه مما يكره وكان اذا سكنت تكلم جلساؤه ولا يتنازع عنده في الحديث ويعطف
 بالجد والنصيحة ويقول لا تضربوا القرآن بعرضه بعض فانه أنزل على وجوه وكان اكثر الناس تبسما
 وصحكا في وجوه اصحابه ونجما لما تحدثوا به وخطا انفسهم ولم يضحك حتى تبدوا نواجذه وكان
 ضحك اصحابه عنده التبسيم اقتداء به وتوقيره قالوا لقد جاءه امرأتان يوم هو عليه السلام متغير
 اللون يشكره اصحابه فأراد أن يسأله فقالوا لا تفعل يا أعرابي فانا نتكر لونه فقال دعوني فوالذي
 بعثه بالحق نبيا لا أدعه حتى يتسبح فقال يا رسول الله بلغنا أن المسيح يعني الدجال يأتي الناس بالتريد
 وتدهلكوا وجوا اقتري لي بأبي انت وأمي أن أكف عن تريده تغفوا تنزها حتى أهلك هزالا
 أم أضرب في تريده حتى اذا ضلعت شيعا آمنت بالله وكفرت به قالوا فضحك رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال لا بل فضحك الله بما يقني به المؤمنين قالوا وكان من اكثر الناس تبسما
 وأطيبهم نفسا ما لم ينزل عليه قرآن او يذكر الساعة أو يخاطب بخطبة عظيمة وكان اذا سرت ورضي فهو
 أحسن الناس رضا فان وعظ وعظ يجده وان غضب ولبس بغضب الله لم يغم غضبه شي وكذلك
 كان في اموره كلها وكان اذا نزل به الامر فوض الامر الى الله وتبرأ من الحول والقوة واستنزل
 الهدى فيقول اللهم ارفني الحق حقا فأنبئه وأرفني المنكر منكرا وارزقني اجتنابه وأعدني من أن
 يشبهه علي فأتبع هواي بغير هدي منك واجعل هواي تبعا لطاعتك وخذ رضاه نفسك من نفسي
 في عافية واهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم

• بيان أخلاقه وآدابه في الطعام •

كان صلى الله عليه وسلم يأكل ما وجد وكان أحب الطعام اليه ما كان على ضفف والضفف
 ما كثرت عليه الأيدي وكان اذا وضعت المائدة قال بسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة فصل هانئة
 الجنة وكان كثيرا اذا جلس يأكل يجمع بين ركبته وبين قدميه كما يجلس المصلئ الآن الركبة
 تكون فوق الركبة والقدم فوق القدم ويقول انما أنا عبد كل كبا كل العبد وأجلس كما يجلس
 العبد وكان لا يأكل الحار ويقول انه غير ذي بركة وان الله لم يطعمنا نارافا برده وكان يأكل مما يليه
 وبأكل ما يصاحبه الثلاث وربما استعان بالربعة ولم يكن يأكل باصبعين ويقول ان ذلك أكلة
 الشيطان وجاءه عثمان بن عفان رضي الله عنه بفالوج فأكل منه وقال ما هذا يا أبا عبد الله قال
 بأبي أنت وأمي فجعل السمن والعسل في البرمة ونضعها على النار ثم نغليها ثم تأخذ من الخطة اذا
 طمنت فنلقيه على السمن والعسل في البرمة ثم نسوطة حتى يتضج فيأتي كاتري فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان هذا الطعام طيب وكان يأكل خبز الشعير غير مغزول وكان يأكل القشاة
 بالربط وبالخل وكان أحب الفواكه الرطبة اليه البطيخ والغناب وكان يأكل البطيخ بالخبز وبالسكر
 وربما أكله بالربط ويستعين باليدن جميعا وكل يوما الرطب في يمينه وكان يحفظ النوى في يساره
 فترت شاة فأشار اليها بالنوى فجعلت تأكل من كفه اليسرى وهو يأكل بيمينه حتى فرغ وانصرفت

الشاة وكان رجلا اكل العنب خرطابرى زوانه على لحيته نخرز القلوز وكان اكثر طعامه الماء والخمر
 وكان يجمع اللبن بالتمر ويسمى ما الاطيين وكان احب الطعام اليه اللحم ويقول هو زيد في السمع
 وهو سيد الطعام في الدنيا والآخرة ولوسألت ربي أن يطعمه كل يوم لفعل وكان يأكل الثريد باللحم
 والقرع وكان يحب القرع ويقول انها شجرة أنحى يونس عليه السلام قالت عائشة رضى الله عنها وكان
 بقوله يا عائشة اذا طبختم قدرا فاكثروا فيها من الدباء فانه يشد قلب الحزين وكان يأكل لحم الطير
 المنقى يصاد وكان لا يتبعه ولا يصيده ويجب أن يصاد له ويؤتى به فما كله وكان اذا أكل اللحم لم يطاطح
 رأسه اليه ويرفعه الى فيه رفعه ثم ينتشها شاة وكان يأكل الخبز والسمن وكان يحب من الشاة
 الذراع والكف ومن القدر الدباء ومن الصباغ الخل ومن التمر الجوة ودعافى الجوة بالبركة وقال
 هي من الجنة وشفا من السم والمهر وكان يحب من البقول الهندباء والبادروج والبقلة الحماة التي
 يقال لها الرحلة وكان يكره الكليتين لسكانهما من البول وكان لا يأكل من الشاة سبعة الذكروا لاثنيين
 والمثانة والمرارة والغدد والحياء والدم ويكره ذلك وكان لا يأكل الثوم ولا البصل ولا السكرات
 وما ذم طعاما قط لكن ان أعجبهما كله وان كرهه تركه وان عافه لم يفضه الى غيره وكان يعاف الضب
 والطحال ولا يجرهما وكان يعلق بأصابعه الصفصم يقول آخر الطعام اكثرت بركة وكان يعلق أصابعه
 من الطعام حتى تجمز وكان لا يسمح يده بالتمسك حتى يعلق أصابعه واحدة واحدة ويقول انه
 لا يدري في أى الطعام البركة واذا فرغ قال الحمد لله اللهم لك الحمد أطعمت فأشبعت وسقيت
 فأرويت لك الحمد غير مكفور ولا مودع ولا مستغنى عنه وكان اذا اكل الخبز واللحم خاصة غسل يديه
 غسلا جيدا ثم يمسح بفضل الماء على وجهه وكان يشرب في ثلاث دفعات وله فيها ثلاث تسميات
 وفي اواخرها ثلاث تجميدات وكان يمس الماء مصا ولا يعب عبا وكان يدفع فضل سورة الى من على
 يمينه فان كان من على يساره اجل رتبة قال لذى على يمينه السنة أن تعطى فان أحببت آثرتهم وربما
 كان يشرب بنفس واحد حتى يفرغ وكان لا يتنفس في الاناء بل يعرف عنه وأتى بانه فيه غسل ولبن
 فأنى أن يشربه وقال شربتان في شربة وادامان في اناء واحد ثم قال صلى الله عليه وسلم لا أحرمه
 ولكنى أكره القصر والحساب بفصول الدنيا غدا وأحب التواضع فان من تواضع لله رفعه الله وكان
 في بيته أشد حياء من العائق لا يسألهم طعاما ولا يتشاهاه عليهم ان أطعموه أكل وما أعطوه قبل
 وما سقوه شرب وكان رجلا قام فأخذ ما بأي كل بنفسه أو يشرب

بيان آدابه وأخلاقه في اللباس

كان صلى الله عليه وسلم يلبس من الثياب ما وجد من ازار أو رداء أو قبض اوجبة او غير ذلك وكان
 يهجه الثياب الخضر وكان اكثر لباسه البياض ويقول ألبسوها أحياءكم وكفنوا فيها موتاكم وكان
 يلبس القباء المحشوا للعرب وغير الحرب وكان له قباء سندس فيلبسه فقص خضرته على بياض لونه
 وكانت ثيابه كلها مشمرة فوق الكعبين ويكون الازار فوق ذلك الى نصف الساق وكان قميصه
 مشدود الازار وربما حل الازار في الصلاة وغيرها وكانت له ملهفة مصبوغة بالزعفران وربما
 صلى بالناس فيها وحدها وربما لبس الكساء وحده ماعليه غيره وكان له كساء ملبد يلبسه ويقول
 انما أنا عبد ألبس كما يلبس العبد وكان له ثوبان لجمعة خاصة سوى ثيابه في غير الجمعة وربما لبس
 الازار الواحد ليس عليه غيره ويعقد طرفيه بين كفيه وربما أتته الناس على الخنثار وربما صلى
 في بيته في الازار الواحد متخفاه بخالقابن طرفيه ويكون ذلك الازار الذى جامع فيه يومئذ وكان
 ربما صلى بالليل في الازار ويرتدى بعض الثوب مما يلي هديه ويلقى البقية على بعض نساءه فيصلى

كذلك ولقد كان له كساء أسود فوهبه فقالت له أم سلمة يا بني أنت وأمتي ما فعل ذلك البكساء
 الأسود فقال كسوته فقالت ما رأيت بشيئا قط كان أحسن من يياضك على سواده وقال أنس ورجعا
 رأيته يصلي بنا الظهر في شملة فاقدأبين طرفيها وكان يضم ورجماء خرج وفي خاتمه الحيط المطبوط يتذكر
 به الشيء وكان يضم به على المكتب ويقول الخاتم على الكتاب خبير من التهمة وكان طبع القلائد
 تحت العمامة وبغير حبل معة ورجماز فلفسوته من رأسه فجعلها خثرة بين يديه ثم يصلي بها ورجماز
 العمامة فيثبت العصابة على رأسه وعلى جبهته وكانت له عمامة تسمى السحاب فوهبها من على فرما
 طلع على فيها فيقول صلى الله عليه وسلم أنا كم على في السحاب وسكان اذ البس ثوبا لبسه من قبل
 ميامنه و يقول الحمد لله الذي كساني ما أوارى به عورتي وأنجم به في الناس واذا تزع ثوبه اخرجته
 من مياسره وكان اذ البس جديدا أعطى خلق ثيابه مسكينا ثم يقول ما من مسلم يكسو مسلما من سمى
 ثيابه لا يكسو الا الله الا كان في ضمان الله وحرزه وخبره ما واره حيا وميتا وكان له فراش من ادم
 حشوه ليف طوله ذراعان أو نحوه وعرضه ذراع وشبر أو نحوه وكانت له عباءة تفرش له حيثما تنقل
 تنفي طاقين قمته وكان ينام على الحصى ليس تحته شيء غيره وكان من خلقه سمعة دوابه وسلاحه
 ومناعه وكان اسم زابته العقاب واسم سيفه الذي شهده بالحروب ذو الفقار وكان له سيف يقال له
 الخدم وآخر يقال له الرسوب وآخر يقال له القضيبي وكانت قبضة سيفه محلاة بالقضة وكان يلبس
 المنطقة من الادم فيها ثلاث حلقي من فضة وكان اسم قوسه السكوم وجعبته الكفور وكان اسم
 ناقته القصى وهي التي يقال لها العصابة واسم بقلته المذلذ وكان اسم حماله يعفور واسم شاته التي
 يشرب لبنها عينة وكان له مطهرة من عمار يتوضأ فيها ويشرب منه فيرسل الناس أولادهم الصغار
 الذين قد عقلوا فيدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يدفعون عنه فاذا وجدوا في المطهرة
 ماء شربوا منه ومنعوا على وجوههم وأجسادهم يبتغون بذلك البركة

في بيان عفوهِ صلى الله عليه وسلم مع القدرة

كان صلى الله عليه وسلم أعلم الناس وأرحمهم في العفو مع القدرة حتى أتى بقلاد من ذهب وفضة
 فقسمها بين أصحابه فقام رجل من اهل البادية فقال يا محمد والله لئن أمرك الله أن تعدل فأراذك
 تعدل فقال ويحك فمن يعدل عليك بعدى فلما ولى قال رذوه على زويدا وروى جابر أنه صلى الله عليه
 وسلم كان يقبض للناس يوم خيبر من فضة في ثوب بلال فقال له رجل يا رسول الله اعدل فقال له
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك فمن يعدل اذالم أعدل فقد خبت اذا وخسرت ان كنت لا اعدل
 فقام عمر فقال ألا ضرب ضقه فانه منافق فقال معاذ الله أن يعتذ الناس اني أقتل أصحابي وكان
 صلى الله عليه وسلم في حرب غرأ وامن المسلمين خرة فجاء رجل حتى قام على رأس رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بالسيوف فقال من يمنعك مني فقال الله قال فسقط السيف من يده فأخذ رسول الله صلى
 الله عليه وسلم السيف وقال من يمنعك مني فقال كن خيرا أخذ قال قل أنته دأن لا اله الا الله واتى
 رسول الله فقال لا غير أني لا أقاتلك ولا أكون معك ولا أكون مع قوم يقاتلونك في سبيل الله
 أصحابه فقال جئتكم من هند خيبر الناس وروى أنس أن يهودية أنت النبي صلى الله عليه وسلم
 بشاة مسجومة ليا كل منها لحي بها الى النبي صلى الله عليه وسلم فسألهما عن ذلك فقالت أريدت قتلك
 فقال ما كان الله ليلسطنك هي ذللا قالوا أفلا نقلها فقال لا وسهره رجل من اليهود فأخبره جبريل
 عليه أفضل الصلاة والسلام بذلك حتى استخرجه وحل القدر فسد لذلك خفة وما ذك ذلك
 لليهودي ولا أظهره عليه قط وقال على رضى الله عنه بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والذين

والمقداد فقال انطلقوا حتى نأوا روضة خاخ فانها طعنة معها كتاب فخذوه منها فانطلقنا حتى
 اتينا روضة خاخ فقلنا أخرجى الكتاب فقالت مامى من كتاب فقلنا نخرج الكتاب أولن نزع من
 الثياب فأخرجته من عقاصها فأتينا به النبي صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن أبى بلتعته الى
 فاحس من المشركين بمكة يخبرهم امر من امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا حاطب ما هذا قال
 يا رسول الله لا تبخل على اتى كنت امرها ماصفا قى قومي وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة
 يحجونهم اهلهم فأحببت ادفاتنى ذلك من النسب منهم أن اتخذ منهم يد يحجون بها قرابتي ولم أفعل ذلك
 كفر ولا أرى بالكفر بعد الاسلام ولا اذ ادعاني ديني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
 صدقكم فقال عمر رضى الله عنه ذهني أضرب عنق هذا المنافق فقال صلى الله عليه وسلم انه شهد
 بدر او ما يدريك لعل الله عز وجل قد اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وقسم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قسمة فقال رجل من الانصار هذه قسمة ما أريد بها وجه الله فذكر
 ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فاحمر وجهه وقال رحم الله أخى موسى قد أودى بأكثر من هذا فصبر
 وكان صلى الله عليه وسلم يقول لا يلقى أحد منكم من أحد من أصحابي شيئا فاني أحب أن أخرج
 اليكم وأنا سليم الصدر

بيان اغضائه صلى الله عليه وسلم عما كان يكرهه
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رفيق البشرة لطيف الظاهر والباطن يعرف في وجهه غضبه
 ورضاه وكان اذا اشتد وجده أكثر من مس لحية الكريمة وكان لا يشافه أحد ابما يكرهه دخل
 عليه رجل وعليه صفرة فكرهها فلم يقل له شيئا حتى خرج فقال لبعض القوم لو قلتم لهذا أن يدع
 هذه يعني الصفرة وبأل أعرابي في المسجد بحضرة فتهتم به الصحابة فقال صلى الله عليه وسلم لا ترموه
 اى لا تقطعوا عليه البول ثم قال ان هذه المساجد لا تصلح لشي من القذر والبول والخلاء وفي رواية
 قريبوا ولا تنفروا وجاءه أعرابي يوما يطلب منه شيئا فأعطاه صلى الله عليه وسلم ثم قال له أحسنت
 اليك قال الاعرابي لا ولا أجلت قال فضرب المسلمون وقاموا اليه فأشار اليهم أن كفوا ثم قام
 ودخل منزله وأرسل الى الاعرابي وزاده شيئا ثم قال أحسنت اليك قال نعم فجزاك الله من اهل
 وعشيرة خير فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انك قلت ما قلت وفي نفس أصحابي شيء من ذلك فان
 أحببت فقل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب من صدورهم ما فيها عليك قال نعم فلما كان
 الغد أو العشي جاء فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا الاعرابي قال ما قال فزدناه فزعم انه رضى
 كذلك فقال الاعرابي نعم فجزاك الله من اهل وعشيرة خير فقال صلى الله عليه وسلم ان مثلي ومثلي
 هذا الاعرابي كمثل رجل كانت له ناقه نثرت عليه فاتبعها الناس فلم يزدوها الا نفورا فناداهم
 صاحب الناقة خلوا بيني وبين ناقتي فاني أرفق بها وأعلم فتوجه لها صاحب الناقة بين يديها فأخذ
 لها من قام الارض فردها هوانا هوانا حتى جاءت واستناخت وشدها عليها رحلها واستوى عليها واني
 لو تركتكم حيث قال الرجل ما قال فقتلتموه دخل النار

بيان سخاوته وجوده صلى الله عليه وسلم

كان صلى الله عليه وسلم أجود الناس وأسخاهم وكان في شهر رمضان كالأرجح المرسلة لا يمسك شيئا
 وكان على رضى الله عنه اذا وصف النبي صلى الله عليه وسلم قال كان أجود الناس كفا وأوسع الناس
 صدرا وأصدق الناس لهجة وأوفاهم ذمة وألينهم هريكة وأكرمهم عشيرة من رآه بديهة هابه ومن
 خالطه معرفة أحبه يقول ناعته لم أرقبه ولا بعده مثله وما سئل عن شيء قط على الاسلام الا أعطاه
 وان رجلا أتاه فساءله فأعطاه غنما سدت ما بين جبلين فرجع الى قومه وقال أسلموا فان محمد يعطى

عطاء من لا يخشى الفاقة وما سئل شيئاً قط فقال لا وحمل اليه تسعون ألف درهم فوضعهما على حصير ثم قام اليها فسميها فارد سائلاً حتى فرغ منها وجاءه رجل فسأله فقال ما عندى شئ ولكن بنع على فاذ جاءه ناسئ قضيه فقال عمر يا رسول الله ما كلفك الله ما لا تقدر عليه فذكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقال الرجل أفنق ولا تخش من ذى العرش اقلا لا فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم وعرف السرور في وجهه ولما قيل من خنين جاءت الاغراب يسألونه حتى اضطر وهو له شجرة فخطفت ردها فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اعطوني ردائي لو كان لي عدد هذه الهضاه لنها لقسمتها بينكم ثم لا تجدوني بخيلاً ولا كذاباً ولا نجيباً

بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم

كان صلى الله عليه وسلم يحبجد الناس وأشجعهم قال علي رضي الله عنه لقد رأيتني يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو أقر بنا إلى العدو وكان من أشد الناس بؤساً وقال أيضاً كاذب الحمز البأس ولقي القوم القوم اتقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فابكون أحد أقرب إلى العدو منه وقيل كان صلى الله عليه وسلم قليل الكلام قليل الحديث فإذا أمر الناس بالقتال أشمر وكان من أشد الناس بأساً وكان الشجاع هو الذي يقرب منه في الحرب لقربه من العدو وقال عمران ابن حصين ما لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم كتيبة إلا كان أول من يضرب وقالوا كان قوي البطش ولما غشبه المشركون نزل عن بغلته فجعل يقول أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب فارىء بؤساً إذا حد كان أشد منه

بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم

كان صلى الله عليه وسلم أشد الناس تواضعاً في علو منصبه قال ابن عباس رضي الله عنهما رأيت به يرى الجرة على ناقة شهباء لا ضرب ولا طرد ولا البك البك وكان يركب الخمار وكفا عليه قطيفة وكان مع ذلك يستردف وكان يعود المريض وينسج الجنازة ويحجب دعوة المملوك ويخصف النعل ويرقع الثوب وكان يصنع في بيته مع أهله في حاجتهم وكان أصحابه لا يقومون له لما عرفوا من كراهته لذلك وكان يمر على الصبيان فيسلم عليهم وأتى صلى الله عليه وسلم برجل فأرعد من هيئته فقال له هون عليك فلست بملك إنما أنا ابن امرأ من قريش تأكل القديد وكان يجلس بين أصحابه مختطابهم كأنه أحد هم فيأتى الغريب فلا يدري أيهم هو حتى يسأل عنه حتى طلبوا إليه أن يجلس مجلساً يعرفه الغريب فبنا له دكاناً من طين فكان يجلس عليه وقالت له عائشة رضي الله عنها كل جعلني الله فداك متكئاً فانه أهون عليك قال فأصغى رأسه حتى كاد أن تصيب جبهته الأرض ثم قال بل آكل كبا على كل العبد وأجلس كما يجلس العبد وكان لا يأكل على خوان ولا في سكرجة حتى لحق بالله تعالى وكان لا يدعوه أحد من أصحابه وغيرهم إلا قال لبك وكان إذا جلس مع الناس ان تكلموا في معنى الآخرة أخذهم معهم وان تحدثوا في طعام أو شراب تحدث معهم وان تكلموا في الدنيا تحدث معهم رفقاً بهم وتواضعاً لهم وكانوا يتشادون الشعر بين يديه أحياناً ويذكرون أشياء من أمر الجاهلية ويضحكون فيتبسم هو إذا ضحكوا ولا يجرهم إلا عن حرام

بيان صورته وخلقه صلى الله عليه وسلم

كان من صفه رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد بل كان ينسب إلى الربعة إذا مشى وحده ومع ذلك فلم يكن يماشي أحد من الناس ينسب إلى الطول إلا طاله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولربما اكتشفه الرجلان الطويلان فيطوطهما فإذا فارقا نسباً إلى الشول ونسب هو عليه السلام إلى الربعة ويقول صلى الله عليه وسلم جعل الخير كله في الربعة

أما لونه فقد كان أزهارا لونا ولم يكن بالآدم ولا بالشديد البياض والأزهر هو الأبيض الناصع الذي تشوبه صفرة ولا حمرة ولا شيء من الألوان ونعته مما يوطأ لب فقال

وأبيض يستقي الغمام بوجهه * شمال الشامي عصمة للارامل

ونعته بعضهم بأنه مشرب بحمرة فقالوا إنما كان المشرب منه بالحمرة ما ظهر للشمس والرياح كالوجه والرقبة والأزهر الصافي عن الحمرة ما شجعت أشباب منه وكان عرقه صلى الله عليه وسلم في وجهه كاللؤلؤ أطيب من المسك الأذفره وأما شعره فقد كان رجل الشعر حسنه أيسر بالسبط ولا الجعد القطط وكان إذا مشطه بالمشط يأتي كأنه حيك الرمل ويحيل كان شعره يضرب منسكبه وأكثر الرواية أنه كان إلى شحمة أذنيه وربما جعله غدائر أو ربما تخرج كل أذن من بين غدريتين وربما جعل شعره على ذنبه قنب وسواقه تتلأل وكان شبهه في الرأس واللحية سبع عشرة شعرة ما زاد على ذلك وكان صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهًا وأنورهم لم يصفه واصف إلا شبهه بالقرملة لبدرو كان يرى رضاه ورضاه في وجهه لصفا بشرته وكانوا يقولون هو كما وصفه صاحبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه حيث يقول أمين مصطفي للتعبير دعو * كضوء البدر زاياله الظلام

وكان صلى الله عليه وسلم واسع الجبهة أزج الحاجبين سابقهما وكان الجبين مابين الحاجبين كأن مابينهما الفضة المخلصة وكانت عيانه أنجلاوين أدعجهما وكان في عينيه تخرج من حمرة وكان أهدب الأشفا حتى تكاد تلبس من كثرتها وكان أفنى العربين أي مستوى الأنف وكان مفلج الأسنان أي متفرقة فهاو كان إذا افترض احكا افترض عن مثل سنا البرق إذا تلالا وكان من أحسن عباد الله شفتين والطفهم ختم فم وكان سهل الخدين صلحهما اللبس بالطويل الوجه ولا المكثم كث اللحية وكان يعنى لحيته وبأخذ من شاربه وكان أحسن عباد الله منقلا لا ينسب إلى الطول ولا إلى القصر ما ظهر من ينقده للشمس والرياح فكانه ابريق فضة مشرب ذهبًا يتلأل في بياض الفضة وفي حمرة الذهب وكان صلى الله عليه وسلم عريض الصدر لا يعدو لحجم بعض يديه بعضا كالمرأة في استوائها وكالقمر في بياضه موصول ما بين لبتيه ومن يده شعر منقاد كالقضب لم يكن في صدره ولا يظنه شعر غيره وكانت له عكبان ثلاث يغطي الأزار منها واحدة ويظهر اثنتان وكان عظيم المنكبين أشعرهما تخم الكراديس أي رؤس العظام من المنكبين والمرفقين والوركين وكان واسع الظهر ما بين كتفيه خاتم النبوة وهو مما يلي منكبه الأيمن فيه شامة سوداء تضرب إلى الصفرة حولها شعرات متواليات كأنها من عرف فرس وكان عبل العضدين والمذراعين طويل الزندين رجب الزندين سائل الأطراف كان أصابعه قضبان الفضة كفه ألين من الخمر كان كفه كف عطار طيبا مسها بطيب أولم يمسها بصالحه المصالح فيظل يومه يجرد رجليها ويضع يده على رأس الصبي فيعرف من بين الصبيان بريحا على رأسه وكان عبل ما تحت الأزار من القضدين والساق وكان معقدا الخلق في السمين بدن في آخر زمانه وكان له متماسكا يكاد يكون على الخلق الأول لم يضره السمين وأما مشيه صلى الله عليه وسلم فكان يمشي كأنما يتقلع من حجر ويخدر من صعب يخطو تكفيا ويمشي الهوينا فيغير تحتها وهو ينأقارب الخطا وكان عليه الصلاة والسلام يقول أنا أشبه الناس بآدم صلى الله عليه وسلم وكان أبي إبراهيم صلى الله عليه وسلم أشبه الناس بي خلقا وخلقًا كان يقول إن لي عند ربى عشرة أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر وأنا العاقب الذي ليس بعده أحد وأنا الحائض بحشر الله العباد على قدمي وأنا رسول الرحمة ورسول التوبة ورسول الملاحم والمقني فقيت الناس جميعا وأنا قائم قال أبو البعري والتمه الكمال الجامع والله أعلم

﴿ بيان مہجراتہ وآیاتہ الدالۃ علی صدقہ ﴾

اعلم أن من شاهد أحواله صلى الله عليه وسلم وأصغى إلى سماع أخباره الشتملة على أخلاقه وأفعاله وأحواله وعاداته وسجاياه وسياسته لأصناف الخلق وهدايته إلى ضبطهم وتألفه أصناف الخلق وقوده أياهم إلى طاعته مع ما يحكي من عجائب أجوبته في مضائق الاستئثار وبدائع تديرته في مصانع الخلق ومحاسن إشاراته في تفصيل نظاهر الشرح الذي يهز القهواء والعقلاء عن أدراك أوائل ذقاتها في طول أعمارهم لم يبق له ريب ولا شك في أن ذلك لم يكن مكتسبا بمحبة تقوم بها القوة البشرية بل لا يتصور ذلك إلا بالاستعداد من تأييد سماوى وقوة الهبة وأن ذلك كله لا يتصور لكذاب ولا ملبس بل كانت شمائله وأحواله شواهد قاطعة بصدقته حتى أن العربي القح كان يراه فبقول والله ما هذا وجه كذاب فكان يشهد له بالصدق بجمرة شمائله فكيف من شاهد أخلاقه ومارس أحواله في جميع مصادره وموارده وانما أوردنا بعض أخلاقه لتعرف محاسن الاخلاق ولينبه لصدقته عليه الصلاة والسلام وعلو منصبه ومكانته العظيمة عند الله اذا تاء الله جميع ذلك وهو رجل أتمى لم يمارس العلم ولم يطالع الكتب ولم يسافر قط في طلب علم ولم يزل بين أظهر الجهال من الاعراب يتجاضعا مستضعفا من أين حصل له محاسن الاخلاق والآداب ومعرفة مصالح الفقه مثلا فقط دون غيره من العلوم فضلا عن معرفة الله تعالى وملائكته وكتبه وغير ذلك من خواص النبوة لولا صريح الوحي ومن أين لقوة البشر الاستقلال بذلك فلوم يكن له الا هذه الامور الظاهرة اكان فيه كفاية وقد ظهر من آياته ومهجراته ما لا يسترى فيه محصل فلنذكر من جملتها ما استفاضت به الاخبار واشتملت عليه الكتب العصمة اشارة الى محامها من غير تطويل بحكاية التفصيل فقد خرق الله العادة على يده غير مرة اذ شق له القمر بمكة لما سأله قريش آية وأطمع النفر الكثير في منزل جابر وفي منزل أبي طلحة ويوم الخندق ومرة اطمع ثمانين من اربعة امداد شعير وعناق وهومن اولاد المعز فوق العتود ومرة اكثر من ثمانين رجلا من اقراص شعير حملها انس في يده ومرة اهل الجيش من تمر يسير ساقته بنت بشر في يديها فاكلوا كلهم حتى شعروا من ذلك وفصل لهم ونسج الماء من بين اصابعه عليه السلام فشرى اهل العسكر كلهم وهم عطاش وتوضؤا من قدح صغير ضلقت عن أن يبسط عليه السلام يده فيه واهراق عليه السلام وضوءه في عين تبوك ولا ماء فيها ومرة أخرى في بئر الحديبية فغاشتها بالماء فشرب من عين تبوك اهل الجيش وهم ألوف حتى رووا وشرب من بئر الحديبية ألف وخمسمائة ولم يكن فيها قبل ذلك ماء وأمر عليه السلام عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن يزود اربعمائة راكب من تمر كان في اجتماعه كربة البعير وهو موضع بركة فزودهم كلهم منه وبقي منه فغلبه مورى الجيش بقمصة من تراب فميت عيونهم وزل بذلك القرآن في قوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وأبطل الله تعالى الكهانة فبعثه صلى الله عليه وسلم فعدمت وكانت ظاهرة موجودة وحق الجذع الذى كان يخطب اليه لما حمل له المنبر حتى سمع منه جميع اصحابه مثل صوت الابل فضمه اليه فسكن ودعا اليهود الى غنى الموت وأخبرهم بأنهم لا يمتنون به خيل بينهم وبين النطق بذلك وهجر واضنه وهذا مذكور في سورة بقره اياتى جميع جوامع الاسلام من شرق الارض الى غربها يوم الجمعة جهر اناطيا الآية التى فيها وأخبر عليه السلام بالضيوب وأبذر عثمان بأن تصيبه بلوى بعدها الجنة وبأن حماراً قتله الفقة الباغية وأن الحسن يصلح الله به بين فقتين من المسلمين عظيمتين وأخبر عليه السلام عن رجل قاتل في سبيل الله انه من اهل النار فظهر ذلك بأن ذلك الرجل قتل نفسه وهذه كلها أشياء الهبة لا تعرف البتة بشئ من وجوه تقدمت المعرفة بها

لا بغيوم ولا يكشف ولا يخط ولا يزجر لكن باعلام الله تعالى له ووجهه اليه واتبعه سراقه ابن مالك
فبساخت قدما فرسه في الارض واتبعه دخان حتى استغاثه فدعاه فانطلق الفرس وأنذره بأن
سيوضع في ذراعيه سواري كسرى فكان كذلك وأخبر بمقتل الأسود العنسي الكذاب ليلة قتله وهو
بعضاء اليمن وأخبر بمن قتله وخرج على مائة من قريش ينتظرونه فوضع التراب على رؤسهم ولم يروه
وهذا اليه العبر بمحضرة أصحابه وتذلل له وقال لنفر من أصحابه مجتمعين أحدكم في النار خسرته مثل
أحد فلما أكلهم على استقامة وارتد منهم واحد قتل مرتد أو قال لأخرين منهم آخرهم موتا في النار
فسقط آخرهم موتا في النار فاحترق فيها فاني وجماعتهم فاني وجماعتهم فاني وجماعتهم فاني وجماعتهم
وكان عليه السلام نحو الربيعة فادامشي مع الطوال طاهم ودعا عليه السلام النصاري الى المباهلة
فامتنعوا فغضبهم صلى الله عليه وسلم انهم ان فعلوا ذلك هلكوا ففعلوا وصحة قوله فامتنعوا واناء ما ضرب
الطفيل بن مالك واربدين قيس وهما فارسا العرب وفاتكاهم مازمين على قتله عليه السلام فغل
بينهما وبين ذلك ودعا عليهما فهاك عامر بشفة وهلك أربد بصاحقه أحرقة وأخبر عليه السلام أنه
يقتل أبي بن خلف الجهمي غد شيه يوم أحد خدشا الطيفيا فكانت منيته فيه وأطم عليه الصلاة
والسلام السم فأت الذي أكله معه وعاش هو صلى الله عليه وسلم بعده أربع سنين وكله الذراع
المسموم وأخبر عليه السلام يوم يدر بمصارع صناديد قريش ووقفهم على مصارعهم رجلا رجلا
فلم ينعذوا أحد منهم ذلك الموضع وأنذر عليه السلام بأن طوائف من أمته يغزون في البصرة فكان
كذلك وزويت له الأرض فأرى مشارقها ومقارها وأخبر بأن ملك أمته سيلغ مازولى منها
فكان كذلك فقد بلغ ملكهم من أول المشرق من بلاد الترك الى آخر المغرب من بحر الاندلس وبلاد
البربر ولم ينسوا في الجنوب ولا في الشمال كما أخبر صلى الله عليه وسلم سواء بسواء وأخبر فاطمة بنته
رضي الله عنها بأنها أول أهله لحاقا به فكان كذلك وأخبر نساءه بأن أطولهن يدا أسرعهن لحاقا به
فكانت زينب بنت جحش الأسدية أطولهن يدا بالصدفة وأطولهن لحاقا به رضي الله عنها ومسح
ضرع شاة حائل لابن مافدرت وكان ذلك سبب اسلام ابن مسعود رضي الله عنه وفعل ذلك مرة
أخرى في خيمة أم معبد الخزاعية وندرت عين بعض أصحابه فسقطت فردها عليه السلام بيده
فكانت أصح عينيه وأحسنها وتفل في عين على رضي الله عنه وهو أرمديوم خبير ففزع من وقته
وبعته باراية وكانوا يسمعون تسليج الطعام بين يديه صلى الله عليه وسلم وأصبحت رجل بعض أصحابه
صلى الله عليه وسلم فمعهما بيده فبرئت من جنبها وقل زاد جيش كان معه عليه السلام فدا جميع
ما بقي فلجتمع شئ يسير جدا فدعاه بالبركة ثم أمرهم فأخذوا فلم يبق وعاء في العسكر الا ملئ من ذلك
وحكى الحكيم العاصم بن أبي وائل مشيته عليه السلام مستهزئا فقال صلى الله عليه وسلم كذلك
فممكن فلم يزل يرتش حتى مات وخطب عليه السلام امرأة فقال له أبوها ان بها برصا امتناعا من
خطبته واضنارا ولم يكن بها برص فقال عليه السلام فلتكن كذلك فبرصت وهي أم شبيب ابن
البرصاء الشاعر عني غير ذلك من آياته ومجراته صلى الله عليه وسلم وانما اقتصرنا على المستفيض ومن
يستريب في انخراق العادة على يده ويزعم أن أحاد هذه الوقائع لم تنقل نوازل المتوازي هو القرآن فقط
كن يستريب في شجاعة علي رضي الله عنه وسفاوة حاتم الطائي ومعلوم أن أحاد وقائعهم غير متواترة
ولكن مجموع الوقائع يورث علما ضروريا ثم لا يتارى في نوازل القرآن وهي الهجرة الكبرى الباقية بين
الخلق وليس لنبي مهجرة باقية سواء صلى الله عليه وسلم اقتضى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم
بلغاه الخلق وفصحاء العرب وجزيرة العرب حينئذ مملوءة بالآلاف منهم والفصاحة صفتهم وبها

نافسهم ومباهااتهم وكان ينادى بين أظهرهم أن يا توابعي له أو بعشر سور مثله أو بسورة من مثله
 ان شكوا فيه وقال لهم قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يا توابعي هذا القرآن لأياتون
 بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا وقال ذلك تهيأ لهم فجبروا عن ذلك وصرفوا عنه حتى
 عرّضوا أنفسهم للقتل ونساءهم وذراتهم للسبي وما استطاعوا أن يعارضوا ولا أن
 يقدر حوا في جزالته وحسنه ثم انتشر ذلك بعده في أقطار العالم شرقا وغربا قرنا
 بعد قرن وعصرا بعد عصر وقد انقضى اليوم قريب من خمسمائة سنة فلم
 يقدر أحد على معارضته فأعظم بغيها و من ينظر في أخواله ثم في أقواله
 ثم في أفعاله ثم في أخلاقه ثم في معجزاته ثم في استمرار شرعه الى الآن
 ثم في انتشاره في أقطار العالم ثم في ادعان ملوك الارض له في
 عصره وبعد عصره مع ضعفه وبته ثم يمارى بعد ذلك في
 صدقه وما أعظم توفيق من آمن به و صدقه واتبعه
 في كل ما ورد و صدر فنسأل الله تعالى أن يوفقنا
 للاقتداء به في الاخلاق والافعال والاحوال
 والاقوال بمنه وسعة جوده ثم كتاب آداب
 المعيشة وأخلاق النبوة بحمد الله
 وعونه ومنه وكرمه وبتلوه كتاب
 شرح عجائب القلب من
 ربيع المملكات ان
 شاء الله تعالى

قد تم بحون الله وحسن توفيقه طبع الجزء الثاني من كتاب احياء علوم الدين
 وبليه الجزء الثالث ان شاء الله تعالى

